

عُقُودُ الرِّبِّ جَدِ فِي إِعْرَابِ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ

لِجَلَّالِ الدِّينِ السِّيُوطِيِّ

(ت ٩١١ هـ)

الجزء الثالث

حَقَّقْتَهُ وَفَتَدَمَ لَهُ
دكتور سلمان القضاة

دار الحديث

بيروت

جميع الحقوق محفوظة لدار الجيل

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

تابع مسند أبي هريرة

[١٢٨٤] حديث: «سُؤَالَ الْقَبْرِ»^(١).

قوله: (فَيَجْلِسُ فِي قَبْرِهِ غَيْرَ فِرْعَ). .

قال الطيبي: (غير فرج)، (فرج) صفة مشبهة.

قوله: (وَمَا هَذَا الرَّجُلُ). (ما) استفهام، مبتدأ، وهذا الرجل الصفة والموصوف خبره، و(ما) يسأل به عن الوصف ولذلك سماه ووصفه. أي صاحب ذلك الاسم المفخم المشتهر لا يخفى على كل أحد، وهو أنه رسول الله ﷺ^(٢).

فقوله: رسول الله، يحتمل أن يكون خبراً، (وجاءنا) جملة استثنائية مبيّنة للجمله الأولى، أو أن يكون صفة، (وجاءنا) خبراً، والأول أوجه.

وذكر ضمير النار في إليه لتأويل العذاب وانتهاء في قوله: يحطم بعضها بعضاً نظراً إلى اللفظ.

[١٢٨٥] حديث: «إِذْ صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَيَكُونُ عَنْ يَمِينٍ»^(٣) صَاحِبِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (فيكون) بالنصب جواب النهي.

(١) المسند ٦/١٤٠، وابن ماجه - زهد ٢/١٤٢٦ باب ذكر القبر - والبلى .

(٢) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٣) (يمين) ساقطة من أ. والتصويب من ب، ج.

(٤) أبو داود - صلاة ١/٢٧٢ باب المصلي إذا خلع نعليه أين يضعهما، حديث ٦٥٤.

[١٢٨٦] حديث: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ . . .»^(١).

قال الطيبي: (أَهْلُ الْبَيْتِ)، مجرور بدلاً من الضمير المجرور في علينا كما في قوله:

عَلَى حَالَةٍ لَوْ أَنَّ فِي الْقَوْمِ حَاتِمًا عَلَى جُودِهِ لَضَنَّ بِالْمَاءِ حَاتِمًا^(٢) ويجوز أن يكون منصوباً بتقدير: أعني .

وقوله: (إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ)، شرط، جزاؤه (فَلْيَقُلْ) فالشروط مع الجزاء جواب الشرط الأول، ويجوز أن يكون (إذا) ظرفاً، والعامل (فليقل) على قول من ذهب إلى أن ما بعد الفاء الجزائية يعمل فيما قبله، كما في قوله تعالى: ﴿لَا يَلَابِ قُرَيْشٍ﴾^(٣) . فإنه معمول لقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾^(٤) .

[١٢٨٧] حديث: «وَأَوْمًا أَنْ كَمَا أَنْتُمْ»^(٥) .

قال الطيبي: (أَنْ) مفسرة، لأن في (أومًا) معنى القول، ويجوز أن تكون مصدرية، والجار محذوف، أي أشار إليهم بالكون على حالهم .

[١٢٨٨] حديث: «أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَّ صَالِحَةٌ فَخَيْرٌ تُقَدِّمُونَهَا إِلَيْهَا»^(٦) .

(١) أبو داود - صلاة ٢٧٢/١، باب الصلاة على النبي ﷺ حديث ٩٨٢ .

(٢) الشاهد للفرزدق في إعراب القرآن ٥٧٧، والعيني ١٨٦/٤، والكمال ١٣٨/١، وبلا نسبة في شرح شذور الذهب ٢٤٥ .

(٣) سورة قريش ١ . (٤) سورة قريش ٣ .

(٥) في ب، ج: (وَأَوْمًا إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا أَنْتُمْ)، المسند ١١١/٢، ٣/٥ والبخاري - أنبياء ٢٧، ٨، ٣٦١/٦ - طلاق ٣٤٥/٩، ومسلم - طهارة ٢٠٢/١ حديث ٨١، وأبو داود - ملاحم ٤٧١/٤ .

(٦) المسند ٢٤٠/٢، ٢٨٠، ٤١/٣، ٥٨، والبخاري - جنائز ١٠٩/٣ باب السرعة بالجنائز حديث ١٣١٥، ومسلم - جنائز ٦٣١/٢ باب الإسراع بالجنائز، حديث ٥٠، وأبو داود - جنائز ٤٦٧/٣ باب الإسراع بالجنائز حديث ٣١٨١ .

قال ابن مالك^(١): أنث الضمير العائد^(٢) على الخبر وهو مذكر، وكان القياس (إليه) لكن المذكر^(٣) يجوز تأنيثه إذا أول بمؤنث، كتأويل الخير الذي تقدم إليه النفس الصالحة بالرحمة أو بالحسنى أو باليسرى، كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(٤)، وكقوله: ﴿فَسَنِيَّسِرَهُ لِّيسْرِي﴾^(٥).

ومن إعطاء المذكر حكم المؤنث باعتبار التأويل، قوله - ﷺ - في إحدى الروایتين: «فَإِنَّ فِي إِحْدَىٰ جَنَاحَيْهِ دَوَاءٌ وَالْأُخْرَىٰ شِفَاءٌ»^(٦)، والجناح مذكر، ولكنه من الطائر بمنزلة اليد، فجاز تأنيثه مؤولاً بها.

ومن تأنيث المذكر لتأويله بمؤنث قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ أَمْثَالِهَا﴾^(٧)، فأنت عدد الأمثال وهي مذكورة لتأويلها^(٨) بحسنات.

وقال الكرماني قوله: (فخبر مبتدأ محذوف أي: فهو خير، أو مبتدأ خبره محذوف أي: فلها خير، أو فهناك خير.
[١٢٨٩] حديث: «لَا تُصَرِّوْا الْإِبِلَ»^(٩).

قال القاضي عياض والنووي: المشهور في الرواية ضم التاء وفتح الصاد ونصب الإبل بوزن (تزرگوا) مِنْ يَصْرِيْ يَصْرِيْ تصرية. وروي بفتح التاء وضم الصاد من

(١) شواهد التوضيح ٨٤.

(٢) في ب، ج: (بالعائد على الخبر).

(٣) (المذكر) ساقطة من أ.

(٤) سورة يونس ٢٦.

(٥) سورة الليل ٧.

(٦) البخاري - ٥٩ كتاب بدء الخلق - ١٧ باب إذا وقع الذباب.

(٧) سورة الأنعام ١٦٠.

(٨) (لتأويلها) ساقطة من ب، ج.

(٩) المسند ٢/٢٤٢/٣/٤٦، والبخاري - بيوع ٤/٢٨٧ باب النهي للبائع أن لا يحفل الإبل والبقر.

والغنم حديث ٢١٤٨، ومسلم - بيوع ٣/١١٥١ باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه

حديث ١١، والموطأ - بيوع باب ما ينهى عنه من المساومة والمبايعه حديث ٩٦.

الصرورى (لا تصر الإبل)^(١)، بضم التاء بغير واو بعد (الراء)^(٢)، ورفع الإبل على ما لم يسم فاعله من الصرّ أيضاً والصحيح الأول.

قال القرطبي: أصل (تصروا)، تصريوا، استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها، لأن واو الجمع لا يكون ما قبلها إلا مضموماً^(٣)، فانقلبت الياء واواً. فاجتمع ساكنان، فحذفت الواو الأولى وبقيت واو الجمع، لا يكون ما قبلها إلا مضموماً، فانقلبت الياء واواً فاجتمع ساكنان، فحذفت الواو الأولى وبقيت واو الجمع. هذا أحسن ما قيل في هذا، (وإجرائه على غير قياس التصريف)^(٤).

قوله: وإن سخطها ردها وصاعاً من تمر.

قال الكرماني: فإن قلت: الرد بعد الأخذ فما معنى الرد في الصاع، قلت هو من قبيل:

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا.

بأن يقال إن ثمَّ إضمار: أي: وسقيتها، أو يجعل علفتها مجازاً عن فعل شامل للعلف والسقي نحو أعطيتها.

[١٢٩٠] حديث الجمعة: «... وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مِنْ دَعَا اللَّهَ فِيهَا اسْتُجِيبَ لَهُ»^(٥).

(١) في ب، جـ (لا يصروا).

(٢) في أ (الواو) والتصويب من ب، جـ.

(٣) في ب، جـ (منصوبان).

(٤) في ب، جـ (وأجراه على قياس التصريف).

(٥) المسند ٣/٤٣٠، ٥/٢٨٤، ٤٥٠، والبخاري - جمعة ٢/٣٥٣ باب الساعة التي في يوم الجمعة حديث ٩٣٥، ومسلم - جمعة ٢/٥٧٩ باب في الساعة التي في يوم الجمعة حديث ١٦٠١٣، والترمذي - جمعة باب في الساعة التي تُرْجَى في يوم الجمعة حديث ٤٨٧.

قال الطيبي : (في) هنا تجريدية، إذ الساعة في نفس آخر ساعات كما في قولك :
في البيضة عشرون رطلاً من حديد، والبيضة نفس الأبطال .

[١٢٩١] حديث : «في كُلِّ كبد رَطْبَةٌ أَجْرٌ»^(١) .

قال الكرمانبي : فإن قلت : لِمَ أنث رطبة؟ قلت : لأن الكبد مؤنث سماعي . فإن
قلت : الكبد ليست ظرفاً للأجر، فما معنى (كلمة الظرفية؟ قلت تقديره : الأجر ثابت
في إرفاء)^(٢) أو في رعاية كل حي .

أو الكلمة للسببية كما قال بعضهم : في النفس المؤمنة مائة إبل، أي بسبب قتل
النفس المؤمنة .^(٣)

[١٢٩٢] حديث : «نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ»^(٤) .

قال الطيبي : (نصف) ظرف للصلاة على تأويل أن يصلي .

[١٢٩٣] حديث : «نَبِيٌّ صَوَّمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ : لَا، إِلَّا مِنْ طِينٍ»^(٥) .

قال ابن مالك^(٦) : فيه شاهد على حذف المجزوم بلا التي للنهي، فإن مراده،
لا تبنيها إلا من طين .

(١) المسند ٢/٣٧٥، ٥١٧ : البخاري - مساقاة ٥/٢٩ باب فضل سقي الماء حديث ٢٣٦٣ بلفظه

- مظالم ٥/٩٥ حديث ٢٤٦٦، ومسلم - سلام ٤/١٧٠٣ باب فضل سقي البهائم . . .

حديث ١٥٣، والموطأ - صفة النبي باب جامع ما جاء في الطعام والشراب حديث ٢٣ .

(٢) ما بين الهلالين ساقط من أ .

(٣) ورد في (أ) كلام مبتور في هذا الموضع أنظر العيني على البخاري ١٢/٢٠٧ .

(٤) أبو داود - صلاة ١/٢٧٢، والنسائي - مواقيت ٤٠ .

(٥) ٣٠٧/٢، ٣٨٥، والبخاري - أنبياء ٦/٣٦١ باب قول الله تعالى : (واذكر في الكتاب مريم . . .)

حديث ٣٤٣٦ . بلفظه، ومسلم - بر ٤/١٩٧٤ باب تقديم برّ الوالدين حديث ٨ .

(٦) شواهد التوضيح ٩٥ .

[١٢٩٤] حديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ صَلَاتَهُ إِلَى قَوْلِهِ: انظُرُوا هَلْ لِعِبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكَمَّلُ بِهَا»^(١).

قال الطيبي: أنت ضمير التطوع نظراً إلى معنى الصلاة، والظاهر نصبه على جواب الاستفهام على أنه من كلام الله تعالى، وتؤيده رواية فكمّلوا بها، فريضته، وهو عطف على انظروا.

[١٢٩٥] حديث: «لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدِ ذَهَبًا مَا يَسُرُّنِي أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثٌ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): تضمّن هذا الحديث ثلاثة أوجه أحدها - وهو أسهلها - : وقوع تمييز بعد مثل، ومنه قول الشاعر:

وَلَوْ مِثْلُ تُرْبِ الْأَرْضِ دُرّاً وَعَسْجَداً بَدَلْتُ لَوَجْهِ اللَّهِ كَانَ قَلِيلاً^(٤)
والثاني وقوع جواب لو مضارعاً منفيّاً بما. وحق جوابها أن يكون ماضياً مثبتاً نحو:
لو قام لقمّت، أو منفيّاً بلمّ نحو: لو قام لم أقم.

ولنا في وقوع المضارع في هذا الحديث جوابان:

أحدهما: أن يكون وضع موضعه وهو شرط كقوله تعالى: «لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ»^(٥)، والأصل: لو أطاعكم، فكما وقع يطيع موقع أطاع وهو شرط، وقع

(١) المسند ٢/٢٩٠، ٤/٦٥، ٥/٧٢، وأبو داود - صلاة ١/٢٧٢ باب قول النبي ﷺ: (كل صلاة لا يتمها صاحبها تتم من تطوعه حديث ٨٦٤، والنسائي - صلاة باب المحاسبة على الصلاة.
(٢) المسند ٢/٢٥٦، ١٦، ٣٤٩، ١٤٩٥، ١٥٢، ١٦١، والبخاري - استعراض ٥/٥٣ باب أداء الديون حديث ٢٣٨٩ بلفظه، ومسلم - زكاة ٢/٦٧٣ حديث ٣١، والدارمي - رقاق باب في قول النبي ﷺ (لو أن لي مثل أحد ذهباً).

(٣) شواهد التوضيح ١٢٧ (ط العراق).

(٤) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ١٢٧. (٥) سورة الحجرات: ٧.

يسرني موقع سرني وهو جواب .

والثاني: أن الأصل، ما كان يسرني، فحذف كان وهو جواب لو، وفيه ضمير هو الاسم، ويسرني خبر. وحذف (كان) مع اسمها وبقاء خبرها، كثير في نشر الكلام ونظمه .

فمن النشر قوله - ﷺ - «المرء مجزي بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر» ، أي : إن كان عمله خيراً فجزاؤه خير، وإن كان عمله شراً فجزاؤه شر.

ومن النظم قول الشاعر:

لا تَقْرَنَ الدَّهْرَ آلَ مُطْرَفٍ إِنْ ظَالِمًا أَبَدًا وَإِنْ مَظْلُومًا^(١)
أي : إن كنت ظالماً فيهم وإن كنت مظلوماً.

وأشبه شيء بحذف (كان) قبل يسرني، حذف (جعل) قبل يجادلنا في قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾^(٢) ، أي : جعل يجادلنا في قوم لوط . لأن (لما) مساوية للو في استحقاق جواب لفظ الماضي . فلما وقع المضارع في موقع الماضي دعت الحاجة إلى أحد أمرين : إما تأويل المضارع بماض ، وإما تقدير ماض قبل المضارع ، وهو أولى الوجهين .

الثالث : وقوع (لا) بين (أَنْ) و(يَمَنَّ) والوجه فيه أن يكون (لا) زائدة كما في قوله تعالى : ﴿مَا مَنَعَكَ ، أَلَّا تَسْجُدَ﴾^(٣) أي : ما منعك أن تسجد ، لأنه امتنع من ثبوت السجود لا من انتفائه .

(١) الشاهد لليلي الأخيلية في ديوانها ١٠٩ ، وسيبويه والشتمري ١٣٢/١ ، وشرح التصريح ١٩٣/١ ، والعيبي ٤٧/٢ ، وهو لحميد بن ثور في ديوانه ١٣٠ ، وهو بلا نسبة في الهمع ١٢١/١ . وشاهد هذه المسألة في شواهد التوضيح قول النابغة :

حَدَبْتُ عَلَيَّ بَطُونُ ضِنَّةَ كُلِّهَا إِنْ ظَالِمًا فِيهِمْ وَإِنْ مَظْلُومًا

(٢) سورة هود ٧٤ .

(٣) سورة الأعراف ١٢ .

وكذا (ما يسرني أن لا يمر)، معناه ما يسرني أن يمر، و(لا) زائدة.

وقوله: (إلا شيء أرصده لدين)

قال الطيبي: استثناء من قوله: (شيء)، وجاز لأن المستثنى منه مطلق عام، والمستثنى مقيد خاص.

ووجه رفعه: أن المستثنى منه في سياق النفي في جواب لو، على معنى أنه يجوز أن يحمل (لا) في (أن لا يمر) على النفي، وأن تحمل بالأعلى الصفة.

[١٢٩٦] حديث: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمَسِي: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مِائَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَفْضَلٍ مِمَّا جَاءَ بِهِ، إِلَّا أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: في الكلام حذف يدل عليه سياقه وتقديره والله أعلم: لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به أو بمثله إلا أحد قال مثل ما قال أو زاد عليه، (ليكون)^(٢) قائل (الزائد آتياً بأفضل)^(٣)، والقائل مثل ما قال بالمثل. ولولا التقدير، لزم أن يكون الآتي بالمثل آتياً بأفضل وليس كذلك.

قال: والأصل أن يستعمل أحد في النفي وواحد في الإثبات، وقد يستعمل أحدهما مكان الآخر، وعلى هذا^(٤) الحديث.

قلت: الأولى أن يجعل (أو) بمعنى الواو، أي قال مثل ما^(٥) قال وزاد عليه، وحيث لا يحتاج إلى تقدير.

وقال الطيبي: الاستثناء في قوله: (إلا أحد)، منقطع والتقدير: لم يأت أحد

(١) المسند ٢/ ٣٧٠ الترمذي - دعوات ٦٠، ومسلم - الذكر ٢٩.

(٢) في ب، جـ (فيكون) وكلاهما جائز يصح به المعنى.

(٣) في أ (الزائد أفضل) والتصويب من ب، جـ.

(٤) (هذا) ساقطة من أ. (٥) (ما) ساقطة من أ.

بأفضل مما جاء به، ولكن رجل قال مثل ما قاله، فإنه يأتي بمساويه، ولا يستقيم أن يكون متصلاً إلا على التأويل نحو قوله:

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسُ إِلَّا الْيَعَافِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ^(١)
[١٢٩٧] حديث: «لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣) (رحمه الله)^(٤): هذا من باب حذف الفاعل، فإن الضمير لا يرجع إلى الزاني، بل الفاعل مقدر دل عليه ما قبله أي: ولا يشرب الشارب.

قال الزركشي: ورواه بعضهم بكسر الباء على النهي بقوله: إذا كان مؤمناً فلا يفعل^(٥).

[١٢٩٨] حديث: «مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَتَعَبَّدَ لَهَا فِيهَا (مِنْ) عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ»^(٦).

قال الطيبي: (لوقيل)^(٨): (أن يتعبد) مبتدأ و(أحب) خبره و(من) متعلقة بأحب،

(١) البيتان لجِرَانِ الْعُودِ فِي دِيَوَانِهِ ٥٢، وَهُمَا فِي ابْنِ السِّيرَافِيِّ ٥٣٨ لِنَزَالِ بْنِ غَلَابٍ أَوْ جِرَانَ الْعُودِ، وَهُمَا لَجِرَانَ فِي الْعَيْنِيِّ ١٠٧/٣، وَالخَزَانَةَ ٥٤/٤، وَالدرر ١٩٧، وَالدرر ١٩٢/١، وَبِلَا نِسْبَةٍ فِي سَبِيحِهِ وَالسُّنْتَمَرِيِّ ١٣٣/١، ٣٦٥، وَشَرْحَ الْمَفْصَلِ ٨٠/٢، وَالهِمَعِ ٢٢٥/١، ١٤٤/٢.

(٢) الْمَسْنَدُ ٣١٧/٢، ١٣٩/٦، وَالبخاري - ٤٦ كِتَابُ الْمِظَالِمِ وَالغِصْبِ - ٣٠ بَابُ النَّهْيِ بِغَيْرِ إِذْنِ صَاحِبِهِ.

(٣) شَوَاهِدُ التَّوْضِيحِ ١٢٩.

(٤) (رَحْمَةُ اللَّهِ) سَاقِطَةٌ مِنْ أ.

(٥) يَوْجَدُ فِي أ، ب كَلَامٍ مَبْتَوَّرٍ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ.

(٦) فِي أ (فِي) وَالتَّصْوِيبِ مِنْ ب، ج.

(٧) الْمَسْنَدُ ٢٢٤/١، ٣٣٨، ٧٥/٢، ١٣٢، وَابْنُ مَاجَهَ - بَابُ صِيَامِ الْعَشْرِ حَدِيثُ ١٧٢٧،

١٧٢٨.

(٨) فِي أ (قِيلَ): لَوْ قِيلَ) وَالتَّصْوِيبِ مِنْ ب، ج.

لزم الفصل بين أحب ومعموله بأجنبي ، فالوجه أن يقرأ أحب بالفتح ، ليكون صفة أيام ،
(وأن يتعبد) فاعله ، و(من) متعلق بأحب ، والفصل لا يكون بأجنبي .

وهو مثل قولك : ما رأيت رجلاً أحسن في عينه الكحل من عين زيد . وخبر (ما)
محذوف .

قال الطيبي : لو ذهب إلى أن أحبَّ خبر (ما) ، وأن (أن يتعبد) متعلق بأحب
بحذف الجار ، فيكون المعنى : ما من أيام أحب إلى الله بأن يتعبد له فيها من عشر
ذي الحجة ، لكان أولى من حيث اللفظ والمعنى .

أما اللفظ فظاهر ، وأما المعنى فإن سَوَّق الكلام لتعظيم الأيام وتفخيمها والعبادة
لها لا عكسه ، وعلى ما ذهب إليه القائل ، يلزم العكس مع ارتكاب ذلك التعسف .
[١٢٩٩] حديث : «مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ إِلَى قَوْلِهِ : حَتَّى الشُّوْكَةِ
يُشَاكِهَ»^(١) .

قال المظهري : يجوز رفع (الشوكة) على الابتداء والخبر يشاكها ، وجرها على
أن حتى عاطفة أو بمعنى الضمير في يشاكها مفعوله الثاني ، والمفعول الأول مضمَر
أقيم مقام الفاعل .

المعنى : حتى الشوكة يشاك المسلم تلك الشوكة .

[١٣٠٠] حديث : «أَكْثَرُوا (ذَكَرَ) (٢) هَازِمِ اللَّذَاتِ»^(٣) .

(١) المسند ١/٤٤١ ، ٣/٢٣ ، ٤/٥٦ ، ٦/٣٩ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ١٦٠ ، ١٨٥ ، ٢٥٧ ، والبخاري
- مرض ١٠٣/١٠ باب (أشد الناس بلاء الأنبياء . . .) حديث ٥٦٤٨ ، ومسلم - بر ٤/١٩٧٤
باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض . . . ، حديث ٤٩ ، ٥٢ ، والموطأ - عين باب ما جاء في
أجر المريض حديث ٦ .

(٢) (ذكر) ساقطة من أ ، والتصويب من ب ، ج .

(٣) المسند ٢/٢٩٣ بلفظه ، والنسائي - جناز ، وابن ماجه - زهد ٤٢٥٨/٢ .

قال المظهري: (الموت) ^(١) بالجر عطف بيان وبالرفع خير مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير أعني.

حديث الموت: قوله «فَيُخْرَجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ» ^(٢).

قال الطيبي: (الكاف) صفة مصدر محذوف، أي يخرج خروجاً مثل ريح المسك، يفق فارقتها وقد فاق على سائر أرواح المسك ^(٣).

قوله: (فَلَهُمْ ^(٤) أَشَدُّ فَرَحًا)، اللام للابتداء مؤكدة و(هم) مبتدأ و(أشد) خبره، نحو قوله تعالى: ﴿لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ ^(٥).

ولا يبعد أن تكون اللام جارة، (أي) ^(٦): لهم فرح أشد فرحاً، نحو قوله تعالى: ﴿أَوْ أَشَدُّ خَشْيَةً﴾ ^(٧)، والفاء داخلة على الجملة كما في قوله تعالى: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ﴾ ^(٨)، لكنها جزائية، وهذه للتعقيب.

وقوله: (بِغَائِبِهِ) متعلق بمحذوف، و(يقدم) حال من غائبه، أي من فرح أحد بغائبه حال قدومه.

وقوله: (ذهب به)، لا بد من تقدير الفاء كما في قول الشاعر:

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا ^(٩)

(١) يشير إلى قوله في الحديث نفسه: هاذم اللذات الموت.

(٢) المسند ١١٢/٢، ٣٨٤/٣، ١٦١/٤، ٣٠٩، ٢٥١/٥، ٣٩٠ والبخاري - مناقب ٥٢٥/٦، وأبو داود - حدود ٥٢٠/٤ والنسائي - جناز ٤٢.

(٣) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٤) في ب، ج (فإنهم).

(٥) سورة النحل ١٢٦.

(٦) في أ (أن).

(٧) سورة النساء ٧٧.

(٨) سورة الواقعة ٨٩.

(٩) قائله عبد الرحمن بن حسان بن ثابت في المغني (ط بيروت) ٨٠، ١٣٣، وينسب الشاهد لأبيه

وليس في ديوانه، وينسب لكعب بن مالك، وهو في سيبويه ٤٣٥/١، والخزانة ٦٤٤/٣،

٦٦٥، ٥٤٧/٤.

أي : إذا كان الأمر كما قلت : إنه مات ولم يلتحق بنا ذهب به .

وقوله : (إلى أمه الهاوية الهاوية) ، بدل أو عطف بيان لأمه .

[١٣٠١] حديث : «لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ
(منه)»^(١)»^(٢) .

قال ابن مالك في توضيحه^(٣) : يجوز في (ثم يغتسل) ، الجزم عطفاً على يبولن ،
لأنه مجزوم الموضع بلا التي للنهي ولكنه بني على الفتح لتوكيده بالنون ، ويجوز الرفع
على تقدير : ثم هو يغتسل ، والنصب على إضمار (أن) ، وإعطاء ثم حكم واو الجمع .

ونظيره في جواز الأوجه الثلاثة قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾^(٤) ، فإنه قرئ بجزم (يُدرِك) ورفع ونصبه . والجزم هو
المشهور ، والذي قرأ به السبعة ، وأما الرفع والنصب فشاذان .

وقال النووي في شرح مسلم : الرواية ، (يغتسل) مرفوع أي لا يبيل ثم هو يغتسل

منه .

وذكر شيخنا أبو عبدالله بن مالك أنه يجوز أيضاً جزمه عطفاً على موضع يبولن
ونصبه بإضمار (أن) وإعطاء ثم حكم واو^(٥) الجمع .

فأما الجزم فظاهر ، وأما النصب فلا يجوز لأنه يقتضي (أن النهي عنه الجمع
بينهما دون أفراد أحدهما وهذا لم يقله أحد بل)^(٦) البول منهى عنه أراد الاغتسال فيه
أو منه أم لا .

(١) في ب ، جـ (فيه) والتصويب من المسند .

(٢) المسند ٢/٢٥٩ ، ٢٦٥ ، ٣١٦ ، ٤٣٣ ، ٤٦٤ ، ٤٩٢ ، ٥٢٩ ، والبخاري - وضوء ٢١/٢٣٢

باب البول في الماء الدائم حديث ٢٣٩ بلفظه ، ومسلم - طهارة ١/٢٠٣ باب النهي عن البول
في الماء الراكد حديث ٩٦ .

(٤) سورة النساء ١٠٠ .

(٣) شواهد التوضيح ١٦٢ .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من أ .

(٥) في ب ، جـ (وام الجمع) .

وقال الكرمانى: لا يقتضى الجمع، إذ لا يريد بتشبيهه (ثم) بالواو المشابهة من جميع الوجوه، بل هو في جواز النصب بعده فقط. سلمنا، لكن لا يضر، إذ كون الجمع منهياً يعلم من هنا، وكون الأفراد منهياً يعلم من دليل آخر بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا﴾ (١) الحق (٢)، على تقدير النصب.

وقال ابن مالك (٣): هذا التعليل الذي علل به النووي - امتناع النصب - ضعيف، لأنه ليس فيه أكثر من كون هذا الحديث لا يتناول النهي عن البول في الماء الراكد بمفرده، وليس يلزم أن يدل على الأحكام المتعددة بلفظ واحد (فيؤخذ) (٤) النهي عن الجمع من هذا الحديث ويؤخذ النهي عن الأفراد من حديث آخر.

وقال القرطبي في شرح مسلم: الرواية الصحيحة (يغتسل) برفع اللام، ولا يجوز نصبها إذ لا ينصب بإضمار (أن) بعد ثم، وبعض الناس قيده ثم يغتسل مجزومة اللام على العطف على (لا يبولن) وهذا ليس بشيء إذ لو أراد ذلك لقال: ثم لا يغتسلن، لأنه إذ ذاك يكون عطف فعل على فعل، لا عطف جملة على جملة، وحينئذ يكون الأصل مساواة الفعلين في النهي عنهما، وتأكيدهما بالنون الشديدة، فإن المحل الذي تواردت (٥) عليه شيء واحد وهو الماء، فعدوله عن (ثم لا يغتسلن) إلى ثم يغتسل دليل على أنه لم يرد العطف وإنما جاء ثم يغتسل على التنبيه على مثال الحال.

ومعناه إذا (٦): أنه إذا بال فيه قد يحتاج إليه فيمتنع عن استعماله لما أوقع فيه من البول، وهذا مثل قوله - ﷺ - «لَا يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْأَمَةِ ثُمَّ يَضَاجِعُهَا» (٧)،

(١) في أ (ولا تكتموا) وهو سهو من الناسخ.

(٢) سورة البقرة ٤٢.

(٣) في ب، ج - قال ابن دقيق العيد) ويبدو أنه الصواب إذ لم نجد ما نسب إلى ابن مالك في كتابه شواهد التوضيح.

(٤) في ب، ج - (تواردوا).

(٤) (فيؤخذ) ساقطة من أ.

(٥) (المسند ١٧ / ٤، ومسلم - جنة ٤٩).

(٦) (إذا) ساقطة من ب، ج.

برفع «يضاجعها» ولم يروه أحد بالجزم، ولا يتخيله فيه، لأن المفهوم منه أنه نهاه عن ضربها لأنه يحتاج إلى مضاجعتها في ثاني حال فتمتنع عليه لما أساء من معاشرتها، فيتعذر المقصود لأجل الضرب.

وتقدير اللفظ: هو يضاعجها، وثم هو يغتسل.

وقال الحافظ ابن حَجَر: قد تعقب كلام القرطبي بأنه لا يلزم من تأكيد النهي أن يعطف عليه نهى آخر غير مؤكد لاحتمال أن يكون التأكيد في أحدهما.

وقال البيضاوي في شرح المصابيح: ثم يغتسل فيه عطف على الصلة.

قال الطيبي في شرح المشكاة: لعله امتنع من العطف على (يبولن)، وارتكب هذا التعسف للاختلاف بين الإنشائي والخبري والمعنى عليه أظهر، فيكون (ثم) مثل الواو في (لا تأكل السمك وتشرب اللبن) أي لا (يكن منك أكل السمك وشرب اللبن)^(١) أي لا تجمع بينهما لأن الاغتسال في الماء الدائم وحده غير منهي، أو مثل الفاء في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْفُوا فِيهِ فَيَجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾^(٢)، أي لا يكن من أحد البول في الماء الموصوف، ثم الاغتسال فيه، فثم استبعادية، أي يبعد من العاقل الجمع بين هذين الأمرين.

فإن قلت: عَلَامَ تعتمد في نصب يغتسل حتى يتمشى لك هذا المعنى.

قلت: إذا قوي المعنى لا يضر الرفع، لأنه حينئذ من باب (أَحْضَرَ الوَعَى)^(٣).

وقوله: (الَّذِي لَا يَجْرِي)، صفة مؤكدة للدائم. ذكره النووي وابن دقيق العيد

والبيضاوي وغيرهم.

(١) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٢) سورة طه ٨٢.

(٣) من بيت لطرفة بن العبد تمامه:

ألا أيهذا اللائمي أَحْضَرَ الوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللُّدَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

وقال الشيخ ولي الدين العراقي : الذي يظهر لي أنه إنما أتى بقوله (الذي لا يجري) بعد (الدائم)، لأن الدائم من الأضداد يطلق على الجاري أيضاً كما نقله القاضي عياض في المشارق والأنباري .

قلت : قد وقعت على كتاب الأنباري : الأضداد، فوجدته قاله فيه .

[١٣٠٢] حديث : «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ والقِرَاءَةِ اسكاته - أحسبه هنة»^(١) .

قال القاضي عياض : رواية الجمهور بهاء مضمومة وهمزة .

وقال النووي : بتشديد^(٢) الياء بلا همزة تصغير (هنة) أي قليلاً من الزمان ويقال هنيهة أيضاً .

وقال الكرمانى : (هنيه) بضم الهاء وفتح النون وتشديد التحتية بغير همز، وهي تصغير (هنة) أصلها (هنوة) وهي كلمة كناية، ومعناها شيء، فلما صغرت قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء . ومن همز فقد أخطأ . وروي هنية بابدال الياء الثانية هاء، أي يسكت شيئاً قليلاً بينهما .

قوله (فقلت : بأبي وأمي يا رسول الله) .

قال في النهاية : (الباء) متعلقة بمحذوف إما اسم فيكون تقدير : أنت مفدى بأبي ، وإما فعل فالتقدير : فديتك بأبي وحذف تخفيفاً لكثرة الاستعمال وعلم المخاطب به .

قوله : (إسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول؟)

قال المظهري في شرح المصاييح : (إسكاتك) بالنصب مفعول فعل مقدر، أي

(١) المسند ٢/٤٤٨٧، ٥/٧، ١٥، ٢/٢٣١، والبخاري - أذان ٨٩، والنسائي - طهارة باب الوضوء بالثلج .

(٢) (بتشديد) ساقطة من ب، جـ .

أسألك إسكاتك ما تقول فيها، أو في إسكاتك ما تقول، فنصب على نزع الخافض .
وفي رواية: رأيت سكوتك .

قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني : روايتنا في (أرأيت) بضم التاء .
قال ابن فرحون: هذا غريب . فإن جميع ما جاء من أرأيت بمعنى أخبرني في
القرآن، التاء فيه مفتوحة .

قوله : (اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ (خَطَايَايَ) (١)) .

قال الكرمانى : فإن قلت : لم كرر لفظ ال (بين) ههنا ولم يكرر بين المشرق
والمغرب، قلت : إذا عطف على المضمرة أعيد الخافض .

[١٣٠٣] حديث : «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ» (٢) .

قال أبو حيان : (أحد) هنا بمعنى واحد، وليس هو المقصود على النفي وشبهه
في نحو قام أحد، والفرق بينهما، أن أصل هذا، أي المقصود على النفي همزة وحاء
ودال، والآخر واو وحاء ودال، الهمزة فيه بدل من واو .

وقال ابن فرحون : يجب هنا تقدير حتى بإلى التي للغاية، أي إلى أن يتوضأ ولا
يجوز تقديرها بـ(إلا أن) (يتوضأ)، لأنه يصير مفهومه : أنه لو صلى قبل الوضوء ثم توضأ
قبلت، فيفسد المعنى بتقديرها .

[١٣٠٤] حديث : «اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضِرِّ اللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كَسَنِي
يوسف» (٣) .

(١) في أ (خطاي) والتصويب من ب، ج .

(٢) المسند ٢/٣١٨ بلفظه، والبخاري - وضوء ٢، وأبو داود - طهارة باب فرض الوضوء حديث ٦٠
بنفس الألفاظ .

(٣) المسند ٢/٢٥٥، ٤١٨، والبخاري - أذان ١٢٨، ومسلم - مساجد ٢٩٤، ٢٩٥، وابن ماجه
- إقامة باب ما جاء في القنوت في صلاة الفجر حديث ١٢٤٤ .

قال البيضاوي: الضمير في (اجعلها) للوطأة أو للأيام، وإن لم يسبق لها ذكر لما دلّ عليها المفعول الثاني الذي هو سنين جمع التي هي بمعنى القحط وهي في الأسماء الغالبة كالبيت والكتاب.

وقال الزركشي: قوله: (كسنيّ يوسف بالتشديد)، وجاء على اللغة الغالبة من إجراء السنين مجرى الجمع المذكور^(١) في الإعراب فيما قبل النون وسقوطها عند الإضافة وتخفيف الياء. قيده النووي وغيره.

وقال الكرمانى: (اجعلها)، أي الوطأة كالسنين التي كانت في زمان يوسف مقحطة، وجمع السنة بالواو والنون شاذ من جهة أنه ليس لذوي العقول، ومن جهة تغير مفردة بكسر أوله. ولهذا جعل بعضهم حكمه حكم المفردات في جعل نونه معقب الإعراب كقول الشاعر:

دَعَانِي مِنْ نَجْدٍ فَإِنْ سَنِينَهُ لَعِبْنَ بِنَا شِيَا وَشَيَيْنَنَا مُرْدَاً

وقال ابن فرحون: يجيء (جعل) بمعنى (صير) فيتعدى لمفعولين، وبمعنى (خلق) نحو ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالتُّورِ﴾^(٣)، وبمعنى (سمى) نحو: ﴿وَجَعَلُوا المَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَا﴾^(٤)، وبمعنى (ألقى) نحو: ﴿وَيَجْعَلُ الخَبِيثَ بَغْضَهُ عَلَى بَغْضِ﴾^(٥)، ومنه الحديث «إذا توضع أحدكم فليجعل في أنفه ماء». أي فليلق، ويجوز أن يكون بمعنى صير، أي فليصير في أنفه ماء.

(١) (المذكر) ساقطة من ب، ج.

(٢) الشاهد للضمّة بن عبد الله القشيري في الخزانة ٤١١/٣ والعيني ١٦٩/١، وهو بلا نسبة في

ابن عقيل ٥٨/١، والمفصل ٨٩، والأشموني ٨٦/١ وشرح المفصل ١١/٥، ومعاني القرآن

٩٢/٢.

(٣) سورة الأنعام ١.

(٤) سورة الزخرف ١٩.

(٥) سورة الأنفال ٣٧.

[١٣٠٥] حديث: «لَوْلَا أَنْ أُشِقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ»^(١).

قال البيضاوي: (لولا) كلمة تدل على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، (ولا) نافية، فدلَّ الحديث على انتفاء الأمر لثبوت المشقة، لأن انتفاء النفي ثبوت، فيكون الأمر منفياً لثبوت المشقة..

[١٣٠٦] حديث: «مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ - فَلَمْ^(٢) يَرَفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ»^(٣).

قال الطيبي: (الفاء) في قوله: (فلم يرفث) عاطفة على الشرط وجوابه (رجع). أي صار، والجار والمجرور خبر له. ويجوز أن يكون حالاً، أي: صار مشابهاً لنفسه في البراءة عن الذنوب في يوم ولدته أمه.

(وكيوم) بالفتح والكسر جائز.

[١٣٠٧] حديث: «سُرُّ مَا فِي الرَّجْلِ شَحُّ هَالِعٍ وَجُبْنٌ خَالِعٍ»^(٤).

(قال الطيبي): (هالع)، أي: ذوهلع، كيوم عاصف وليل نائم، ويحتمل أن يكون (هالع) بمكان (خالع)، للازدواج.

وقال الطيبي: يحتمل أن يحمل على الإسناد المجازي، فيسند إلى الشح ما هو

(١) المسند ٨٠/١ بلفظه وزاد: (عند كل صلاة)، ١٢٠، ٢٤٥/٢، ٢٥٩، ٤٠٠، ١١٤/٤،

١٩٣/٥، ٣٢٥/٦، والبخاري - جمعة - باب السواك يوم الجمعة، ومسلم - طهارة - باب

السواك حديث ٤٢، والموطأ - طهارة - باب ما جاء في السواك حديث ١١٤.

(٢) في أ (ولم).

(٣) المسند ٤١٠/٢، ٢٢٩، ٢٤٨، والبخاري - حج ٤ ومسلم - ٤٣٧٨، وابن ماجه - مناسك

٩٦٤/٢ باب فضل الحج والعمرة حديث ٢٨٨٩.

(٤) المسند ٣٠٢/٢، ٣٢٠ بلفظه، وأبوداود - جهاد باب في الجرأة والجبن حديث ٥٢١١ بلفظه.

مسند إلى صاحبه مبالغة .

[١٣٠٨] حديث: «أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ»^(١).

قال الزركشي: (أَيُّ) مبتدأ، وأعظم خبره.

قوله: (أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ وَلَا تَهْمَلُ).

قال الزركشي: فيه ثلاثة أوجه: الرفع والنصب والإسكان.

وقال الطيبي: (ولا تهمل) عطف على تصدق، وكلاهما خبر مبتدأ محذوف.

أي: أفضل الصدقة أن تصدق.

[١٣٠٩] حديث: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْتَرَّ فِيكُمْ الْمَالُ فِيْفَيْضُ، حَتَّى يُهَمَّ رَبُّ الْمَالِ مِنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ»^(٢).

قال الزركشي: بضم الياء وكسر الهاء من الهم، وهو الحزن، يقال أهّمه، إذا

أحزنه، و(رَبُّ الْمَالِ بِالنَّصْبِ) مفعول، و(مَنْ يَقْبَلُ) هو الفاعل.

ومنهم من قيده بضم الهاء من (هم)، بمعنى قصد، ورب المال مرفوع فاعل ومن

يقبل، مفعول، أي يقصده وهذا حكاية عياض والنووي وغيرهما، وليس بشيء

والمعنى على الأول.

وقال النووي: الأول أجود وأشهر.

قوله: (وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لا أرب لي فيه).

(١) المسند ٢/٢٣١، ٢٥٠، ٤١٥، ٤٤٧، ومسلم زكاة حديث ٩٣، وابن ماجه - وصايا - باب الإمساك في الحياة والتبذير عند الموت حديث ٢٧٠٦.

(٢) المسند ١/٨٩، ٩٣، ١٩٩/٢، ٢٣١، ٢٧١، ٣٠٣، ١٧/٣، ٣١، ٣٨٩، والبخاري - فتن

٣/١٣ باب ٢٥ حديث ٧١٢١ - زكاة باب الصدقة قبل الرد، حديث ١٤١٢، بلفظه، ومسلم

- إيمان حديث ٢٤٨، وابن ماجه - فتن باب أشراف الساعة حديث ٤٠٤٧.

قال الزركشي : (فيقول) بالنصب عطفًا على ما قبله .

[١٣١٠] حديث : «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما»^(١) .

قال ابن السني : (إلى) بمعنى (مع) أي : العمرة مع العمرة .

[١٣١١] حديث : «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان

مكفرات لما بينهن إذا اجتنب الكبائر»^(٢) .

قال الطيبي : قوله : (والجمعة) ، المضاف محذوف ، أي صلاة الجمعة منتهية

إلى الجمعة ، وصوم رمضان منتهياً إلى صوم رمضان ، و(مكفرات) خبر عن الكل و(لما بينهن) معلول لاسم الفاعل ، ولذا دخلت اللام فيه ، و(إذا اجتنب) شرط وجزاء دل عليه ما قبله .

[١٣١٢] حديث : «لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ»^(٣) .

قال الكرمانى : فإن قلت : ما وجه هذا الكلام إذ لا يصح استثناء (يوماً) من (يوم

الجمعة) ، ولا يصح أيضاً جعله ظرفاً ليصوم .

قلت : هو ظرف ليصوم المقدر ، أو (يوماً) ، منصوب بنزع الخافض وهو باء

المصاحبة أي بيوم .

(١) المسند ٢/٢٤٦ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٤٧/٣ ، والبخاري - عمرة باب وجوب العمرة وفضلها

حديث ١٧٧٣ بلفظه ، ومسلم حج حديث ٤٣٧ ، والموطأ - حج باب ما جاء في العمرة .

(٢) المسند ٢/٤٠٠ ، ٤١٤ ، ٥٠٦ ، ٣٩/٣ ، ٧٥ ، ٤٣٩ ، ومسلم طهارة ١٦ ، ١٤ ، ١٥ ، والترمذي

- صلاة باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس حديث ٢١٤ .

(٣) المسند ١/٢٨٨ ، ٢٤٨/٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩٦/٣ ، ٥٢٥/٥ ، والبخاري - صوم ١٠٣/٤ باب صوم

يوم الجمعة حديث ١٩٨٥ بلفظه ، ومسلم - صيام ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، وأبو داود - صوم

٧٣٦/٢ باب النهي عن أن يخص يوم الجمعة بصوم حديث ٢٤٢٠ .

[١٣١٣] حديث: «لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ»^(١).

قال ابن الدهان في الغرة: هذا الحديث يقرره جماعة بكامله، وهذا نقض لما^(٢) أصلناه من أن الصفة لا يجوز حذفها والتقدير عندي: لَا كَمَالَ صَلَاةٍ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

[١٣١٤] حديث: «مَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ - ﷺ - أَحَدٌ أَكْثَرَ حَدِيثًا عَنْهُ مِنِّي إِلَّا مَا كَانَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو^(٣) فَإِنَّهُ كَانَ يَكْتُبُ وَلَا أَكْتُبُ»^(٤).

قال الكرمانى: (أكثر) بالنصب ويحتمل الرفع أيضاً، وهو أفعال التفصيل وجاز وقوع المفاضلة بينه وبين لفظ (منى) لأنها ليست أجنبية.

فإن قلت: (إِلَّا مَا كَانَ) أهو استثناء متصل أم منقطع؟

قلت: يحتمل الانقطاع، أي: لكن الذي كان من عبدالله - أي الكتابة - لم يكن منى، والخبر محذوف بقرينة باقي الكلام.

ويحتمل الاتصال نظراً إلى المعنى، إذ (حديثاً) وقع تمييزاً والتميز كالمحكوم عليه، فكانه قال: ما أحد حديثه أكثر من حديثي إلا أحاديث حصلت من عبدالله.

[١٣١٥] حديث: «الإيمان بضغ وسبعون شعبة فأفضلها قولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ»^(٥).

قال الطيبي: فإن قلت: ما معنى الفاء في (فأفضلها).

(١) البيهقي ٧٥/٣، ١١١، والدارقطني ٢٠/١.

(٢) في ب، ج (إلى) والتصويب من أ.

(٣) في ب، ج (ابن عمر) والتصويب من أ.

(٤) المسند ٢/٢٤٩، والبخاري - علم ١/١٤٠ باب كتابة العلم حديث ١١٣ بلفظه، والترمذي - علم باب في الرخصة في كتابة العلم، حديث ٢٨٠٦.

(٥) المسند ٢/٤١٤، ٤٤٥، والبخاري - إيمان باب أمور الإيمان حديث ٩، ومسلم - إيمان ٥٧، ٥٨، وابن ماجه - مقدمة باب في الإيمان حديث ٥٧.

قلت (هي) (١) جزء محذوف، كأنه قيل: إذا كان الإيمان ذا شعب.

[١٣١٦] حديث: «فَلَمَّا قَدِمَ جَاءَهُ بِالْأَلْفِ دِينَارٍ» (٢).

قال ابن مالك (٣): في (٤) وقوع دينار بعد الألف ثلاثة أوجه أحدها - وهو أجودها: أن يكون أراد (بالألف) ألف دينار، على إبدال ألف المضاف من المعرف بالألف واللام، ثم حذف المضاف وهو البدل، لدلالة المبدل منه عليه، وأبقى المضاف إليه على ما كان عليه من الخبر كما حذف المعطوف المضاف، وترك المضاف إليه على ما كان عليه من الخبر قبل الحذف، في نحو: ما كل سوداء تمر ولا بيضاء شحمة. وفي الحديث الآخر: «ثُمَّ قَامَ فَقَرَأَ الْعَشْرَ آيَاتٍ» (٤) يحمل أيضاً على أن المراد: فقراً العشر عشر آيات على البدل، ثم حذف البدل وبقي ما كان مضافاً مجروراً.

ومن حذف (٥) البدل المضاف لدلالة المبدل منه عليه، ما جاء في جامع المسانيد من قول النبي - ﷺ - «خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَدْهَمُ الْأَقْرَحُ الْأَرْثَمُ الْمَحْجَلُ ثَلَاثٌ» (٦) أي المحجل محجل ثلاث، وهذا أجود من أن يكون على تقدير المحجل في ثلاث.

ومن حذف البدل المضاف لدلالة المبدل منه عليه قول الراجز:

الْأَكِلُ الْمَالِ الْيَتِيمِ بَطْرًا يَأْكُلُ نَارًا وَسَيَصْلَى سَقْرًا (٨)

(١) في أ (في) والتصويب من ب، ج.

(٢) البخاري ١١٨/٣ برواية: (. . أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل. . ثم قدم الذي كان أسلفه فأتى بالألف دينار. .).

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ١١٢.

(٤) (في) ساقطة من ب، ج.

(٥) البخاري - كتاب العمل في الصلاة - باب استعانة السيد في الصلاة.

(٦) في ب، ج: (ومن ثم حذف البدل) ولا يستقيم السياق عليه.

(٧) ابن ماجه - جهاد ١٤.

(٨) الشاهد بلا نسبة في الهمع ٥٢/٢، والدرر ٦٥/٢، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١١٣.

أراد: الأكل المال (مال) (٨) اليتيم .

ومثله قول الشاعر:

المالُ ذي كرمٍ تنمي محامدُهُ مَا دَامَ يَبْدُلُهُ فِي السِّرِّ وَالْعَلَنِ (٩)

أراد المال مال ذي كرم .

وقد يحذف (المضاف) (٣) باقياً عمله ، وإن لم يكن بدلاً كقوله عليه (السَّلام) (٤):
«فَضْلُ الصَّلَاةِ بِالسَّوَاكِ عَلَى الصَّلَاةِ بغيرِ سَوَاكٍ، سَبْعِينَ صَلَاةً». أي (فضل) (٥) سبعين
صلاة .

ويجوز أن يكون الأصل بسبعين صلاة فحذفت الباء وبقي عملها .

الوجه الثاني : أن يكون الأصل : جاءه بالألف الدينار والمراد بالألف الدنانير .
فأوقع المفرد موقع الجمع كقوله تعالى : ﴿أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَيَّ﴾ (٦) ، ثم
حذفت اللام من الخط لصيرورتها بالإدغام دالاً ، فكتب على اللفظ كما كتب : (ولا
الدَّارُ الآخِرَةُ) (٧) في الأنعام على صورة (ولدار الآخرة) .

الوجه الثالث : أن يكون الألف مضافاً إلى دينار ، والألف واللام زائدتان فلذلك
لم يمنعاً من الإضافة .

(١) (مال) ساقطة من (أ) والتصويب من ب ، ج وشواهد التوضيح .

(٢) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١/٦٦ ، والهمع ١/٨٨ ، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١١٣ .

(٣) (المضاف) ساقطة من أ .

(٤) في ب ، جـ (عليه الصلاة والسلام) . والحديث في المسند ٦/٢٧٢ .

(٥) في أ (فضله) والتصويب من ب ، جـ .

(٦) سورة النور ٣١ .

(٧) سورة الأنعام ٣٢ .

ذكر جواز الوجه أبو علي الفارسي وحمل عليه قول الشاعر:

تُولِي الضَّجِيعَ إِذَا تَنَبَّهَ مَوْهِنًا كالأقْحوانِ مِنَ الرَّشَاشِ المُسْتَقِي^(١)

قال أبو علي: (أراد رشاش المستقي)، فزاد الألف واللام ولم يمنعنا من الإضافة.

ولقوله (فقرأ العشر آيات) من هذا الوجه نصيب، أعني كون الألف واللام زائدتين

غير مانعتين من الإضافة.

[١٣١٧] حديث: «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ»^(٢).

قال الخطابي: يروى على النهي بالسكون وكسر الغين لالتقاء الساكنين، وعلى

الخبر بالرفع.

[١٣١٨] حديث: «إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ عَشْرًا مَا أَمَرَ بِهِ هَلَكَ»^(٣).

قال الطيبي: الجملة الشرطية صفة الزمان، والراجع محذوف أي من ترك منكم

فيه^(٤).

[١٣١٩] حديث: «السَّاعِي عَلَى الأَرْمَلَةِ وَالمِسْكِينِ كَالْقَائِمِ لَا يَفْتَرُ»^(٥).

قال الكرمانى: (لا يفتى). صفة لقائم كقوله:

(١) الشاهد للقطامي في ديوانه ٤٣٦، وشرح التصريح على التوضيح ٢/٢٤، وبلا نسبة في شواهد

التوضيح ١١٤، ومعجم شواهد النحو العربية ١/٢٥٤. وهو في المخطوطات غير واضح.

(٢) المسند ٢/١١٥، ٣٧٩، والبخاري - أدب باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين حديث ٦١٣٣،

ومسلم - زهد ٦٣، وابن ماجه - فتن ٢/١٣١٨ باب العزلة حديث ٣٩٨٣.

(٣) الترمذي - فتن ٧٩، وانظر كشف الخفاء ١/٢٥٢.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٥) المسند ٢/٣٦١، ٢٨٢/٤، والبخاري - نفقات باب فضل النفقة على الأهل حديث ٥٣٥٣،

ومسلم - زهد ٤١، وابن ماجه - تجارات ٢/٢٧٤ باب الحث على المكاسب حديث ١٢٤٠.

وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبُنِي (١)

[١٣٢٠] حديث: «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا مِمَّا يَتَّبِعِي بِهِ وَجَهَ اللَّهُ لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيَصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا» (٢).

قال الطيبي قوله: (لا يتعلمه) حال، إمّا من فاعل (تعلم) أو من مفعوله لأنه تخصص بالوصف، ويجوز أن يكون صفة أخرى لـ(علماً) (٣).

[١٣٢١] حديث: «إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضَرَاطٌ» (٤).

قال الكرمانى: قوله: (له ضراط) جملة اسمية وقعت حالاً بدون الواو، وهو ليس بضعيف، لحصول الارتباط.

وقد ورد في القرآن، قال تعالى: ﴿اهْبُطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ (٥).

وقوله: (حتى يظل الرجل إن يدري كم صلى)

قال أبو البقاء (٦): الصواب في (إن) هنا الكسر وتكون نافية بمعنى (ما) (٧)، أي يظل لا يدري كم صلى كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ﴾ (٨).

وقال غيره: وهي موافقة لرواية (لا يدري).

(١) الشاهد لعميرة بن جابر الحنفي في الحماسة ١٧١، وهو لرجل من سلول في سيبويه والشتمري ٤١٦/١، والعيني ٥٨/٤، والخزانة ١٧٣/١ وبلا نسبة في الخصائص ٣/٣٣٠، وابن عقيل ٢٦١/٢، والهمع ٩/١.

(٢) المسند ٣٣٨/٢، وابن ماجه - مقدمة باب الانتفاع بالعلم حديث ٢٥٢.

(٣) في ب، جـ (تعلماً).

(٤) المسند ٣١٣/٢: ٣٩٨، والبخاري - أذان ٤، ومسلم - صلاة ١٧، ١٩ والموطأ - نداء باب ما جاء في النداء حديث ٦. وأبو داود - صلاة باب رفع الصوت بالأذان، حديث ٥١٦.

(٥) سورة البقرة ٣٦، سورة الأعراف ٢٤. (٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٥.

(٧) (ما) ساقطة من أ. (٨) سورة الأنبياء ١١١.

قال عياض: وروي بالفتح .

قال ابن عبد البر: وهي رواية أكثرهم .

قال القرطبي: وليست بشيء إلا مع رواية (يضل) بالضاد، فيكون إن مع الفعل بتأويل المصدر، ومفعول (يضل) (إن يدري) بإسقاط حرف (الجر)^(١)، أي: يضل عن درايته وينسى عدد ركعاته .

قال: وهذا أيضاً فيه بعد .

قال الطيبي: كرر حتى خمس مرات: أولهن، والرابعة والخامسة بمعنى كي: والثانية والثالثة دخلتا على الجملتين الشرطيتين وليستا للتعليل .

[١٣٢٢] حديث: «يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ دَجَالُونَ كَذَّابُونَ يَأْتُونَكَم مِّنَ الْأَحَادِيثِ بِمَا لَا تَسْمَعُونَ فَإِيَّاكُمْ وَإِيَّاهُمْ لَا يُضِلُّونَكُمْ وَلَا يُفْتَرُونَكُمْ»^(٢) .

قال الطيبي: (النون) مانعة من أن يكون جواباً للأمر ففيه وجهان: أحدهما أن يكون إخباراً فكأنه لما قيل: احذروا أنفسكم عنهم، واحذروهم أن يتعرضوا لكم، قيل ماذا يكون هذا الحذر؟ فأجيب لا يضلونكم . كقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ﴾^(٣)، إذا قرئ بالرفع على إرادة الإخبار .

وثانيهما: أن يكون خبراً بمعنى النهي كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾^(٤) .

(١) في أ (الجزء) والتصويب من ب، جـ .

(٢) المسند ١١٨/٢، ٢٣٧، ٣١٣، ٣٤٩، والبخاري - فتن ٢٥، ومسلم - فتن ٨٤، وابن ماجه - فتن باب ما يكون في الفتن حديث ٣٩٥٢ .

(٣) سورة المائدة ١٠٥ .

(٤) سورة البقرة ٨٣ .

وهذا أبلغ^(١) من صريح النهي ، كأن المطلوب قد حصل وهو يخبر عن حصوله فيكون النهي تأكيد اللام كأنه قيل : احذروهم ولا تتعرضوا لما أن تعرضتم لهم يضلونكم . كقوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٢) ، وقوله : ﴿فَلَا يَصُدَّنَّ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾^(٣) .

[١٣٢٣] حديث : «الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أُجْزِي بِهِ ، يَذُرُّ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ وَشَهْوَتَهُ (مِنْ أَجْلِي)»^(٤) ^(٥) .

قال في النهاية : أي : من أجلي ، وأصله من جزاي فحذف النون وخفف الكلمة وكثيراً ما يرد هذا .

[١٣٢٤] حديث : «يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ»^(٦) .

قال القاضي عياض : فيه حجة لمن صحح إظهار ضمير الجمع والتثنية في الفعل إذا تقدم وحكموا فيها قول من قال من العرب وهم بنو الحارث : أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ . وعليه حمل الأخفش قوله تعالى : ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾^(٧) ، وأكثر النحاة يأبون هذا - وهو مذهب سيويه - ويتأولون هذا ومثله ، ويجعلون الاسم بعده بدلاً من الضمير ، ولا يرفعونه بالفعل ، كأنه قال : لما أسروا النجوى ، قال : من هم ؟ قال : الذين ظلموا .

وقال القرطبي : الواو في قوله : (يتعاقبون) علامة الفاعل المذكر المجموع على

(١) في ب ، ج - أنفع .

(٢) سورة الأنفال ٢٥ .

(٣) سورة طه ١٦ .

(٤) في ب ، ج - (مجري) .

(٥) المسند ١/٤٤٦ ، ٢/٢٥٧ ، ٣/٤٠ ، والبخاري - صوم ٢ ومسلم - صيام ١٦٠ - ١٦٤ ، والموطأ

- صيام - باب جامع الصيام حديث ٥٨ . وابن ماجه - أدب باب فضل العمل حديث ٣٨٢٣ .

(٦) المسند ٢/٢٧٥ ، ٣١٢ ، والبخاري - مواقيت ١٦ ، ومسلم - مساجد ٢١٠ ، والموطأ - سفر -

باب جامع الصلاة حديث ٨٢ .

(٧) سورة الأنبياء ٣ .

لغة بني الحارث، وهم القائلون: أكلوني البراغيث، وهي لغة فاشية عليها حمل الأخفش قوله تعالى: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

وقد تعسف بعض النحاة في تأويلها وردها للبدل وهو تكلف مستغنى عنه، فإن تلك اللغة مشهورة ولها وجه من القياس واضح.

قال الحافظ ابن حجر: وقد توارد جماعة من الشراح على أن حديث الباب من هذا القبيل ووافقهم ابن مالك، وناقشه أبو حيان قائلًا: إن هذا الطريق اختصرها الراوي، وقد أخرج البزار بلفظ: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ».

وهو عند البخاري في بدء الخلق بلفظ: «الْمَلَائِكَةُ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةً بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةً بِالنَّهَارِ».

وعند النسائي بلفظ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ» فقرأ بخط أبي حيان.

قلت: قد سبق أبا حيان إلى هذا (الاستدراك) ^(١) السهيلي.

وأما ابن مالك فإنه سمى هذه اللغة في تصانيفه لغة: (يتعاقبون فيكم ملائكة) وتبعه الرضي على ذلك بعد أن كان النحاة يسمونها: لغة أكلوني البراغيث.

[١٣٢٥] حديث: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيَنْصِرَانِهِ» ^(٢).

قال الأندلسي في شرح المفصل: فيه أوجه:

أحدها: أن يكون (أبواه) مبتدأ و(هما) مبتدأ ثان، و(الذنان) خبرها، والجملة

(١) في أ (الاستدراك) والتصويب من ب، ج.

(٢) المسند ٢/٣١٥، ٣٤٦ بلفظ (ما من مولود)، وانظر البخاري - جناز ٨٠، ومسلم - قدر

في موضع خبر (أبواه)، أو أبواه^(١) وما بعده في موضع خبر كان، واسم كان مضمّر فيها يعود على المولود ومثله قول الشاعر:

إِذَا مَا الْمَرْءُ كَانَ أَبُوهُ عَيْسٍ فَحُسْبُكَ مَا تَرِيدُ إِلَى الْفَخَّارِ

الثاني: أن يكون في (يكون) ضمير المولود^(٢) و(أبواه) مبتدأ، (وهما) فصلاً^(٣) وخبر (أبواه) (اللذان) بصلتها، والجمله أيضاً في موضع خبر كان.

الثالث: أن يكون في كان ضمير الشأن والجمله خبرها، (وهما) يحتمل الوجهين هنا أيضاً.

الرابع: أن ينصب (اللذين) على خبر كان ويكون (هما) فصلاً لا غير، واسم كان (أبواه) فإن ثبت على إضمار المولود في كان، قلت: كل مولودين يولدان على الفطرة حتى يكون أبواه، وحتى يكونوا في الجمع. وتفرد على قول من جعل اسم كان (أبواه). وعلى من جعل في كان ضمير الشأن. لأنه لا يثنى ولا يجمع.

وقال ابن هشام الخضراوي: في الحديث عندئذ أنه يجوز أن يكون (على الفطرة) حالاً من الضمير، و(يولد) في موضع الخبر و(حتى) بمعنى: إلا أن المنقطع، كأنه قال: إلا أن يكون أبواه يهودانه والمعنى: لكن أبواه يهودانه.

وفي فتح الباري: ذكر ابن هشام في المغني، عن ابن هشام الخضراوي: أنه جعل هذا الحديث شاهداً لورود حتى للاستثناء.

وذكر بلنظ: كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، حَتَّى يَكُونَ أَبُوهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيَنْصُرَانِهِ.

(١) في ب، جـ (وأبواه).

(٢) (المولود) مكررة في أ.

(٣) في أ (فعلاً) والتصويب من ب، جـ، أي: ضمير فصل.

وقال: ولك أن تخرجه على أن فيه حذفاً، أي: يولد على الفطرة، ويستمر على ذلك، حتى يكون، يعني: فتكون الغاية على ما بها.

وقال صاحب المغني في موضع آخر: إلا أنه ضمّن يولد معنى (ينشأ) مثلاً. قال الحافظ ابن حجر: وقد وجدت الحديث في تفسير ابن مردويه من طريق الأسود بن سريع بلفظ: «لَيْسَتْ نَسَمَةٌ^(١) تُوَلَّدُ إِلَّا وَلَدَتْ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَمَا أَنْ يَزَالَ عَلَيْهَا حَتَّى يَبِينَ عَنْهَا (لسانها)^(٢)».

(وهو) يؤيد الاحتمال المذكور.

قال: واللفظ الذي ساقه الخضراوي لم أره في الصحيحين، ولا غيرهما، إلا عند مسلم، ما من مولود إلا يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه، وفي مستخرج أبي نعيم: «ما من مولود يولد في بني آدم إلا يولد على الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه».

[١٣٢٦] حديث: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ كَمَا تُتَّجُّ الْبَهِيمَةُ بِبَهِيمَةٍ (جَمْعَاء)»^(٣) هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاء»^(٤).

قال الطيبي ثم الكرمانى: (من) زائدة، و(مولود) مبتدأ، و«يولد» خبره.

وتقديره: من مولود يوجد على أمر إلا على الفطرة، و(الفاء): إما للتعقيب وإما للسببية، أو جزاء شرط مقدر، أي: إذا تقرر ذلك من تغير كان بسبب أبويه، إما بتعليمهما إياه، أو ترغيبهما، أو كونه تبعاً لهما في الدين.

و(تُتَّجُّ) على بناء المفعول، قال الجوهري: تُتَّجُّ الناقة^(٥) على ما لم يسم

(١) في ب، ج (بسمية) والتصويب من أ.

(٢) في ب، ج (شأنها).

(٣) في ب، ج (جمعاً) والتصويب من أ.

(٤) المسند ٢/٣١٥، ٣٤١، والبخاري ٢/١١٨، ١٤٣/٦، ومسلم - القدر ٢٢.

(٥) الناقة) ساقطة من ب، ج.

فاعله، تنتج نتاجاً.

ولفظ (كما) إمّا حال من الضمير المنصوب في (يهودانه)، (أي: يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة تشبيهاً بالبهيمة التي جدعت بعد أن خلقت سليمة)^(١).
وإمّا صفة مصدر محذوف. أي يغيّرانه تغييراً مثل تغييرهم البهيمة السليمة. والأفعال الثلاثة تنازعت في (كما) على التقديرين و(بهيمة) مفعول ثانٍ لقوله (تنتج).
(وهل تحسّون)، صفة أو حال، أي: بهيمة مقولاً فيها هذا القول.

أي: كل من نظر إليها قال هذا القول لظهور سلامتها.

[١٣٢٧] حديث: «خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى»^(٢).

قال الخطابي: (الظهر) قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للكلام.

وقال البغوي: أي: غنى يستظهر به على النوائب التي تنوبه.

وقال التوربشتي: هو مثل قولهم: هوراكب متن السلامة، ونحوه من الألفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستعلاء عليه.

وقال بعضهم: (عن) للسببية، و(الظهر) زائد. أي خير الصدقة ما كان سببها غنى في المتصدق.

[١٣٢٨] حديث: «مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ، فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا: اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا، وَيَقُولُ الْآخَرُ: اللَّهُمَّ أَعْطِ مُمْسِكًا تَلْفًا»^(٣).

قال الطيبي: (ما) بمعنى ليس، و(يوم) اسمه، و(من) زائدة، و(يصبح العباد)، صفة ليوم، و(ملكان) مستثنى من محذوف هو خبر (ما).

(١) ما بين الهلالين ساقطة من أ.

(٢) المسند ٣٧٨/٢، ٤٠٢، ٤٧٩، ٥٢٤، البخاري ١٣٩/٢، ٨١/٧، ومسلم - الزكاة ٢٥.

(٣) البخاري ١٤٢/٢، ومسلم - الزكاة ٥٧.

المعنى : ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل فيه أحد إلا ملكان يقولان كيت وكيت، فحذف المستثنى منه ودلّ عليه بوصف المَلَكَيْنِ ينزلان .
ونظيره في مجيء الموصوف مع الصفة بعد إلا في الاستثناء المفرغ قولك : ما اخترت إلا رفيقاً منكم . التقدير : ما اخترت منكم أحداً إلا رفيقاً . وهو من أمثلة كتاب المفتاح .

قال الكرمانى : (في حديث : «مَا مِنْ يَوْمٍ يَصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ الْخُ»^(١)).

فإن قلت : ما المستثنى منه ، قلت خبر (ما) محذوف وهو «يقول^(٢) أحدهما» ،
أي : ليس يوم موصوف بكذا ، ينزل أحد إلا ملكان .

فحذف المستثنى منه بقرينة دلالة وصف الملكين عليه .

قال : وقوله في الثاني : (أَعْطِ) مشاكلة للأول إذ التلف لا يُعْطَى .

[١٣٢٩] حديث : («إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً»^(٣)).

قال الكرمانى : في خياركم يحتمل أن يكون مفرداً بمعنى المختار ، وأن يكون جمعاً .

فإن قلت : (أحسن) ، كيف يكون خبراً له لأنه مفرد ، قلت : أفعل التفضيل المضاف ، المقصود به الزيادة ، جائز فيه الأفراد والمطابقة (لمن حوله)^(٤) .

وقوله في الحديث : (أَوْفَيْتَنِي ، أَوْفَى اللَّهُ بِكَ) إن قلت كان القياس في مقابلته أوفاك الله .

(١) ما بين الهلالين ساقط من ب ، ج .

(٢) في ب ، جـ (ينزل) والتصويب من أ .

(٣) المسند : ٣٩٣/٢ ، ٥٠٩ . البخاري ١٥٣/٢ ، ٢٠٢ ، ومسلم - الساقية ١٢٠ ، والترمذي رقم

١٣١٧ ، وابن ماجه رقم ٢٤٢٠ .

(٤) في أ (بمن) والتصويب من ب ، جـ .

قلت: (زيد الباء في المفعول توكيداً)^(١).

[١٣٣٠] حديث: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا فِي النَّارِ أَبَعَدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»^(٢).

قال الشيخ أكمل الدين: الباء في (بها) للسببية، و(أبعد) إما منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف، معناه: نزولاً أبعد، أو مجرور، على أنه صفة للنار الواقعة موقع المنكر.

والمعنى: أبعد قعراً، و(ما) موصول، والظرف صلته، ومعناه أبعد من البعد الذي بين المشرق والمغرب.

[١٣٣١] حديث: «إِنَّمَا وَرَثَ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ»^(٣).

قال الطيبي: هو حال.

وقال الشيخ أكمل الدين: هو منصوب بنزع الخافض أي ورث هذا المال عن كبير ورثه عن كبير.

ومثله قولهم: وروى هذا الحديث ثقة عن ثقة، عدلاً عن عدل.

[وقال الصَّفَّارُ فِي شَرْحِ كِتَابِ سَيَبِيهِ: فِي قَوْلِهِ: زَيْدٌ سَادَةٌ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ. (عَنْ كَابِرٍ) مُتَعَلِّقٌ بِسَادَةٍ، أَي آبَاؤُهُ وَرَثُوا السِّيَادَةَ عَنْ آبَائِهِمْ، وَلَا يَصِحُّ تَعَلُّقُهَا بِكَابِرٍ، لِأَنَّهُ يَصِيرُ الْمَعْنَى: أَنَّهُمْ سَادُوا آبَاءَهُمْ فِي السِّيَادَةِ، وَفَاقُوا عَلَيْهِمْ، وَالْكَلَامُ لَيْسَ مَوْضُوعًا لِذَلِكَ، لِأَنَّ فِيهِ انْتِقَاصًا لِآبَائِهِمْ، وَمَوْضُوعَ الْكَلَامِ مَدْحُ زَيْدٍ، وَالانْتِقَاصُ بِالانْتِقَاصِ بِالْآبَاءِ لَيْسَ مَدْحًا لِلْأَبْنَاءِ].

(١) ما بين المعقوفتين متأخر عن هذا الموضع في أ.

(٢) المسند ٣٧٩/٢، البخاري ١٢٥/٨، ومسلم - الزهد ٤٩/٦.

(٣) البخاري - الأنبياء ٥١، ومسلم - الزهد ١٠.

فإن قلت: فد(كابراً) نصب على ماذا؟ فالجواب أنه على الحال من الواو في سادة..

فإن قلت: فكان ينبغي أن يكون جمعاً ولا يكون بلفظ الإفراد: قلت: هو اسم جمع لا مفرد، كالحامل والباقر والسامر، قال تعالى: ﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ﴾^(١).

فإن قلت: هل يجوز أن يكون من باب وضع المفرد موضع الجمع، فالجواب، أنه لا يجوز، لأن ذلك إنما يكون في الضرورة^(٢).

[١٣٣٢] حديث: «إِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا^(٣) يَتَعَاضَّمُ أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ، قَالَ: وَقَدْ وَجَدْتُمُوهُ؟ قَالُوا: نَعَمْ»^(٤).

قال القرطبي: كذا صحّت الرواية، (وقد) بالواو ومعنى الكلام الاستفهام. فيحتمل أن تكون همزة الاستفهام محذوفة، والواو للعطف، فيكون التقدير: أو قد وجدتموه؟

ويحتمل أن تكون الواو عوض الهمزة كما قرأ قبل عن (ابن)^(٥) كثير: (قَالَ فِرْعَوْنُ وَأَمْتُمُ)^(٦)، قال أبو عمرو الداني: هي عوض من همزة الاستفهام، وهذه الواو مثلها، والضمير في وجدتموه عائد على التعاضم الذي دل عليه يتعاضم.

[١٣٣٣] حديث: «لَا يَزَالُ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ، حَتَّى يَقُولُونَ: هَذَا اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ (فَمَنْ خَلَقَهُ)^(٧)»^(٨).

(١) سورة (المؤمنون) ٦٧.

(٢) ما بين الهالين ساقط من أ.

(٣) (ما) ساقطة من ب، ج.

(٤) مسلم - الإيمان ٢٠٩، وأبو داود - الأدب ١١٩.

(٥) في أ (أبي) وهو تصحيف. (٦) سورة الأعراف ١٢٣ بلفظ (أمتتم) بلا واو.

(٧) (فمن خلقه) ساقطة من أ. (٨) مسلم - الإيمان ٢١٢.

قال النووي: روي (يقولون) بالنون، و(يقولوا) بغير نون، وكلاهما صحيح، وإثبات النون مع الناصب لغة قليلة ذكرها جماعة من محققي النحويين، وجاءت متكررة في الأحاديث الصحيحة.

قال زين العرب: (هذا) مبتدأ، و(الله)^(١) عطف بيان لهذا، و(خلق الخلق) خبر هذا.

وقال الطيبي: قيل هذا يعرب على وجهين:

أحدهما أن يكون مفعولاً، والمعنى: حتى يقال هذا القول: والآخر أن يكون مبتدأ حذف خبره، (أي)^(٢): هذا القول: أو قولك: [(هذا الله) مبتدأ وخبر، أو هذا: مبتدأ]^(٣) والله عطف بيان، وخلق خبره^(٤). وأولى الوجوه أنه مبتدأ حذف خبره، لكن تقديره أن يقال: هذا مقرر أو مسلم، وهو أن الله خلق الخلق، فما تقول في الله، فعلى هذا، (الفاء) رتب ما بعدها على ما قبلها.

وقوله: (الله خلق الخلق) بيان لقوله: هذا مسلم. وما بعده بيان له. لأن الفاء تدفعه.

(وجه)^(٥) آخر، وهو أن يقدر هذا القول مفرداً^(٦) فوضع (خلق الله الخلق)^(٧) موضع القول، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾^(٨).

[١٣٣٤] حديث: «مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٩).

(١) لفظ (الجلالة) ساقط من أ.

(٢) في أ (إلى) والتصويب من ب، ج.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) في أ (ويجوز أن يكون هذا الله مبتدأ وخبراً وهذا مبتدأ والله عطف بيان عليه، وخلق خبر).

(٥) في أ (فوجه).

(٦) في أ (مقرر) والتصويب من ب، ج.

(٨) سورة البقرة ١١.

(٧) في ب، ج (الله حتى الخلق).

(٩) البخاري - الإيمان ٢، باب قيام ليلة القدر من الإيمان ٢٥.

قال ابن مالك في توضيحه^(١): تضمن هذا الحديث وقول عائشة رضي الله عنها: «إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ مَتَى يَقُمْ مَقَامَكَ (رَقٌّ)»^(٢)، وقوع الشرط مضارعاً والجواب ماضياً (لفظاً لا معنى)^(٣).

والنحويون يستضعفون ذلك، ويراه بعضهم مخصوصاً بالضرورة، والصحيح الحكم بجوازه مطلقاً لثبوته في كلام أفصح الفصحاء وكثرة صدوره عن فحول الشعراء كقول نَهْشَلِ بْنِ ضَمْرَةَ:

يَا فَارِسَ الْحَيِّ يَوْمَ الرَّوْعِ قَدْ عَلِمُوا وَمِذْرَةَ الْخَضْمِ لَا نِكْسًا وَلَا وَرَعًا
وَمُذْرِكِ التَّبْلِ وَالْأَعْدَاءِ تَطْلِبُهُ وَمَا يَشَأُ عِنْدَهُمْ مَنْ تَبْلِيهِمْ مَنَعًا^(٤)

وكقول أعشى قيس:

وَمَا يُرِدُ مِنْ جَمِيعٍ بَعْدَ فَرْقِهِ وَمَا يُرِدُ بَعْدَ مِنْ ذِي فَرْقَةٍ جَمَعًا^(٥)

وكقول حاتم:

وَإِنَّكَ مَهْمَا تُعْطِي بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَفَرَجَكَ نَالًا مُتَّهَى الدِّمِّ أَجْمَعًا^(٦)

(١) شواهد التوضيح ١٤.

(٢) (رق) ساقطة من أ.

(٣) في أ (لا لفظاً بل معنى).

(٤) البيتان لنهشل بن ضمرة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٧، ولنهشل بن حري من قصيدة له في كتاب وقعة صفين ٢٦٧.

(٥) الشاهد لأعشى قيس في ديوانه ١١١ برواية (لَمَّا يُرِدُ . .) ٢ وشواهد التوضيح ٦٧، ٦٨، وانظر شرح العمدة لابن مالك ص ٣٧٤.

(٦) الشاهد لحاتم الطائي في ديوانه ١٧، والدرر ١/١٨٦، ٧٣/٢، والسيوطي ٢٥٣، وشواهد التوضيح ١٥، والأشموني ٤/١٢، والهمع ٢/٥٧.

وكقول رؤبة:

مَا يُلْقَى فِي أَشْدَاقِهِ تَلَهُمَا إِذَا أَعَادَ الزُّادُ أَوْ تَنَّهُمَا^(١)

ومثله:

إِنْ تَسْتَجِيرُوا أَجْرَنَاكُمْ وَإِنْ تَهِنُوا فَعِنْدَنَا لَكُمْ الْإِنْجَادُ مَبْدُولُ^(٢)

ومثله:

مَتَى تَأْتِيهِ أَلْفَيْتُهُ مُتَكَفِّلاً بِنُصْرَةٍ مَذْعُورٍ وَتَرْفِيهِ بَائِسٍ^(٣)

ومثله:

إِنْ تَصْرِمُونَا وَصَلْنَاكُمْ وَإِنْ تَصِلُوا مَلَأْتُمْ أَنْفُسَ الْأَعْدَاءِ إِرْهَابًا^(٤)

ومما يؤيد هذا الاستعمال قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ﴾^(٥)، فعطف على الجواب الذي هو (نزل عليهم)^(٦) ظلت.

وهو ماضي اللفظ، ولا يعطف على الشيء غالباً إلا ما يجوز أن يحل محله، وتقدير حلوله: (ظلت)، محل (نزل) إن نشأ ظلت أعناقهم لما نزل خاضعين.

(١) الشاهد لرؤية في شواهد التوضيح ٦٨، وبلا نسبة في تهذيب اللغة للأزهري ٣١٨/٦، (شطره الأول).

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٨.

(٣) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٨.

(٤) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٧٤/٢، والهمع ٥٩/٢ والأشْمُونِي ١٧/٤، والعيني ٤٢٨/٤١ وشواهد التوضيح ١٦.

(٥) سورة الشعراء ٤.

(٦) عليهم ساقطة من ب، ج.

ولهذا الاستعمال أيضاً مؤيد من القياس، وذلك أن محلّ الشرط أصله للتقدير ومحلّ الجواب غير مختص بذلك، ويجوز أن يقع فيه جملة اسمية وفعل أمر دعاء أو فعل مقترن بقد أو حرف تنفيس، أو بَلَنْ، أو بما النافية، فإذا كان الشرط والجواب مضارعين وافقا (الأصل)^(١). لأن المراد منهما الاستقبال، ودلالة المضارع^(٢) عليه موافقة للوضع، وما وافق الوضع أصل لما خالفه.

وإذا كانا ماضيين خالفا الأصل، وحسّنها وجود التشاكل.

وإذا كان أحدهما مضارعاً والآخر ماضياً حصلت الموافقة من وجه، والمخالفة من وجه آخر.

وتقديم الموافق أولى من تقديم المخالف، لأن المخالف نائب عن غيره، والموافق ليس مستقبل المعنى فهو ذو تغيير في اللفظ دون المعنى على تقدير كونه في الأصل مضارعاً، (فردته الأداة ماضي اللفظ)^(٣) ولم يغير معناه.

وهذا هو مذهب المبرد، وهو ذو تغيير في المعنى دون اللفظ على تقدير كونه في الأصل ماضي اللفظ والمعنى، فغيرت الأداة معناه دون لفظه، وهذا هو المذهب المختار.

وإذا كان ذا تغيير فالتأخر أولى به من التقدم لأن تغيير الأواخر^(٤) أكثر من تغيير الأوائل.

قلت: الحديث رواه البخاري أيضاً بلفظ: «مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ»، فعرف أن ذلك من تصرف الرواة، والأليق بما ينسب إلى لفظ النبوة ما وافق الفصيح.

(١) (الأصل) ساقطة من أ.

(٢) في ب، جـ (الماضي).

(٣) في ب، جـ (فردته الأداة بما في اللفظ) وهو تصحيف.

(٤) في ب، ب، (تغيير الأواخر الأواحد).

وكذا قال الحافظ ابن حجر: عندي في الاستدلال بهذا الحديث نظر لأنني أظنه من تصرف الرواة بالمعنى .

[١٣٣٥] حديث: «نِعَمَ الرَّجُلُ»^(١).

قال الأندلسي في شرح المفصل: قال ابن برهان، العامة تذهب في (نعم) و(بئس) إلى أنهما للاقتصاد في المدح والذم، ومذهب العربية خلاف ذلك .

وكان شريك بن عبدالله قاضياً على الكوفة، فذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فقال له جليس له من بني (٢) أمية: نِعَمَ الرَّجُلِ عَلَيَّ، فأغضبه قوله، وقال له: أَلْعَلِيِّ تَقُولُهُ: نِعَمَ الرَّجُلِ عَلَيَّ، فأمسك القائل حتى سكن غضب شريك، ثم قال له: يا أبا عبدالله، ألم يقل الله تعالى: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعَمَ الْقَادِرُونَ﴾^(٣)، ﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعَمَ الْمُجِيبُونَ﴾^(٤)، ﴿نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾^(٥).

قال شريك: بلى، قال: أفلا ترضى لعلي ما رضىه الله لنفسه ولأنبيائه، فتنبه علي موضع غلظه .

[١٣٣٦] حديث: «شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيَتْرُكُ الْفُقَرَاءُ»^(٦).

قال الزركشي: جملة (يُدْعَى) في موضع الحال من (طعام الوليمة)، فلو دُعِيَ إليه عامّاً لم يكن شرّ الطعام .

(١) كنز العمال ٢٨٩٠٧، والأحاديث الضعيفة ٧/٢ .

(٢) في ب، جـ (ابن) .

(٣) سورة المرسلات ٢٣ .

(٤) سورة الصافات ٧٥ .

(٥) سورة ص ٣٠، ٤٤ .

(٦) البخاري - نكاح ٧٢، ومسلم - نكاح ١٠٧، وأبو داود - أطعمة ١، وابن ماجه - نكاح ٢٥،

والموطأ - نكاح ٥٠، وانظر المسند ٢/٢٤١، ٢٦٧ .

وقال البيضاوي: (مِنْ) مقدرة، أي: من شرّ الطعام كما يقال: شر الناس من أكل وحده، أي من شرهم.

وقال البيضاوي^(١): التعريف في الوليمة للعهد الخارجي، إذ كان من عاداتهم دعوة الأغنياء وترك فقرائهم، (ويدعى . . الخ: استئناف بيان لكونها شرّ الطعام، فلا يحتاج إلى تقدير (مِنْ)^(٢)).

وقوله: (وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ) حال، والعامل (يدعى).

يعني: يدعى الأغنياء لها، والحال أنّ الإجابة واجبة، فيجيب المدعو، ويأكل شر الطعام.

[١٣٣٧] حديث: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي عَمَّا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا»^(٣).

[قال القاضي عياض والنووي والقرطبي: ضبط العلماء (أنفسها) بالنصب والرفع، وهما ظاهران، إلا أن النصب أشهر وأظهر، على أنه مفعول (حدثت). وفي [(حدثت) ضمير فاعل عائد على الأمة]^(٤)، وبدل عليه قوله: «إِنَّ أَحَدَنَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ».

قال الطحاوي: وأهل اللغة يقولون: (أنفسها) يرفعون السين، على أنه فاعل (حدثت). يريدون بغير اختيارها كما في قوله تعالى: ﴿وَنَعَلَمُ مَا تُؤَسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾^(٥).

(١) في ب، ج الطيبي.

(٢) (مِنْ) ساقطة من ب، ج.

(٣) المسند ٢/٤٢٥، ٤٧٤، والبخاري - عتق ٦، والطلاق ١١، ومسلم - إيمان ٢٠١، ٢٠٢،

وأبو داود - طلاق ١٥، والترمذي - طلاق ٨، والنسائي - طلاق ٢٢.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٥) سورة ق ١٦.

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق:

ضبط قوله: (أنفسها) بالرفع والنصب، والرفع أظهر، والنصب أشهر، ووجه: محادثة المرء نفسه، المسماة عند البلغاء بالتجريد.

وفي رواية البخاري: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنُّ أُمَّتِي مَا وَسَّوَسَتْ بِهِ صُدُورُهُنَّ». رواه الأصيلي وغيره بالضم.

وفي رواية لأحمد: (تَجَوَّزَ لِأُمَّتِي) بالبناء للمفعول.

[١٣٣٨] حديث: «كُفَّ كُفٌّ أَمَّا شَعَرَتْ أَنَّا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ»^(١).

قال القاضي عياض: يقال: بفتح الكاف وكسرهما وسكون الخاء وكسرهما معاً. وبالتنوين مع الكسر، وبغير تنوين، وهي كلمة لزجر الصبيان عن الشيء يأخذونه ليتركوه.

قال الداودي: هي كلمة أعجمية عربتها العرب بمعنى (بش).

[١٣٣٩] حديث: «مَا أَسْفَلَ الْكَعْبِينَ»^(٢) مِنَ الْإِزَارِ فَفِي النَّارِ»^(٣).

قال الطيبي والكرماني: (ما) موصولة، و(بعض) صلته محذوف وهو (كان)، و(أسفل) منصوب خبره.

ويجوز أن يرفع (أسفل)، أي: ما هو أسفل، أي: الذي هو (أسفل)^(٤)، وعلى التقديرين: (أفعل)^(٥) يجوز أن يكون فعلاً ماضياً.

(١) البخاري ١٥٧/٢، ومسلم - الزكاة ١٦١، والنسائي - طهارة ١٠٥.

(٢) في ب، ج (من الكعبين)، وكذا في المسند ٤٦١/٢.

(٣) المسند ٤٦١/٢، ٩٩٥، وانظر البخاري ١٨٣/٧، وابن ماجه ٣٥٧٣، والنسائي - الزينة ٩٨.

(٤) في أ (أفعل).

(٥) في ب، ج (هذا فعل) وهو تصحيف.

وقال الزركشي: (من) الأولى لا ابتداء الغاية، والثانية للبيان^(١).

[١٣٤٠] حديث: «إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ»^(٢).

قال الكرمانى: ضَمَّنَ (شرب) معنى (ولغ)، فعَدَى تعديته.

وقوله: «(وَعَفَّرُوهُ)»^(٣) الثامنة.

قال ابن فرحون: أي: في الثامنة: فهو نصب على تقدير الخافض، ويجوز أن يكون بدلاً من الضمير، أي: عَفَّرُوا الثامنة.

[١٣٤١] حديث: «إِنَّ رَجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ»^(٤).

قال الكرمانى: (يأكل) إما صفة أو حال، لا مفعول ثانٍ، لأن الرؤية بمعنى الإبصار.

وقوله: «فَجَعَلَ يَغْرِفُ لَهُ»: (جعل) هنا بمعنى طَفِقَ.

وقوله: (فشكر الله له): يقال: شكرت له وشكرته، وباللّام أفصح.

وقوله: (فأدخله الجنة): (الفاء) تفسيرية، نحو: «فتوبوا إلى بَارئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»^(٥).

[١٣٤٢] حديث: «كُلُّ كَلِمٍ يُكَلِّمُهُ الْمَسْلُومُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَهَيْئَتِهَا إِذَا طَعَنْتَ»^(٦).

(١) لعله يشير إلى الرواية الأخرى: (ما أسفل الكعبين).

(٢) المسند ٢/٤٦٠، والبخاري ١/٥٤، ومسلم - طهارة ٢٧٩، والنسائي - طهارة ٥٢، والبيهقي ٢٤٠/١، ٢٥٦.

(٣) في أ (وعفر).

(٤) المسند: ٢/٥٢١ فتح الباري ١/٢٧٨.

(٥) سورة البقرة ٥٤.

(٦) المسند ٢/٣١٧، البخاري ١/٦٨، ومسلم - الإمارة ١٠٦.

قال الكرماني: (يكلمة) أي: يكلم به: فحذف الجار، وأوصل المجرور إلى الفعل.

(والمسلم) هو مفعول مالم لم يسم فاعله، وأعاد الضمير في (كهيتها)^(١) إلى (الكلم) مؤثناً باعتبار الجراحة.

فإن قلت: ما وجه التأنيث في طعنت، والمطعون هو المسلم؟

قلت: أصله: طعن بها، وقد حذف الجار، ثم أوصل الضمير المجرور إلى الفعل، وصار المنفصل متصلاً.

وفي رواية مسلم: (إذا طعنت).

فإن قلت: (إذا) للاستقبال، ولا يصح المعنى عليه.

قلت: هو هنا لمجرد الظرفية، إذ هو بمعنى إذ، وقد يتقارضان، أو هو لاستحضار صورة الطعن، إذ الاستحضار كما يكون بصريح لفظ المضارع، كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا﴾^(٢) يكون أيضاً بما في معنى المضارع، كما فيما نحن فيه.

[١٣٤٣] حديث: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مَثَلٌ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعًا أَقْرَعًا»^(٣).

قال السهيلي: هو بالنصب على الحال، أي: في مثل هذه الحال.

وقال الطيبي: هو نصب مجرى المفعول، أي: صور له ماله شجاعاً أقرعاً^(٤).

(١) في ب، جـ (هيتها).

(٢) سورة الروم ٤٨.

(٣) البخاري ١٣٢/٢، ٩٤٦، ومسلم - مساقاة ٢٩، والنسائي - زكاة ٢٠.

(٤) (أقرع)، ساقطة من ب، جـ.

ضَمَّنَ (مثل) معنى التصيّر، أي: صيّر ماله على صورة شجاع.

قال الكرمانى: وروى بالرفع، خبر مبتدأ محذوف، أي: والمصوّر شجاع.

ورأيت في مجاميع الشيخ شمس الدين القماح بخطه ما نصه: سئل الشيخ جمال الدين بن مالك عن قوله ﷺ: (إِلَّا جَاءَ كَنْزُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَجَاعٌ أَقْرَعٌ).

فأجاب: فاعل (جاء)، (الكانز)، (كنزه) مبتدأ، و(شجاع أقرع)، خبره، والجملة حالية، لأن الجملة الابتدائية المشتملة على ضمير ما قبلها تقع حالاً، واقترانها بالواو كثير، وقد جردت منه في قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(١).

ويجوز جعل (كنزه) فاعل (جاء) و(شجاع خبر مبتدأ محذوف، والجملة في موضع الحال، أي: جاء وهو شجاع، أو صورته شجاع، ولا بعد فيه، لأن فيه حذف المبتدأ والواو.

إذ الاهتمام بهذه الواو، أقل من الاهتمام بالفاء المقترنة بمبتدأ جواب شرط، وقد حذفها معاً [في قوله:

أَبِيٌّ لَا تَبْعُدُ فَلَيْسَ بِخَالِدٍ حَيٌّ وَمَنْ تُصِيبِ الْحِمَامُ بَعِيدٌ^(٢)

فهو بعيد]^(٣) فحذف الفاء وهي ألزم من الواو.

[١٣٤٤] حديث: «تَبْلُغُ الْحَلِيَّةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ»^(٤).

(١) سورة البقرة ٣٦.

(٢) لعبد الله بن عَمَّةَ الضَّبِّيِّ فِي الْخَزَانَةِ ٦٤١/٣، والمرزوقي ١٠٤١، وهو بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٣٤، وانظر معجم شواهد النحو العربية ٥٥٧.

(٣) ما بين الحاصرتين ساقط من أ.

(٤) المسند ٣٧١/٢ برواية: (إلى حيث)، ومسلم - طهارة ٤٠.

قال الطيبي في شرح المشكاة: ضمن (تبلغ) معنى تمكن، وعدي بمن، أي: تتمكن من المؤمن الحلية مبلغاً يتمكنه الوضوء منه.

[١٣٤٥] حديث: «أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ وَعُدِلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - مَكَانِكُمْ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (قياماً) حال من الصفوف، و(مكانكم) اسم نائب عن الأمر، أي: الزموا مكانكم وقفوا، كقوله تعالى: ﴿مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ﴾^(٣).
[١٣٤٦] حديث: «مَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): (حسنة) بالرفع على أنه مفعول (كُتِبَتْ)، كما تقول: أثبتت له حسنة، أي حدثت له. (وبالنصب على أنه المفعول الثاني، أي: كتبت همته حسنة)^(٦)، وكذلك في باقي الحديث.

[١٣٤٧] حديث: «فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ اسْتَسْعَى^(٧) الْعَبْدُ فِي ثَمَنِ رِقْبَتِهِ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ».

قال أبو البقاء^(٨): (غير) هنا منصوبة على الحال، وصاحب الحال (العبد) والعامل فيهما (سعى)، والتقدير: سعى العبد مرفهاً أو مسامحاً.

(١) المسند ٢/٥١٨.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٤٤.

(٣) سورة يونس ٢٨.

(٤) المسند ٢/٢٣٤، ٤٩٨.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٤.

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج، وإعراب الحديث ١٤٤.

(٧) في ب، ج (استقى) وهو تصحيف انظر المسند ٢/٢٥٥.

(٨) المسند ٢/٢٥٥.

(٩) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

[١٣٤٨] حديث: «الْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ وَزناً بِوَزْنٍ»^(١) الحديث.

قال أبو البقاء^(٢): انتصاب (وزناً) فيه وجهان: أحدهما: أنه مصدر في موضع الحال، والتقدير: الفضة بالفضة تباع بالفضة وزناً، أي موزوناً بموزون.

والثاني: أن يكون مصدراً، أي توزن وزناً، فيكون مصدراً مؤكداً دالاً على الفعل المحذوف، كما قالوا: فلان شرب الإبل، أي: شرب شرب الإبل، وكذلك في قوله: مثلاً بمثل.

[١٣٤٩] حديث: «مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ كَتَبَ لَهُ عِشْرِينَ حَسَنَةً، وَمَنْ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ فَمِثْلَ ذَلِكَ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز الرفع في (مثل) على أن يكون الخبر محذوفاً أي: فله مثل ذلك.

والنصب على تقدير: فيعطى مثل ذلك.

[١٣٥٠] حديث: «مَرَّ رَجُلٌ بِجَذَلٍ شَوْكٍ، فَقَالَ: لَأَمِيطَنَّ هَذَا أَنْ لَا يَعْقِرَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): التقدير: لأن لا يعقر، (فأن) هذه هي الناصبة للفعل، والمعنى: كي لا يعقر.

(١) المسند ٢/٢٦٢، ولفظه: (الفضة بالفضة مثلاً بمثل وزناً بوَزنٍ).

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

(٣) المسند ٣/٣٠٢، بلفظ: من قال: (سبحان الله. كتب الله له عشرين حسنة...).

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٤٥.

(٥) المسند ٢/٣٤١، ولفظه: مرَّ رجل بجذل شوك في الطريق فقال: لأميطن هذا الشوك عن الطريق ألا يعقر رجلاً مسلماً، قال فغفر له).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

[١٣٥١] حديث: «إِذَا اِكْتَحَلَ أَحَدُكُمْ (فَلِيكْتَحُلْ) ^(١) وَتَرَأَ» ^(٢).

قال أبو البقاء ^(٣): في انتصاب (وتراً) وجهان: أحدهما: هو حال، أي: موترأ، والثاني أن يكون صفة لمحذوف، أي: اكتحالاً وترأ.

[١٣٥٢] حديث: «لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ كُلَّهُ حَتَّى يَتْرُكَ الْكَذِبَ فِي الْمُزَاحَةِ» ^(٤).

قال أبو البقاء ^(٥): (الإيمان) مصدر معرّف، كما تقول: قمت القيام الذي تعرف. (كلّه) توكيد له.

[١٣٥٣] حديث: «إِنَّهُ نَهَى عَنِ قَيْلٍ وَقَالَ» ^(٦).

قال أبو البقاء في كتاب التيمن: يروى بالجر والتنوين على أنهما اسمان، وبالحكاية على أنه من قبيل التسمية بالجمل، نحو: تَأَبَّطُ شَرًّا.

وقال بعضهم: هو من حكاية (ألفاظ الأفعال) ^(٧) مع دخول عوامل الأسماء عليها، كما قالوا: هذا شأنه من شب إلى أدب.

وقال في الإعراب ^(٨): الذي يظهر لي عند أهل اللغة أن تكون الكلمتان اسمين معربين بوجوه الإعراب ويدخلهما الألف واللام.

والمشهور في هذا الحديث بناؤهما على الفتح، على أنهما فعلان ماضيان،

(١) في أ (فليملل) والتصويب من ب، ج.

(٢) المسند ٢/٣٥١، ٣٥٦.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٤) المسند ٢/٣٥٢، ٣٦٤.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٦) المسند ٢/٣٢٧، ٣٦٠، برواية: كره لكم قيل وقال.

(٧) في أ (الألفاظ أي الأفعال).

(٨) إعراب الحديث ١٤٧.

فعلى هذا يكون التقدير: نهى عن قول قَيْلٍ وَقَالَ، وفيهما ضمير فاعل مستتر ولوروي:
عن قَيْلٍ، بالجبر والتنوين جاز.

وقال الرضي: قوله (نهى عن قيل وقال) هما محكيان، والمعنى: نهى عن قول:
قيل وقال كذا، وقال فلان كذا، يعني: كثرة المقالات.

[١٣٥٤] حديث: «جاء ناسٌ إلى النبي - ﷺ - فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم
أحدنا أن يتكلم به»^(١).

قال الطيبي: قوله: [إنا نجد في أنفسنا]^(٢) واقع موقع الحال، أي: سألتهم
مخبرين أنا نجد، أو قائلين، على احتمال موقع الحال، أي: سألتهم، على احتمال
فتح الهمزة وكسرها، والكسر أوجه، حتى يكون بياناً للمسؤول. (وتعاضم):
تفاعل^(٣)، بمعنى المبالغة، لأن زيادة اللفظ لزيادة المعنى، فإن الفعل الواحد إذا
جرى بين أن يكون مزاولته أشق من مزاولته وحده.
وقوله: (أحدنا).

قال المظهري: المروي (أحدنا) برفع الدال: ومعناه: يجد أحدنا التكلم به
عظيماً، ويجوز النصب، أي: يعظم ويشق التكلم به على أحدنا.
قوله: (أو قد وجدتموه).

قال الطيبي: الهمزة للاستفهام، والواو للعطف على مقدر، أي: حصل ذلك،
وقد وجدتموه، تقريراً وتأكيذاً.
والمعنى: حصل ذلك الخاطر، أو مصدر (يتعاضم).

(١) مسلم - إيمان ٢٠٩.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من أ.

(٣) في ب، ج (فاعل).

[١٣٥٥] حديث: «مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِخَيْرٍ يَتَعَلَّمُهُ»^(١).

[١٣٥٦] حديث: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْإِقَامَةِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): الوجه هو الرفع على البدل من موضع (لا)، والنصب ضعيف، ومثل ذلك (لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ).

[١٣٥٧] حديث: «عَلَيْكَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ فِي عُسْرِكَ وَيُسْرِكَ وَمِنْشَطِكَ وَمَكْرَهِكَ»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): بالرفع على أنه مبتدأ، وما قبله الخبر، وهذا اللفظ لفظ الخبر ومعناه الأمر، أي: اسمع وأطع على كل حال.

وإن جاء في بعض الروايات منصوباً فهو على إغراء كقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾^(٦).

[١٣٥٨] حديث: «كَفَى بِالْمَرْءِ كَذِبًا أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ»^(٧).

قال القرطبي: الباء في (بالمراء) زائدة هنا على المفعول، وفاعل (كفى): أن يحدث، وقد تزايد هذه الباء على فاعل (كفى): (أن يحدث) وقد تزايد هذه الباء على فاعل (كفى) كقوله تعالى: ﴿وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٨). و(كذباً) و(شهِيداً) منصوبان على التمييز.

[١٣٥٩] حديث: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ»^(٩).

(١) المسند ٢/٤١٨، وابن ماجه ٢٢٧.

(٢) المسند ٢/٣٣١، والبخاري - أذان ٣٨، وأبو داود - تطوع ٥، والترمذي - صلاة ١٩٥.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٤٨.

(٤) المسند ٢/١٧، ٣١٤/٥، ٣١٥، بلفظ مختلف، ومسلم - إمارة ٤١، والموطأ - جهاد، وابن

ماجه - جهاد ٤١. (٥) إعراب الحديث النبوي ١٤٨.

(٦) سورة المائدة ١٠٥. (٧) مسلم - المقدمة ٥.

(٨) سورة النساء ٧٩. (٩) المسند ٢/٣٥٤ بلفظه، والترمذي ٣١٤٢.

قال أبو البقاء^(١): انتصاب (ثلاثة) على الحال، وهو نعت في الأصل، أي: أصنافاً ثلاثة، ثم قدم العدد وأضافه، فجرى مجرى المضاف إليه في انتصابه.

[١٣٦٠] حديث: «لِيَخْتَصِمَنَّ كُلُّ شَيْءٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (حتى الشاتين فيما انتطحتا)^(٢)»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الصواب: حتى الشاتان أي: تختصم الشاتان، فهو معطوف على (كل)، ووقع في هذه الرواية بالنصب فإن صحت، فالوجه فيه أن يكون التقدير: حتى يرى اختصام الشاتين، فحذف الفعل والمضاف، وأقام المضاف إليه مقامه، و(في) تتعلق بالاختصام المحذوف، و(ما) بمعنى الذي، أي: في الشيء الذي انتطحتا من أجله، ويجوز أن يكون (الشاتين) جرّ على تقدير: إلى الشاتين.

[١٣٦١] حديث: «مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ احْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): يجوز في (الجنة) الرفع على البدل من (جزاء)، والنصب على أصل باب الاستثناء، كقوله تعالى: ﴿مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾^(٧). (بالرفع والنصب)^(٨).

(١) إعراب الحديث النبوي ١٤٦.

(٢) في أ (حتى الشاتان أي حتى يختصم الشاتان)، ولا إشكال في هذه الرواية.

(٣) المسند ٣٩٠/٢.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٤٧.

(٥) المسند ٤١٧/٢، بلفظه.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٤٧.

(٧) سورة النساء ٦٦.

(٨) ما بين الحاصرتين ساقط من جميع النسخ، وهو في إعراب الحديث ١٤٧.

[١٣٦٢] حديث: «أرأيت أنه وضع في يدي سواران من ذهب فقطعتهما»^(١).

قال في النهاية: هكذا روي متعدياً حملاً على المعنى، لأنه بمعنى كسرتهما وحطمتهما، والمعروف: قطعت به أو منه.

[١٣٦٣] حديث: «ما من بني آدم (مولود) ^(٢) إلا يمسه الشيطان»^(٣).

قال الطيبي: يحتمل أن يكون (ما) بمعنى: ليس، بطل عملها لتقديم الخبر على المبتدأ، و(إلا) لغو، لأن الاستثناء مفرغ، والاستثناء حال من الضمير المستتر في الظرف.

والوجه: أن يقال: إن (مولوداً)^(٤) فاعل الظرف، لاعتماده على حرف النفي: والمستثنى منه عام الوصف، يعني: ما يوجد مولود متصف بشيء من الأوصاف، إلا بهذا الوصف، كأنه - ﷺ - يرد على من زعم أن بني آدم لا يمسه الشيطان، فهو من مس القلب.

[١٣٦٤] حديث: «غزوت مع رسول الله - ﷺ - سبع غزوات أو ثمانين»^(٥).

قال ابن مالك في توضيحه^(٦): الأجود أن يقال: سبع غزوات، أو ثمانياً، بالتنوين، لأن لفظ ثمان، وإن كان كلفظ جوار (في)^(٧) أن ثالث حروفه ألف بعدها حرفان، ثانيهما ياء، فهو يخالفه في أن (جوارى) جمع، و(ثمانى) ليس بجمع، واللفظ بهما في الرفع والجر سواء.

(١) المسند ٢/١٧٨، ٢٠٤، ٢٠٨ بلفظ مختلف. وأبو داود - زكاة ٤، والترمذي - زكاة ١٢.

(٢) (مولود) ساقطة من أ.

(٣) البخاري ٤/١٩٩.

(٤) في أ (كل أي مولداً) والتصويب من ب، ج.

(٥) البخاري - العمل في الصلاة (٢١)، باب إذا انفلتت الدابة في الصلاة (١١).

(٦) شواهد التوضيح ٤٧.

(٧) (في) ساقطة من أ.

ولكن تنوين (ثمان) تنوين صرف، كتنوين (يمان)، و تنوين (جوار) تنوين عوض
 كتنوين أعم. وإنما يفترق لفظ (ثمان)^(١) ولفظ (جوار) في النصب، فإنك تقول: رأيت
 جوارى ثمانياً، فترك تنوين جوار لأنه غير منصرف. وقد استغنى عن تنوين العوض
 بتكامل لفظه، وتَنُون (ثمانياً) لأنه منصرف لانتفاء الجمعية.

ومع هذا، ففي قوله: أو ثماني، بلا تنوين، ثلاثة أوجه: أحدها: وهو أجودها،
 أن يكون أراد: أو ثماني غزوات. ثم حذف المضاف إليه، وأبقى المضاف على ما
 كان عليه قبل الحذف. وحسن الحذف دلالة ما تقدم من مثل المحذوف، ومثله قول
 الشاعر:

خَمْسُ (٢) ذَوْدٍ أَوْ سِتُّ عُوْضٍ مِنْهَا (٣)

وهذا من الاستدلال بالمتقدم على المتأخر، وهو في غير الإضافة كثير.

الوجه الثاني: أن تكون الإضافة غير مقصودة، وترك تنوين (ثمان) لمشابهته
 جوارى، لفظاً ومعنى. أما اللفظ فظاهر، وأما المعنى فلأن (ثمانياً)، وإن لم يكن له
 واحد من لفظه، فإن مدلوله جمع، وقد اعتبر مجرد الشبه اللفظي في سراويل، فأجري
 مجرى سراويل. فلا يتعذر إجراء (ثمان) مجرى (جوار).

ومن إجرائه مجراه قول الشاعر:

يَحْدُو ثَمَانِي مَوْلِعاً بِلِقَاحِهَا (٤).

(١) (ثمان) ساقطة من ب، ج.

(٢) (خمس) ساقطة من ب، ج.

(٣) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٤٨. وعجزه (مائة غير أبكر وإفال).

(٤) الشاهد لابن ميادة في ديوانه ٩١، والخزانة ٧٦/١، واللسان (ثمن) ٢٣٠/١٦، وسيبويه

والشنتمري ١٧: ٢، واللسان (رتج) ١٠٤/٣، والعيني ٣٥٢/٤، والأشموني ٢٤٨/٣، وبلا

نسبة في شواهد التوضيح ٤٩ وهي في أ (بلعاقها).

الوجه الثالث: أن يكون في اللفظ (ثمانياً) بالنصب والتنوين، إلا أنه كتب على اللغة الربيعية، فإنهم يقفون على المنون المنصوب بالسكون، فلا يحتاج الكاتب على لغتهم، إلى ألف، لأن من أثبتها في الكتابة لم يراع إلا جانب الوقف.

فإذا حذف كان يحذفها في الوقف كما يحذفها في الوصل لزمه أن يحذفها خطأ. ومن المكتوب على لغة ربيعة: (إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عَقُوقَ^(١) الْأُمّهَاتِ، وَوَادِ الْبَنَاتِ، وَمَنْعَ وَهَاتِ)^(٢)، أي: ومنعاً وهات، فحذف الألف لما ذكرت لك، ولحذفها هنا سبب آخر لا يختص بلغة، وهو أن تنوين (منعاً) أبدل واواً، وأدغم في الواو، فصار اللفظ بعين تليها واو مشددة، كاللفظ (يعول) وشبهه. فجعلت صورته في الخط مطابقة للفظه، كما فعل بكلم كثيرة في المصحف.

ويمكن أن يكون الأصل: ومنه حقّ وهات، فحذف المضاف إليه وبقيت هيئة الإضافة.

[١٣٦٥] حديث: «وَلْيَبْضُقْ عَن يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَدْفِنُهَا»^(٣).

قال الكرماني: هو بالنصب، لأنه جواب الأمر، وبالرفع أي: فهو يدفنها، وبالجزم عطفاً على الأمر.

[١٣٦٦] حديث: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَالْأَوَّلَ»^(٤).

قال الزركشي: نصب على الحال، أي: مترتبين، وجاز مجيئها معرفة على

(١) في ب، جـ (حقوق).

(٢) البخاري - (٧٨) كتاب الأدب - (٦) باب عقوق الوالدين من الكباير.

(٣) المسند ٦/٣، ٢٤، ٥٨، ٦٥، والبخاري - صلاة ٣٤، ٣٦، ومسلم - زهد ٧٤، والنسائي

- مساجد ٣٢، والدارمي - صلاة ١١٦.

(٤) البخاري ١٤/٢.

الشدوذ كقراءة بعضهم : (لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذْلَ) (١).

[١٣٦٧] حديث : «أَبْغِنِي أَحْجَاراً أُسْتَنْقِضُ بِهَا» (٢).

قال في التنقيح : (ابغني) بهمزة وصل ، أي : اطلب لي ، فإذا قلت (أبغني) بقطع الألف كان معناه : أعني (٣) على الطلب .

يقال : بغيته الشيء ، طلبته ، وأبغيته : أعتته على طلبه ، والأول المراد بالحديث .

وقال الكرمانى : (أستنقض) مجزوم جواب الأمر ومرفوع بأنه استئناف .

[١٣٦٨] حديث : «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - فلما رأى أصحابه لا يسألونه (٤) قال -

أَلَا تَقُولُونَ كَيْفَهُ؟ قَالُوا : كَيْفَهُ؟» (٥).

قال القاضي عياض : هذه (الهاء) : هاء السكت - عند أهل العربية - الملحقة في الوقف ، وهي تلحق الأسماء والأفعال والحروف ، لثلاث علل : لصحة الحركة التي قبلها آخر الكلمة ، نحو : غلامية وكتابه (لم يتسنه) (٦) على قول بعضهم : وأينه وكيفه . أو لتمام الكلام المنقوص نحو : عمه ولمه ، وقه ، أو للحاجة عند مد الصوت في النداء والندبة .

وفي رواية : «ألا تقولون كيف هو» .

وقال النووي : قوله (٨) (كيفه) ، أثبتوا الهاء في حالة الدرج ، وفيه وجهان ، حكاها صاحب التحرير وغيره :

أحدهما : أن من العرب من يجري الدرج مجرى الوقف ، والثاني : أن الصحابة

(١) سورة (المنافقون) ٨ .

(٢) البخاري ١/٥٠٠ ، ٥٠/٩٥ .

(٣) في ب ، ج (أتمنى) .

(٤) في ب ، ج (أنا أشد) .

(٥) (يسألونه) مكررة في ب ، ج .

(٦) المسند ٢/٤٣٥ ، ٥٤٠ بلفظ مختلف

(٧) سورة البقرة ٢٥٩ .

(٨) في ب ، ج (قوله قالوا كيفه) .

قصودوا اتباع لفظ النبي - ﷺ - الذي ختم عليه .

فلو^(١) قالوا؛ كيف؟ لما كانوا سائلين عن اللفظ الذي ختم عليهم .

[١٣٦٩] حديث: «فَقَالَ^(٢) الذئب: هَذَا اسْتَنْقَذَتْهَا^(٣) مِنِّي، فَمِنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ، يَوْمَ لَا رَاعِيَ لَهَا غَيْرِي»^(٤).

قال ابن مالك^(٥): يجوز في (هذا) من قوله: (هذا استنقذتها)، ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون منادى محذوفاً منه حرف النداء، وهو مما منعه البصريون وأجازته الكوفيون .

وإجازته أصح، لثبوتها في الكلام الفصيح كقول ذي الرمة:

إِذَا هَمَلْتُ عَيْنِي لَهَا قَالَ صَاحِبِي بِمِثْلِكَ هَذَا لَوْعَةٌ وَغَرَامُ^(٦)

ومثله قول آخر:

ذَا ارْعَوَاءُ^(٧) فَلَيْسَ بَعْدَ اشْتِعَالِ الرَّأْسِ شَيْئاً إِلَى الصَّبَا مِنْ سَبِيلِ^(٨)

(١) في، جـ (فلما) .

(٢) في أ (فقالوا) والتصويب من ب، جـ .

(٣) في أ (استنقذها) والتصويب من ب، جـ .

(٤) البخاري - أنبياء - باب حدثنا أبو اليمان حديث ١١٦١ .

(٥) شواهد التوضيح ٢١٠ .

(٦) الشاهد لذي الرمة في ديوانه ٥٦٣، والدرر ١٥٠/١، وشرح التصريح ١٦٥/٢، والعيني

٢٣٥/٤، وشواهد التوضيح ٢١١، وبلا نسبة في الهمع ١٧٤/١، والأشموني ١٣٦/٣ .

(٧) في أ (ارعواء) والتصويب من ب، جـ .

(٨) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ٦/٣، والعيني ٢٣٠/٤، وشواهد التوضيح ٢١١، والأشموني

١٣٦/٣ .

وكقول بعض الطائيين :

إن الألى وصفوا قومي لهم فيهم هذا اعتصم تلق من عاداك مخذولاً^(١)

ومثله قول الآخر :

نولي قبل نأي داري جمانا وصليني كما زعمت تلاتنا^(٢)

أراد: وصليني (الآن)^(٣) ياتا، أي: يا^(٤) هذه.

والثاني: أن يكون (هذا) في موضع نصب على الظرفية مشاراً به إلى اليوم، والأصل: هذا اليوم استنقذتها مني.

والثالث: أن يكون (هذا) في موضع نصب على المصدرية، والأصل: هذا الاستنقاذ استنقذتها مني.

والأصل في قوله: (يوم السبع): يوم السبع، بضم الباء. فسكنها على لغة بني تميم، فإنهم يسكنون العين المضمومة من الأسماء والأفعال.

وكذلك يفعلون بالعين المكسورة، فيقولون في (نمر وإبل): (نمر وإبل).

قوله: (فإني أؤمن بذلك وأبو بكر وعمر).

قال الطيبي: (الفاء) جزاء شرط محذوف، أي: إذا كان الناس يستغربون ذلك ويتعجبون منه، فإنني لا أستغربه وأؤمن به.

(١) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ٢٤٦/٣، وشرح التصريح ٢١١، والأشموني ١٣٦/٣. وشواهد التوضيح ٢١١.

(٢) الشاهد لجميل بثينة في ديوانه ٢١٨، وبلا نسبة في شواهد التوضيح ٢١١، والإنصاف ٦٦.

(٣) في أ (إلا أن) والتصويب من ب، ج.

(٤) (يا) ساقطة من ب، ج.

[١٣٧٠] حديث: «دِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(١)، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ فِي رَقَبَةٍ، وَدِينَارٌ تَصَدَّقَ عَلَى مَسْكِينٍ، وَدِينَارٌ تُنْفِقُهُ عَلَى أَهْلِكَ، فَأَعْظَمُهَا أَجْرًا الَّذِي أَنْفَقْتَهُ عَلَى أَهْلِكَ»^(٢).

قال الطيبي: (دينار) مبتدأ، و(تنفقه) صفته، وما بعده معطوف عليه، والخبر جملة قوله: (أعظمها أجراً الذي) . . الخ .

[١٣٧١] حديث: «لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ وَلَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ»^(٣).

قال الطيبي: (يوم)^(٤) نصب مفعول به، كقوله: (ويوم شهدناه) و(الاختصاص) لازم ومتعد، وفي الحديث متعد .

قال ابن مالك^(٥): المشهور في (اختص) أن يكون موافقاً لـ(خصّ) في التعدي إلى مفعول وبذلك جاء قوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٦)، وقول عمر بن عبد العزيز: (ولم يختص قريباً)^(٧)، وقد يكون (اختصّ) مطاوع (خصّ) فلا يتعدى كقولك: خصصتك بالشيء فاختصصت به .

[١٣٧٢] حديث: «لَيْسَ صَلَاةٌ أَثْقَلُ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ»^(٨).

قال ابن مالك^(٩): (في الحديث إشكال)^(١٠):

- (١) (لفظ الجلالة) ساقط من ب، جـ .
- (٢) المسند ٤٧٣/٢، ٤٧٦ - ٤٧٧ بلفظ قريب .
- (٣) المسند ٤٤/٦ برواية . . لا تختص ليلة الجمعة بقيام دون الليلي . . ومسلم - صيام - ١٤٧ .
- (٤) (يوم) ساقطة من أ والتصويب من ب، جـ .
- (٥) شواهد التوضيح ١٢٣ .
- (٦) سورة البقرة ١٠٥ .
- (٧) البخاري - كتاب فرض الخمس (٥٧) - باب - ومن الدليل على أن الخمس للإمام وأنه يعطي بعض قرابته دون بعض (١٧) .
- (٨) البخاري - كتاب الأذان (١٠)، باب فضل العشاء في جماعة (٣٤) .
- (٩) شواهد التوضيح ١٤٠ .
- (١٠) في ب، جـ (في هذا الحديث بعض إشكال)، وهو موافق لما في شواهد التوضيح ١٤٠ .

وهو أن يقال: (ليس) من أخوات (كان) فيلزم أن تجري مجراها، في أن لا يكون اسمها نكرة إلا بمصحح، كالتخصيص وتقديم ظرف. كما يلزم ذلك في الابتداء.

والجواب أن يقال: قد ثبت أن من مصححات الابتداء بالنكرة وقوعه بعد نفي، فلا يستبعد وقوع اسم كان المنفية نكرة محضة. كقول الشاعر:

إِذَا لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ بَاقِيًا فَإِنَّ التَّائِبِي دَوَاءَ الْأَسَى^(١)

وأما (ليس) فهي بذلك أولى لملازمتها النفي، فلذلك كثر مجيء اسمها نكرة محضة، ك(صلاة) في الحديث المذكور.

وكقول الشاعر:

كَمْ قَدْ رَأَيْتُ وَلَيْسَ شَيْءٌ بَاقِيًا مِنْ زَائِرِ طُرُقِ الْهَوَى وَمَزُورِ^(٢)

وفي (ليس صلاة أثقل على المنافقين)، شاهد على استعمال (ليس) للنفي العام المستغرق به الجنس، وهو مما يغفل عنه، ونظيره قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾^(٣).

[١٣٧٣] حديث: «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ»^(٤).

قال ابن مالك^(٥): المعهود في (كل) مضافاً إلى نكرة من خير وضمير وغيرهما،

(١) قاتلة مجهول في الهمع ١٢٠/١ ومعجم شواهد النحو العربية ١٩٦/١. وبلا نسبة في شواهد التوضيح ١٤١.

(٢) قائله مجهول، في الدرر ٨٩/١ «طرق الهوى»: «طيف الهوى» والهمع ٩٨/٢.

(٣) سورة العاشية ٦.

(٤) المسند: ٣١٦/٢، البخاري - كتاب الصلح (٥٣)، باب فضل الإصلاح بين الناس والعدل

بينهم (١١).

(٥) شواهد التوضيح ٢٤٦ ط (العراق).

أن يجيء على وفق المضاف إليه كقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾^(١) و
﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾^(٢)، وقد يجيء على وفق (كَلَّ)، كقوله - ﷺ - «كُلَّ
سَلَامِي عَلَيْهِ صَدَقَةٌ»، فذكر الضمير موافقاً لـ (كَلَّ) لأنه مُذَكَّر. ولو جاء به على وفق
(سلامي) لأنثه لأنها مؤنثة. ولو فعل ذلك لكان أولى.

وقال الطيبي: (كَلَّ سلامي) مبتدأ، و(من الناس) صفة، (عليه صدقة) الجملة
خبر، والراجع إلى المبتدأ الضمير المجرور في الخبر.

قوله: (كل يوم تطله فيه الشمس):

قال الكرمانى: [(كل يوم) بالنصب، ظرف لما قبله. وبالرفع، مبتدأ. والجملة
بعده خبر، والعائد يجوز حذفه].

[قوله: (يعدل بين الناس صدقة)]^(٣).

قال الكرمانى: فاعل (يعدل) الشخص أو المكلف وهو مبتدأ على تقدير:
العدل، نحو: (تسمع بالمعيدي خير من أن تراه)، وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى
الْأَرْضَ﴾^(٤) - ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ . . .﴾^(٥).

وكذا وقوله: (وتميط الأذى عن الطريق صدقة).

وقال الطيبي: (يعدل) على تأويل: أن يعدل، و(صدقة) خبره، و(ينصره)
عطف.

(١) سورة آل عمران ١٨٥ .

(٢) سورة الطارق ٤ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) سورة فصلت ٣٩ .

(٥) سورة الروم ٢٤ .

قوله: (والكلمة الطيبة صدقة)^(١) عليه)، وكل هذه الجمل أخبار كقوله: (كل يوم تطلع فيه الشمس)، والرواجع من الأخبار محذوفة، أي: يعدل فيه مثلاً.

[١٣٧٤] حديث: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ وَدِدْتُ أَنِّي أَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْتُلْ، ثُمَّ أَحْيَا ثُمَّ أَقْتُلْ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه شاهد على وقوع الفعل الماضي جواب قَسَمَ، عارياً من قد واللام، دون استطالة، وفيه غرابة، لأن ذلك لا يكاد يوجد إلا في ضرورة أو في كلام مستطال.

فمن الوارد في ضرورة قول الشاعر:

تَاللَّهِ (هَانَ) (٤) عَلَى السَّالِينَ مَا ذَهَبَتْ بِهِ نَفُوسٌ أَبَتْ إِلَّا الْهَوَى دِينَا (٥)
ومن الوارد في كلام مستطال قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ إلى قوله -
﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾^(٦).

قلت: في بعض روايات البخاري: «لوددت» بإثبات اللام، فعلم أن حذفها من تصرف الرواة.

[١٣٧٥] حديث: «يُضْحِكُ اللَّهُ إِلَى رَجُلَيْنِ قَتَلَ (٧) أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ»^(٨).

(١) صدقة) ساقطة من أ.

(٢) المسند ٢/٢٣١، والبخاري - إيمان ٢٦، ومسلم إمارة ١٠٣، ١٠٧، والموطأ - جهاد ٢٧.

(٣) شواهد التوضيح ١٦٦.

(٤) في أ (فإن) والتصويب من ب، ج وشواهد التوضيح ١٦٦.

(٥) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٦٦.

(٦) سورة البروج ١ - ٤.

(٧) في ب، ج (يقتل). وانظر مسلم ٤٠/٦.

(٨) البخاري - جهاد ٢٨، ومسلم إمارة ١٢٨، ١٢٩، وابن ماجه - مقدمة ١٣، والنسائي - جهاد

٣٨، والموطأ ٢٨.

قال الطيبي والكرماني : عدِّي بـ (إلى) لتضمنه معنى الإقبال، يقال : ضحك إلى فلان، إذا توجهت إليه بوجه طلق، وأنت عنه راضٍ .

[١٣٧٦] حديث : «من أنفق زوجين في سبيل الله»^(١).

قال التوربشتي : يجوز أن يراد بالثنوية تكرير الإنفاق مرة بعد أخرى، بأن يتعود ذلك ويجعله دأباً، كقوله تعالى :

﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾^(٢).

قال الطيبي : [هذا هو الوجه]^(٣)، قوله : (دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب : أي (فل)^(٤) هلم).

قال في النهاية : أي : فلان، وقد اختلف الجمهور، هل هو ترخيم فلان، والجمهور على أنه ليس ترخيماً لفتحها، أو ضمومها.

قال سيبويه : ليست ترخيماً، وإنما هي صيغة ارتجلت في النداء، وقد جاء في غير النداء للضرورة.

قال :

فِي لُجَّةِ أُمْسِكِ فُلَانًا عَن فُلٍ^(٥)

(١) المسند ٤/٣٨٦، البخاري ٣/٣٢٢، ومسلم - الزكاة ٨٥، ٨٦، والنسائي - صيام ٤٢، وجهاد ١٨.

(٢) سورة الملك ٤.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ.

(٤) (فل) ساقطة من أ.

(٥) الشاهد لأبي النجم العجلي في سيبويه والشتمري ١/٣٣٣، ٢/١٢٢، والدرر ١/١٥٤، والخزانة ١/٤٠١، والسيوطي ١٥٤، وهو بلا نسبة في : الهمع ١/١٧٧، وابن عقيل ٣/٢٣، والمقتضب ٤/٢٣٨، والأشموني ٣/١٦١، والمقرب ١/١٨٢، والأصول ١/٢٧٧، وانظر معجم شواهد النحو العربية شاهد رقم ٣٥٧١.

فكسر اللام للقافية .

وقال الأزهري : ليس بترخيم (فلان) ولكنهما كلمة على حدة، فبنو أسد يوقعونها على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد، وغيرهم يثني ويجمع، ويؤنث .

وقال قوم : إنه ترخيم (فلان)، فحذفت النون للترخيم، والألف لسكونها، وتفتح اللام وتضم على مذهبي الترخيم .

وقال الرضي : قد جاء اسماً، ولا تستعمل في غير النداء، وهي : (فل) و(فله)، وليس (فل) ترخيم (فلان)، وإلا لم يجز في المذكر إلا (يا فلا)، ولو كان ترخيم فلان، لقبل في المؤنث، يا فلان، بحذف تاء فلانة .

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق : (فل) بسكون اللام عند الأكثر، وروي بفتحها وضمها .

قوله : (كل خزنة باب)، بدل من (خزنة الجنة) بدل كل، و(أي) حرف نداء، و(هلم) يجيء متعدياً، كما في قوله تعالى : ﴿قُلْ هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمْ﴾^(١)، ولازماً كما في الحديث، ومعناه : أقبل .

[١٣٧٧] حديث : «مَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءً وَجْهِ اللَّهِ، بَعَدَهُ اللَّهُ مِنْ جَهَنَّمَ كَبُعْدِ غَرَابٍ طَارَ وَهُوَ فَرُخٌ حَتَّى مَاتَ هَرِمًا»^(٢) .

قال الطيبي : (طار) صفة (غراب)، (وهو فرخ) حال من الضمير في (طار) . و(حتى مات) غاية الطيران، وهو حال من فاعل (مات)، مقابل لقوله : (وهو فرخ) .

[١٣٧٨] حديث : «اِخْتَبَأْتُ^(٣) دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي، فَهِيَ نَائِلَةٌ مِنْهُمْ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ

(١) سورة الأنعام ١٥٠ .

(٢) المسند ٥٢٦/٢ .

(٣) في ب، ج (احتساب) وهو تصحيف، وانظر رواية ٤٦٢/٢ .

بِاللَّهِ شَيْئًا»^(١).

قال الأشرقي: (مَنْ مَاتَ) في محل نصب على (أَنَّهُ)^(٢) مفعول لـ (ناثلة).

وقوله: (لا يشرك بالله) نصب على الحال من فاعل (مات)، أي شفاعتي نائلة مَنْ مات من أمّتي غير مشرك بالله شيئاً.

[١٣٧٩] حديث: قوله صلى الله عليه وسلم لليهود: ﴿إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقُونَ﴾^(٣).

قال ابن مالك^(٤): كذا في ثلاثة مواضع في أكثر النسخ، ومقتضى الدليل: أن تصحب نون الوقاية الأسماء المعربة المضافة إلى ياء المتكلم، لنفيها خفاء الإعراب. فلما منعوها ذلك كان كأصل متروك، فنبهوا عليه في بعض الأسماء المعربة المشابهة للفاعل، كقول الشاعر:

وَلَيْسَ (بِمُعِينِي) ^(٥) وَفِي الْيَأْسِ مُمْتَعٌ صَدِيقٌ إِذَا أَعْيَا عَلِيٌّ صَدِيقٌ ^(٦)
وكقول الآخر:

وَلَيْسَ الْمُؤَافِنِي لِيُرْفَدَ ^(٧) خَائِباً فَإِنَّ لَهُ أضعافَ مَا كَانَ أُملاً ^(٨)

(١) المسند ٤٢٦/٢ بلفظه، وانظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث (شفع) (دعو).

(٢) (أنه) ساقطة من أ.

(٣) المسند ٤٥١/٢ البخاري - الطب ٧٦ - باب ما ذكر في اسم النبي ﷺ رقم ٥٥.

(٤) شواهد التوضيح ١١٨.

(٥) في أ (يمنعني) والتصويب من ب، جـ.

(٦) الشاهد بلا نسبة في الأشموني ١٢٦/١. وشواهد التوضيح ١١٨.

(٧) في ب، جـ (أمرfd).

(٨) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٤٣/١، والهمع ٦٥/١، والعيني ٢٨٧/١، وشواهد التوضيح ١١٩

والأشموني ١٢٦/١.

ومنه قوله ﷺ: «فهل أنتم صادقوني»، ولما كان لأفعل التفضيل شبه بفعل التعجب اتصلت به النون المذكورة أيضاً في قوله ﷺ: «غير الدجال أخوفني عليكم»، والأصل فيه^(١): أخوف مخوفاتي عليكم، فحذف المضاف إلى الياء، وأقيمت هي مقامه، فاتصل (أخوف) بها مقرونة بالنون، كما اتصل (معني) و(الموافي) بها في البيتين المذكورين.

[١٣٨٠] حديث الموقف قوله: «وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة»^(٢).

قال الكرمانى: (دخولاً) إمّا تمييز، وإمّا بمعنى: الداخِل حال.

قوله: (فما عسيتم)، (ما) استفهامية، و(أن تسأل) خبر (عسى)، و(إن أعطيت ذلك)، أي: التقدم إلى باب الجنة، جملة معترضة، وفي بعضها «لا تسأل» بزيادة لفظ «لا» وأما نافية، وفي النفي إثبات، أي: عسيت أن تسأل غيره.

قوله: (فإذا بلغ بابها (فرأى)^(٣) زهرتها وما فيها من النضرة والسرور فسكت).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما جواب (إذا بلغ بابها)؟، قلت: محذوف، أي: إذا بلغ تحير فسكت.

قوله: (ويحك)، منصوب بفعل مضمر، نحو: إلزم الله، و(ويح) كلمة رحمة، و(ويل) كلمة عذاب.

وقيل: هما بمعنى واحد.

قوله: (ما أعذرك)، فعل التعجب.

قوله: ((أليس)^(٤) قد أعطيت العهد والميثاق).

(١) (فيه) ساقطة من ب، ج.

(٢) البخاري - الرقاق ٥١، ٥٢، بلفظ قريب، وانظر مسلم - إيمان ٢٩٩، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٤.

(٣) في أ (رأى) والتصويب من ب، ج.

(٤) (أليس) ساقطة من أ.

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أُماليه :

الفرق بين (العهد) و(الميثاق) و(اليمين)، أن العهد هو إلزام و«التزام» سواء كان فيه يمين أو لم يكن، والميثاق: هو العهد المؤكد باليمين، واليمين معروفة.

[١٣٨١] حديث: «ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالذَّرَجَاتِ الْعُلَى»^(١).

قال الكرمانى: قوله: (من الأموال)، بيان لـ(الدُّثُور) وتأكيد أو وصف، لأن (الدُّثُور) يجيء بمعنى الكثرة.

قوله: (تَسْبَحُونَ وَتَحْمَدُونَ وَتَكْبُرُونَ خَلْفَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ).

قال الزركشي: هذا من باب التنازع المتعدد، وهو تنازع ثلاثة أفعال في اثنين: ظرف ومصدر.

وقوله: (حتى يكون منهن كلهن) بكسر اللام تأكيد للضمير المجرور.

وقوله: (ثلاثاً وثلاثين).

قال الزركشي: كذا أثبت في أكثر الروايات، وروي: ثلاث وثلاثون، بالرفع وهو الوجه.

وقال الحافظ ابن حجر: وجه الأول بأن اسم كان محذوف، والتقدير: حتى يكون العدد منهن كلهن ثلاثاً وثلاثين.

وقال الطيبي: فإن قلت: ما معنى الأفضلية في قوله: (لا يكون أحد أفضل منكم) مع قوله: (إلا من صنع مثل ما صنعتم)، فإن الأفضلية تقتضي المساواة؟

قلت: هو من باب قوله:

(١) المسند ٢/٢٣٨، ١٦٧/٥، ١٦٨ بلفظ قريب، والبخاري - أذان ١٥٥، ودعوات ١٧، ومسلم - مساجد ١٤٢، وزكاة ٥٣، وأبو داود - وتر ٣٤، وابن ماجه - إقامة ٣٢، والدارمي - صلاة.

وَلَدَّةٌ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْأَلْعِيسُ^(٣)

يعني إن قدر أن المثلية تقتضي الأفضلية فتحصل الأفضلية.

وقد علم أنها لا تقتضيها، فإذن لا يكون أفضل منكم.

وقوله: (سمع إخواننا أهل الأموال بما عملنا) عدى بالباء، لتضمنه معنى الإقبال،
(وأهل الأموال) بدل من (إخواننا).

[١٣٨٢] حديث: «مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غَسَلَ الْجَنَابَةَ»^(٦).

قال الزركشي: نصب على المصدر لـ(اغتسل)^(٣) والأصل: (مثل)^(٤) غسل
الجنابة، فحذف المضاف.

وقال الحافظ ابن حجر: هونعت لمصدر محذوف، أي: غسلاً كغسل الجنابة،
وهو كقوله تعالى: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾^(٥)، (تعالى الله)^(٦).

[١٣٨٣] حديث: «الْعَجَمَاءُ جُبَارٌ»^(٧).

(١) البيتان لجران العود في ديوانه ٥٢، وهما لتزال بن غلاب أوجران العود في ابن السيرافي ٥٣٨،
هما لجران في: العيني ١٠٧/٣، والخزانة ٥٤/٤، وشرح التصريح ٣٥٣/١، والدرر
١٩٢/١، وبلا نسبة في سيبويه والشتمري ١٣٣/١، وشرح المفصل ٨٠/٢، والأشموني
١٤٧/٢، والهمع ٢٢٥/١.

(٢) المسند ٤٦٠/٢ بلفظه، والبخاري - جمعة ٤، ومسلم - جمعة ١٠، وأبو داود - طهارة ٩٧،
١٢٧.

(٣) في ب، جـ (باغتسل).

(٤) (مثل) ساقطة من أ.

(٥) سورة النمل ٨٨.

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب، جـ.

(٧) المسند ٢٢٨/٢ بلفظه، ومواضع أخرى، وانظر البخاري - ديات ٢٨، ٢٩، وأبو داود
- ديات ٢٧، وابن ماجه - ديات ٢٧.

قال الكرمانى : لا بد من تقدير مضاف ، ليصح ربط الخير بالمبتدأ ، نحو: فعل
العجماء جبار .

قلت : لفظ رواية النسائي : (العجماء جرحها جبار) وضبط بفتح الجيم (على
المصدر لا غير) (١) .

[١٣٨٤] حديث : « لا يتمنى أحدكم الموت إِمَّا (٢) مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزِدَادُ ، وَإِمَّا مُسِيئًا
فَلَعَلَّهُ يَسْتَعْتَبُ » (٣) .

قال ابن مالك (٤) : أصله : إِمَّا (يكون) مُحْسِنًا وَإِمَّا (يكون) (٥) مُسِيئًا ، فحذف
(يكون) مع اسمها مرتين . وأبقى الخبر ، وأكثر ما يكون ذلك بعد (إِنْ) و(لَوْ) .

(وفي قوله : (فَلَعَلَّهُ يَزِدَادُ) (٦) ، شاهد على مجيء (لعل) للرجاء المجرد من
التعليل : وأكثر مجيئها في الرجاء إذا كان معه تعليل ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٧) .

[١٣٨٥] حديث : « طَوْبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعِنَانٍ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشَعَثَ رَأْسَهُ مُغْبِرَةً
قَدَمَاهُ » (٨) .

(١) في ب ، جـ (لا غير على المصدر) .

(٢) في ب ، جـ (أَنْ) .

(٣) البخاري - تمني باب ما يكره في التمني ٦ ، ومسلم - ذكر ١٠ ، ١٣ ، والمسند ٢٦٣/٢ ، برواية
(مسيء ، محسن) بالرفع ، وكذلك في ٣٠٩/٢ .

(٤) شواهد التوضيح ١٣٩ .

(٥) في ب ، جـ (أَنْمَ يَكُونُ) .

(٦) في أ (في قوله تعالى يزداد) ، والتصويب من ب ، جـ .

(٧) سورة البقرة ١٨٩ ، وآل عمران ١٣٠ ، ٢٠٠ .

(٨) صحيح البخاري - جهاد - ٧٠ .

قال الكرمانى : (أشعث) بالجر، صفة لـ(عبد) و(رأسه) فاعل، وروى بالرفع .
قوله : (إن كان فى الحراسة كان فى الحراسة، وإن كان فى الساقية كان فى
الساقية) .

قال الكرمانى : فإن قلت : ما فائدة هذه الملازمة والحال أن الشرط والجزاء
متحدان .

قلت : فائدته التعظيم، نحو : «فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى
الله ورسوله» .

أى : إن كان فى (الساقية)^(١) فهو فى أمر عظيم، والمراد منه لازمه، نحو فعلية
أن يأتى بلوازمه ويكون مشتغلاً بحمله أو قلة ثوابه .

وقال الشيخ أكمل الدين : (طوبى) مصدر من طاب، ومحلّه النصب .
أو الرفع، وهو أدل على الثبوت، نحو ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(٢) . ولام الجر للبيان كما فى
قوله : سقياً لك .

وقال الطيبى : (طوبى) مصدر على وزن فُعلى من الطيب، كبشرى وزلفى،
ومعنى قولهم : طوبى لك، وطوباك، على الإضافة، أصبت خيراً على الدعاء، وفى
محلها وجهان : النصب والرفع كقولك : طيباً لك، وطيبٌ لك، وسلاماً لك، وسلامٌ
لك .

[١٣٨٦] حديث : «هَلْكَ كِسْرَى ثُمَّ لَا يَكُونُ كِسْرَى بَعْدَهُ، وَقِصْرُ لِيَهْلِكَنَّ ثُمَّ لَا يَكُونُ
قِصْرُ بَعْدَهُ»^(٣) .

(١) فى ب، جـ (السابقة) والتصويب من البخارى - جهاد ٧٠، والنسخة أ .

(٢) سورة الرعد ٢٤، والنحل ٣٢، والأعراف ٤٦ .

(٣) المسند ٣١٣/٢، ٤٦٧، ٥٠١، والبخارى ٧٧/٤، ومسلم - الفتن ٧٦ .

قال الكرمانى : يروى (قيصر) بعد النفي بالتثوين تنكير العلم ، وكذا في (كسرى) لأن امتناع صرفه للعجمة والعلمية .

[١٣٨٧] حديث : «أَنْفَقُ بِلَالٍ ، وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي (العرش) (١) إِقْلَالًا» (٢).

قال الطيبي : الذي يقتضيه مراعاة السجع ، أن يوقف على إقلالاً ، بغير ألف ، وإن كتب بالألف ، أو يغير إلى (بلالا) ليزدوجا ، كما في (قولك) (٣) : آتيك بالغدايا والعشايا ، وقوله : ارجعن مازورات غير مأجورات .

[١٣٨٨] حديث : «مَا نَقَصْتُ صَدَقَةً مِنْ مَالٍ» (٤).

قال الطيبي : (من) هذه تحتمل أن تكون زائدة ، أي : ما نقصت صدقة مالا . ويحتمل أن تكون صلة لـ (نقصت) ، والمفعول الأول محذوف أي : ما نقصت شيئا من مال .

[١٣٨٩] حديث : «لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدُّعَاءِ» (٥).

قال الطيبي : (أكرم) بالنصب خبر (ليس) .

[١٣٩٠] حديث : «(ثَلَاثَةٌ دَعْوَتُهُمْ لَا تُرَدُّ) (٦) : الصَّائِمُ حِينَ يُفْطِرُ» (٧).

(١) (العرش) ساقطة من أ .

(٢) عزاه السيوطي في الجامع الصغير إلى البزار .

(٣) (قولك) ساقطة من أ .

(٤) المسند ٢/٢٣٥ ، ٣٨٦ ، ٤٣٨ ، ومسلم - البر ٦٩ ، والترمذي - البر ٨٢ ، والدارمي - الزكاة ٣٤ ، والموطأ صدقة ١٢ .

(٥) المسند ٢/٤٦٢ ، وانظر البخاري - أدب ٧١٢ ، والترمذي ٣٣٧ ، وابن ماجه ٣٨٢٩ .

(٦) في ب ، ج - (ثلاثة لا ترد دعوتهم) .

(٧) المسند ٢/٤٤٥ بلفظ قريب ، والترمذي - دعوات ١٢٨ رقم ٣٥٩٨ ، وابن ماجه صيام ٤٨ رقم

١٥٨٢ . وقد سقط قوله : (حين يفطر) من أ .

قال الطيبي : (الصائم)، بدل من (دعوتهم) على حذف (المضاف) ، أي :
دعوة الصائم، ودعوة الإمام، بدليل عطف المظلوم عليه . وبنصبهما حال من ضمير
الدعوة .

كذا قيل ، والأولى أن تكون خبراً لقوله : (ودعوة المظلوم)، وقطع هذا القسم عن
أخويه لشدة الاعتناء بشأنه . ونظير هذا الوجه قوله : «ويقول الرب، وعزتي لا يضرنك»
إلى قوله : ويفتح ، لأن هذا حينئذ يستقيم على الوجه الأول .

[١٣٩١] حديث : «رَأْسُ الْكُفْرِ نَحْوُ الْمَشْرِقِ»^(١) .

قال الزركشي : بنصب (نحو) لأنه ظرف وهو خبر، نحو: خلفك زيد .

[١٣٩٢] حديث : «إِذَا (وَقَعَ) ^(٢) الذَّبَابُ فِي شَرَابٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ ثُمَّ لِيَنْزِعْهُ ، فَإِنْ
فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ دَاءً وَالْآخَرَ شِفَاءً»^(٣) .

قال الزركشي : بنصب (داء) اسم إن ، وإنما قال : (إحدى) ، لأن الجناح يذكر
ويؤنث ، فإنهم قالوا في جمعه : أجنحة ، وأجنح ، فأجنحة جمع المذكر كقذال
وأفذلة ، وأجنح جمع المؤنث كشمال وأشمل .

[١٣٩٣] حديث : «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ»^(٤) .

قال الطيبي : (من تحت العرش) صفة (كلمة) ، ويجوز أن تكون (من) ابتدائية ،
أي : ناشئة من تحت العرش . وبيانية ، أي : كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه .

(١) البخاري ٤/١٥٥ ، ومسلم - الإيمان رقم ٩٠ .

(٢) في أ (شرب) وانظر المسند ٢/٢٢٩ .

(٣) المسند ٢/٢٢٩ ، ٣٤٦ ، ٢٦٣ ، ٣٤٠ ، ٣٣٥ ، ٣٨٨ ، ٣٩٨ ، ٤٤٣ ، والبخاري - بدء الخلق

الخلق ١٧ ، طب ٥٨ ، وأبو داود - أطعمة ٤٨ ، وابن ماجه - طب ٣١ ، والدارمي - أطعمة ١٢ .

(٤) البخاري ٢/١٧٠ ، ١٠٢/٨ ، ومسلم - الذكر ٤٤ .

وأما (من الثانية فليست إلاً بيانية، فإذا ذهب إلى أن الجنة تحت العرش، والعرش سقفها، جاز أن يكون (من كثر الجنة) بدلاً من (تحت العرش)).

وقوله: (يقول الله أسلم عبدي)، جزاء شرط محذوف، أي: إذا قال العبد هذه الكلمة يقول الله.

[١٣٩٤] حديث الشفاعة، قوله: «فَرَفَعَ إِلَيْهِ الذَّرَاعَ»^(١).

قال الزركشي: قيل: صوابه (رفعت) فإن الذراع مؤنث، إلا أنه جائز، فإنه غير حقيقي.

قلت: وخصوصاً مع (الوصل)^(٢) بإليه.

قوله: (نفسى نفسى).

قال الكرماني: (أي: نفسى)^(٣) هي التي تستحق أن يشفع لها، إذ المبتدأ والخبر، إذا كانا متحدين، فالمراد بعض لوازمه، أو مبتدأ، والخبر محذوف.

[١٣٩٥] حديث: «هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ»^(٤).

قال الطيبي: (أَنْ تَسْأَلَ) خبر (عسى) وإن فعلت ذلك) معترض بينهما.

قوله: (تمنى من كذا).

قال المظهري: (مِنْ) فيه للبيان، يعني: تمنى من كل جنس ما يستثنى منه.

قال الطيبي: نحوه «يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ»^(٥)، ويحتمل أن تكون (من) زائدة

(١) البخاري - الأنبياء ٩، والترمذي - القيامة ١٠.

(٢) في أ الفعل.

(٣) (أي نفسى) ساقطة من أ.

(٤) المسند ٢٧/٣، والبخاري - أذان ١٢٩، ومسلم - الإيمان ٢٩٩.

(٥) سورة نوح ٤.

في الإثبات على مذهب الأخفش .

وقوله : (أقبل يذكر ربه)^(١)، بدل من الجملة السابقة على سبيل البيان، و(ربه) تنازع فيه الفعلان .

[١٣٩٦] حديث : «لَوْ أَخَذَتِ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ»^(٢) .

قال ابن مالك^(٣) : يظن بعض النحويين أن لام جواب (لو) في نحو: لو فعلت لفعلت، لازمة، والصحيح جواز حذفها في أفصح الكلام المنشور، كقوله تعالى : ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ﴾^(٤)، وكقوله تعالى : ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾^(٥) .

ومنه قول رجل لرسول الله - ﷺ - : «وَأَظْنُهَا لَوْ تَكَلَّمْتَ تَصَدَّقْتُ»^(٦) .

[١٣٩٧] حديث : «اغْتَسَلَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ (- قوله : ثُوْبِي حَجْرٍ)^(٧)»^(٨) .

قال الزركشي : بضم الراء على أنه منادى مفرد، حذف منه حرف النداء على الشاذ، كقوله : (أَطْرُقُ كَرَا)^(٩)، والقياس : أن لا يحذف مع النكرات ولا مع المبهم .

وقال ابن مالك [في شرح الكافية]^(١٠) : الأكثر أن لا يحذف الحرف في اسم

(١) في أ (أقبل يذكره ربه به)، وفي المسند «ويذكره الله» .

(٢) البخاري - ٦٥ كتاب التفسير، ١٧ سورة بني إسرائيل، ٣ حدثنا عبدان .

(٣) شواهد التوضيح ١٧٩ .

(٤) سورة الأعراف ١٥٥ .

(٥) سورة يس ٤٧ .

(٦) البخاري - (٢٣) كتاب الجنائز - (٩٥) باب موت الفجأة . وتماهه :

«فهل لها من أجر إن تصدقت عنها؟ قال : نعم» .

(٧) في ب، جـ (قوله فجعل يقول : ثوبي حجر) .

(٨) المسند ٥١٥/٢، والبخاري - أنبياء ٢٨، والترمذي - تفسير سورة ٣٣، ٢٤ .

(٩) في ب، جـ (أطرق كذا)، وهو تحريف .

(١٠) ما بين المعوقفتين ساقط من أ .

(الجنس) (١) المعين، وقد يحذف في الكلام الفصيح كقول النبي - ﷺ - مترجماً عن موسى عليه السلام: (تُوبِي حَجْرًا)، وكقوله ﷺ: «أَشْتَدِّي أَرْمَةً تُنْفَرِجِي».

والبصريون يرون هذا شاذاً لا يقاس عليه، والكوفيون يقيسون عليه. قوله: (فطفق بالحجر ضرباً).

قال الطيبي: قوله (بالحجر)، متعلق بخبر (طفق)، أي: طفق يضرب الحجر ضرباً.

قوله: (والله (٢) إِنَّ بِالْحَجَرِ نَدْباً سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ)، ف (الستة) بيان وتفسير لاسم إن. [١٣٩٨] حديث: «اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا» (٣).

قال الطيبي: (الباء) متعلق بمحذوف وهو خبر (أصبح) ولا بد من تقدير مضاف، أي: أصبحنا ملتبسين بنعمتك، أو بذكرك.

وقوله: (وَبِكَ نَحْيًا وَبِكَ نَمُوتُ)، حكاية عن الحال الآتية، يعني يستمر حالنا على هذا، وفي جميع الأوقات وسائر الساعات.

[١٣٩٩] حديث: «إِنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - كَانَ إِذَا الْإِنْسَانُ تَزَوَّجَ (٤) قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ» (٥). قال الطيبي: (إذا) الأولى شرطية، والثانية: ظرفية.

قوله: (بارك الله لك) جواب الشرط.

(١) في أ (الخبر) والتصويب من ب، ج.

(٢) في ب، ج (فوالله).

(٣) المسند ٢/٣٥٤، وأبو داود - الأدب ١٠٩، وابن ماجه - دعاء ١٤.

(٤) في ب، ج (إذا) رفاً الإنسان إذا تزوج) وكذا رواية المسند ٢/٣٨١.

(٥) المسند ٢/٣٨١.

[١٤٠٠] حديث: «ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس بن متى»^(١).

قال ابن مالك^(٢): فيه استعمال (أحد) في الإيجاب، لأن فيه معنى النفي، وذلك أنه^(٣) بمعنى، لا أحد أفضل من يونس، والشيء قد يعطي حكماً ما هو في معناه وإن اختلفا في اللفظ.

فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزِبْ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ﴾^(٤)، فأجري في دخول الباء على الخبر مجرى: (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر)^(٥)، لأنه بمعناه.

ومن إيقاع (أحد) في الإيجاب المؤول بالنفي قول الفرزدق:

ولو^(٦) سألت عني نوار وأهلها إذا أحد لم تنطق الشفتان^(٧)

فأوقع (أحداً) قبل النفي، لأنه بعده بالتأويل، كأنه قال: إذا^(٨) لم ينطق منهم أحد.

(١) البخاري (٦٠) كتاب الأنبياء (٣٥) باب قوله تعالى: ﴿وإن يونس لمن المرسلين﴾ حديث ١٦٠٨، ومسلم - فضائل ١٥٩.

(٢) شواهد التوضيح ط العراق (٢٧١).

(٣) (أنه) ساقطة من أ.

(٤) سورة الأحقاف ٣٣.

(٦) في أ (ولثن)، ولا يستقيم به الوزن.

(٧) للفرزدق في ديوانه ٢ / ٨٧٠ برواية:

ولو سألت عني النوار وقومها إذا لم توار الناجز الشفتان
واللسان (ظرب) ١ / ٥٧٠، وشواهد التوضيح ط (العراق) ٢٧٢.

(٨) في ب، ج - إذا).

[١٤٠١] حديث: «أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ: إِيمَانُ بِاللَّهِ^(١) وَالْجِهَادُ وَحَجُّ مَبْرُورٍ^(٢)».

قال الطيبي: هي أخبار مبتدأ محذوف، فإن قلت: لم لا تحملها على الابتداء محذوفة الأخبار؟ قلت: يأبى التنكير في الإيمان ذلك، على أن المقدر في الكل أفضل الأعمال، وهو أعرف من حج مبرور، ومن إيمان بالله، فأجرى الجهاد مجراها مراعاة للتناسب.

[١٤٠٢] حديث: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الْمَرْءُ مَا (أَخَذَ مِنَ الْحَلَالِ أَمْ مِنَ الْحَرَامِ)^(٣)»^(٤).

قال الطيبي: يجوز أن تكون (ما) موصوفة، أو موصولة، والضمير المجرور راجع إليها، (من) زائدة على مذهب الأخفش، (وما) منصوب على نزع الخافض، أي: لا يبالي بما أخذ من المال، (أم) متصلة، ومتعلق (من) محذوف، والهمز قد سلب عنها معنى الاستفهام، وجردت لمعنى الاستواء.

فقوله: (أمن الحلال أم من الحرام) في موضع الابتداء، و(لا يبالي) خبر مقدم، يعني: الأخذ من الحلال ومن الحرام مستو عنده، لا يبالي بأيهما أخذ، ولا يلتفت إلى الفرق بين الحلال والحرام، كقوله تعالى: ﴿أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾^(٥)، أي: سواء عليهم إنذارك وعدمه.

(١) (بالله) ساقطة من أ.

(٢) المسند ٢/٢٦٤، والبخاري - الحج ٤، مسلم - الإيمان ١٣٥، ١٣٦، والترمذي - مواقيت ١٣، والنسائي - زكاة ٤٩.

(٣) في أ (أخذ المال أي من الحلال أم من الحرام).

(٤) النسائي - بيوع ٥/٢ برواية: (ما يبالي الرجل من أين أصاب المال).

(٥) سورة البقرة ٦، ويس ١٠.

[١٤٠٣] حديث: «يُؤذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ، بِيَدِي الأَمْرُ أَقْلَبُ اللّيلَ والنَّهَارَ»^(١).

قال النووي: (أنا الدهر) بالرفع، وقيل بالنصب على الظرف أي: أنا باق أبداً.
والموافق لقوله: (إنَّ الله هو الدهر)، الرفع.

وقال الزركشي: كان أبو بكر بن داود الظاهري يراه بالفتح نصباً على الظرف أي:
أنا طول الدهر بيدي الأمر.

وكان يقول: لو كان بالرفع لصار اسماً من أسماء الله تعالى، وقد جوز النصب
جماعة منهم النحاس.

وقال عياض: نصبه بعضهم على الاختصاص، والظرف أصح.

وقال الطيبي: روي نصب (الدهر)، أي أنا أقلب الليل والنهار في الدهر، والرفع
أولى، لأنه لا طائل تحته على تقدير النصب. أما معنى: فلأنه لا فائدة في قوله: أنا
أقلب الليل والنهار في الدهر، لأن الكلام مسوق للردّ على الساب، والإنكار عليه.

وأما لفظاً، فلأن تقديم الظرف، إمّا للاهتمام والاختصاص، ولا يقتضي المقام
ذلك، لأن الكلام مفرغ في شأن المتكلم لا في الظرف، ولهذا عرف الخبر باللام
لإفادة الحصر، فكأنه قيل: أنا أقلب الليل والنهار لا ما تنسبونه إليه.

وقيل: (الدهر) الثاني غير الأول، وإنما هو مصدر بمعنى الفاعل، ومعناه: الدهر
المصرف المدبر المقبض لما يحدث.

وقيل: فيه إضمار المضاف، والتقدير: أنا مقلب الدهر والمتصرف فيه.

(١) المسند ٢/٢٣٨، والبخاري - تفسير سورة الجاثية رقم ٤٨٢٦، وتوحيد ٣٥، وأبو داود الأدب

[١٤٠٤] حديث: «لِيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبْقَى أَحَدٌ إِلَّا أَكَلَ الرَّبَا»^(٢).

قال الطيبي: المستثنى صفة لـ(أحد)، والمستثنى منه (أعم عام الأوصاف)^(٣)،
إلا الأكل.

[١٤٠٥] حديث: «لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ^(٤) عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ».

قال الطيبي: ضمن (البيع) معنى الغلبة والاستعلاء فعدها بعلى^(٥).

قال في المغرب: باع عليه إذا كان على كره منه.

[١٤٠٦] حديث: «ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ»^(٦).

قال البيضاوي: (الخصم) مصدر خصمته أخصمه، نعت به للمبالغة كالعدل
والصوم.

قوله: (رجل أعطى بي ثم غدر).

قال الطيبي: (أعطى) يقتضي مفعولاً.

وقوله: (بي)^(٨) أي: موثقاً بي.

[١٤٠٧] حديث: «مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قَدَّرَ لَهُ، ثُمَّ أَنْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ

(١) في ب، جـ (لا يبقى فيه)، وروايته في أبي داود - بيوع ٣، موافقة للنسخة أ.

(٢) أبو داود - بيوع ٣.

(٣) في، جـ (أعم الأوصاف بقي جميع الأوصاف).

(٤) في ب، جـ (أحدكم).

(٥) المسند ٧/٢ بلفظه، والبخاري ٣/٩٠، ٩٢، ومسلم - النكاح ٤٩.

(٦) في ب، جـ (على ما).

(٧) المسند ٢/٣٥٨، والبخاري - بيوع ١٠٦، وإجازة ١٠، وابن ماجه - رهون ٤.

(٨) في ب، جـ (في حال).

من خطبته ثم يصلي معه، غُفِرَ له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: قوله: (ثم يصلي) معطوف على (يفرغ) لزيادة مناسبة

بينهما.

وقوله: (غفر له يُحتمل أن يكون جزاء الشرط وأن يكون دعاء له، وحيثُ يكون

المشروط الإخبار باستحقاقه لذلك).

ونظيره في ذلك: حديث: «من أخذ أموال الناس يريد أداءها، أداها الله عنه،

ومن أخذها يريد إتلافها أتلفه الله»^(٢)، يحتمل أن يكون واحدة من الجملتين جزاء

الشرط، أو خارجه مخرج الدعاء له والدعاء عليه.

وقوله: (وفضل) بالرفع معطوف على (فيما بينه)، ويجوز أن يكون مرفوعاً بفعل

مقدر، أي وزيد ثلاثة أيام من أيام العبادة، يعني ثوابها.

وقال النووي: هو بنصب (فضل) على الظرف، وكذا قوله في الرواية الأخرى،

(وزيادة ثلاثة أيام) منصوب على الظرف.

[١٤٠٨] حديث: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ - فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ»^(٣).

قال الشيخ أكمل الدين: (الكسب) في الحديث بمعنى المكسوب.

وقوله: (ولا يقبل الله إلا الطيب)، جملة معترضة بين الشرط والجزاء لتؤيد ما

قبله.

[١٤٠٩] حديث: «أَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدُهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، احْتَجَبَ اللَّهُ وَفَضَحَهُ فِي

الأولين والآخرين على رؤوس الخلائق»^(٤).

(١) مسلم - جمعة - ٢٦.

(٢) البخاري - استقراض ٢.

(٣) المسند ٣٣١/٢، ٣٨١، ٤١٨، ٤١٩، ٤٣١، والبخاري - زكاة ٨، وتوحيد ٢٣.

(٤) الدارمي - نكاح ٤٢، وأبو داود - طلاق ٢٩، والنسائي - طلاق ٤٧.

قال الطيبي: قوله: (في الأولين) يحتمل أن يكون ظرفاً للفضيحة، و(على رؤوس الخلائق) حالاً من الضمير المنصوب، ويحتمل أن يكون حالاً مؤكدة.

[١٤١٠] حديث: «إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ»^(١).

قال الطيبي: (إخوانكم) فيه وجهان، أحدهما: خبر مبتدأ محذوف، أي: مما ليحكم إخوانكم، ويجوز أن يكون مبتدأ و(جعلهم الله) خبره.

[١٤١١] حديث: «نِعْمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَفَّاهُ اللَّهُ بِحَسَنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ»^(٢).

قال الطيبي: في (نعمًا) ثلاث لغات: كسر النون وإسكان العين وكسرها، وفتح النون وكسر العين.

و(ما) في (نعمًا) نكرة غير موصولة ولا موصوفة، بمعنى شيء، و(أن يتوفاه) مخصوص بالمدح، تقديره: نعم شيء للمملوك يوفيه الله إياه.

[١٤١٢] حديث: «بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ - أَبَانَ عَلَى سَرِيَّةٍ»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): ليس فيه إشكال، لأن (أبان) علم على وزن (أفعل)، فيجب أن لا ينصرف، وهو منقول من (أبان) ماضي يبين. ولو لم يكن منقولاً لوجب أن يقال فيه: أبين. بالتصحيح.

وفي روايته مفتوح النون شاهد على خطأ من ظن أن وزنه فعال، إذ لو كان كذلك لنون، لأنه على ذلك التقدير عاد عن سبب ثان للعلمية.

قوله: (قال^(٥) أبان وأنت بهدايا وبر).

(١) المسند ١٦١/٥، البخاري - إيمان ٢٢، وعتق ١٥، ومسلم - إيمان ٤٠.

(٢) المسند ٣١٨/٢ بلفظ قريب، ومسلم - إيمان ٤٦.

(٣) البخاري - مغازي (٦٤)، باب غزوة خيبر (٣٨).

(٤) شواهد التوضيح ١٥٦. (٥) في ب، ج - (فإن).

قال الكرمانى: أي: ملتبس بهذا القول، أو قائل بهذا.

[١٤١٣] حديث: «مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَضَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بَيْوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ، كَانَتْ خُطُوتَاهُ إِحْدَاهَا تَحُطُّ خَطِيئَةً وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: (خطواته) اسم كان و(إحداها) بدل منه، و(تحط خطيئة) خبره.

[١٤١٤] حديث: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ ذَخْرًا بَلَّهُ مَا أَطْلَعْتُمْ عَلَيْهِ»^(٢)

قال الكرمانى: (ذخراً) منصوب متعلق بـ(أعددت) و(بله)، بفتح الموحدة، وسكون اللام، وفتح الهاء، معناه: دَع. ويقال: معناه سَوَى، أي: غير ما ذكر الله لكم في القرآن. الخطابي: كأنه يريد به: دَع ما اطلعتم عليه فإنه سهل يسير في جنب ما أدخرته لكم.

ويقال أيضاً بمعنى أجل.

وحكى الليث أنه قال: بمعنى: فضل، كأنه يقول: هذا الذي غيبته عن علمكم فضل ما أطلعتم عليه منها.

الصغاني: اتفقت جميع نسخ^(٣) الصحيح على: (مِنْ بَلَّهُ)، والصواب إسقاط كلمة (مِنْ) منه.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٤): المعروف استعمال (بله) اسم فعل بمعنى اترك،

(١) مسلم - مساجد ٢٨٢، برواية (خطواته) وفي رواية (خطواته) وهي رواية المخطوط.

(٢) المسند ٤٦٦/٢، ٤٩٥، والبخاري - تفسير سورة ٣٢، ومسلم - جنة ٤/٣.

(٣) في ب، ج (شيخ).

(٤) شواهد التوضيح ٢٠٥.

ناصباً لما يليه بمقتضى المفعولية، كقول الشاعر:

تمشي القطوفُ إذا غنىَّ الحُدادةُ بِهَا مَشِيَ الجِوَادِ فَبَلَّه الجِلَّةُ النُّجْبَا^(١)

واستعماله مصدراً بمعنى الترك، مضافاً إلى ما يليه، والفتحة في الأول بنائية، وفي الثاني (إعرابية) وهو مصدر مهمل الفعل، ممنوع التصرف. وندر دخول (من) عليه زائدة في هذا الحديث.

وقال صاحب البسيط: المشهور في استعمال (بَلَّه) وجهان: أحدهما: أن يكون اسماً للفعل مسماه دع، فينتصب المفعول وهو مبني، والثاني: أن يكون مصدراً مضافاً إلى مفعوله بمعنى الترك، وهو معرب على هذا الوجه، وهو من المصادر التي لا فعل لها، إلا على رأي العبدي.

وعن الأخفش أنها حرف جر يستثنى منها بمنزلة حاشاً وعدّاء، وقيل: اسم بمعنى سَوَى.

وقال ابن هشام في المغني: (بَلَّه) منصوب على ثلاثة أوجه؛ اسم لدع، ومصدر بمعنى الترك، واسم مرادف لكيف، وما بعدها منصوب على الأول ومخفوض على الثاني، ومرفوع على الثالث.

وفتحها بناء على الأول والثالث، وإعراب على الثاني.

ومن الغريب ورودها في هذا الحديث معربة مجرورة بـ(من)، وخارجة عن المعاني الثلاثة، وفسرها بعضهم بغير، وهو ظاهر، وبهذا يتقوى ما بعدها من ألفاظ الاستثناء.

(١) الشاهد لابن هرمة في شرح المفصل ٤/٤٩، وشروح سقط الزند ٢٧٠، واللسان (بله) وفي ديوانه ٥٧، وهو بلا نسبة في شواهد التوضيح ٢٠٥.

[١٤١٥] حديث: «(لَا يَفْتَرِقُ)»^(١) البَيْعَانِ إِلَّا عَنْ تَرَاضٍ»^(٢).

قال الطيبي: قوله: (عن تراض) صفة مصدر محذوف، والاستثناء متصل، أي: لا يتفرقان إلا تفرقاً صادراً عن تراض.

[١٤١٦] حديث: «مَنْ قَدَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيءٌ لِمَا قَالَ، جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ»^(٣).

قال الطيبي: الاستثناء مشكل، لأن قوله: (وهو بريء) ياباه (اللهم)^(٤) إلا أن يؤول قوله: (وهو بريء).

أي: يعتقد ويظن براءته، ويكون العبد كما قال في الواقع، لا ما أعتقده، فحينئذ لا يجلد، لكونه صادقاً فيه.

[١٤١٧] حديث: «لَأَنْ يَلِجَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ آثَمُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَى كَفَارَتَهُ»^(٥).

قال الطيبي: (آثم) إن كان بمعنى اسم الفاعل، فإنه يتعدى يقال، كما في قولهم، الناقص والأشج أعدلا بني مروان، ولا يستبعد أن يقال: إنه من باب قولهم: الصيفُ أحرُّ من الشتاء.

(١) في أ (يفرق).

(٢) المسند ٥٣٦/٢ برواية: (لا يفترق المتبايعان عن بيع إلا عن تراض)، وأبو داود - البيوع ٥٣، والترمذي - بيع ٢٧.

(٣) المسند ٤٣١/٢، ٥٠٠ بلفظ قريب، والبخاري - حدود ٤، ومسلم - إيمان ٣٧، والترمذي - بر ٣٠.

(٤) (اللهم) ساقطة من أ.

(٥) أخرجه البخاري في: ٨٣ كتاب الإيمان والنذور، ١ باب قوله تعالى: (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم). ومسلم - الإيمان ٢٦، والمسند ٣١٧/٢ برواية: (آثم له)، واللؤلؤ والمرجان ١٧٤/٢ رقم ١٠٧٤.

[١٤١٨] حديث: «يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصَدَّقُكَ عَلَى صَاحِبِكَ»^(١).

قال الطيبي: (يمينك) مبتدأ، و(على ما يصدقك) خبره، أي: لا يقع^(٢) واقع عليه لا تؤثر فيه التورية.

[١٤١٩] حديث: «مَنْ لَا يَرْحَمَ لَا يُرْحَمَ»^(٣).

قال القاضي عياض: ضبّطهم فيه بالضمّ على الخبر، وقال أبو البقاء^(٤): الجيد أن تكون (من) بمعنى الذي فيرتفع الفعلان، وإن جعلت شرطاً تجزئهما جاز.

وقال السهيلي: حَمَلُهُ عَلَى الْخَبْرِ أَشْبَهَ بَسِيَاقَ الْكَلَامِ، لِأَنَّهُ مُرَدُّودٌ عَلَى قَوْلِ الرَّجُلِ: إِنَّ لِي عَشْرَةَ مِنْ الْوَلَدِ مَا قَبِلْتُ مِنْهُمْ أَحَدًا، أَي: الَّذِي يَفْعَلُ هَذَا الْفِعْلَ لَا يَرْحَمُ.

ولو جعلها شرطاً، لانقطع الكلام مما قبله بعض الانقطاع، لأن الشرط وجوابه كلام مستأنف، ولأن الشرط إذا كان بعده فعل منفي، فأكثر ما ورد منفياً بلم، لا بلا، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾^(٥)، ﴿وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ﴾^(٦)، وإن كان الآخر جائزاً، كقول زهير:

.....
.....
.....
.....
.....
وَمَنْ لَا يَظْلِمِ النَّاسَ يُظْلَمِ^(٧)

(١) المسند ٢/٢٢٨، ٣٣١ بلفظ (ما يصدقك به صاحبك)، ومسلم-أيمان ٢٠، وأبوداود-أيمان

٧، وابن ماجه-كفارات ١٤، والدارمي-نذور ١١.

(٢) (لا يقع) ساقطة من ب، جـ.

(٣) المسند ٣/٤٠: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل».

(٤) إعراب الحديث النبوي ٩٨.

(٥) سورة الفتح ١٣.

(٦) سورة الحجرات ١١.

(٧) من معلقته، انظر ديوانه وجمهرة أشعار العرب ١٠٤.

وقال الشيخ أكمل الدين في شرح المشارق: روي بالسكون والرفع، أما السكون فيهما فعلى الشرط والجزاء، وأما الرفع في الأول فبجعل (مَنْ) موصولة، ويجرد الفعل حينئذ عن العوامل اللفظية، وكذلك في الثاني، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي فهو لا يرحم.

(وقوله): (من لا يرحم) على كل واحد من التقديرين يوجّه على معنيين، أحدهما: أن ينزل (١) الفعل المتعدي منزلة اللام، أي من لا يكون من أهل الرحمة كما في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢).

والثاني: أن يكون كنى به عن الفعل مع مفعول، أي: من لا يرحم الناس.

وقد عرف ذلك في المعاني، ويؤيد هذا الوجه رواية جابر: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله».

[١٤٢٠] حديث: «لَأَنَا بِهِمْ أَوْ بِيَعْضِهِمْ أَوْثَقُ (مِنِّي) (٣) بِكُمْ أَوْ بِيَعْضِكُمْ» (٤).

قال المظهرى، (أنا) مبتدأ (وأوثق) خبره و(مِنِّي) صلة أوثق، والباء في (بهم) مفعوله، و(أو) عطف على (بهم)، والباء في (بكم) مفعول فعل مقدر يدل عليه (أوثق) و(أو) في (أو ببعضكم) عطف على بكم، إما متعلق أيضاً إذ هو في قوة الوثوق وزيادة، فكأنه فعلاّن جاز أن يعمل في مفعولين أو بآخر دل عليه الأول والمعنى: وثوقي واعتمادى بهم أو ببعضهم أكثر من وثوقي بكم أو ببعضكم.

[١٤٢١] حديث: «لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَيَعْلَمُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ» (٥).

(١) في ب، جـ (يقول) وهو تصحيف.

(٢) سورة الزمر ٩.

(٣) (مِنِّي) ساقطة من أ.

(٤) الترمذي - مناقب ٧٠.

(٥) المسند ٣١٦/٢، والبخاري - نكاح ٨٤، ٨٦، ومسلم - زكاة ٨٤، وأبو داود - صوم ٧٣،

والترمذي - صوم ٦٤، والدارمي - صوم ٢٠.

قال السفاسي : صوابه لا تصم لأنه نهى ، والنهي يجزم الفعل فيلتقي ساكنان فتحذف الواو.

وقال الزركشي : يجوز الرفع على أنه خبر بمعنى النهي .

[١٤٢٢] حديث : «قَسَمَ النَّبِيُّ - ﷺ - بَيْنَنَا تَمْرًا أَصَابِنِي مِنْهُ خَمْسَ ، أَرْبَعُ تَمْرَةٍ وَحَشْفَةٌ»^(١).

قال الكرماني : فإن قلت : القياس أربع تمرات ، قلت : إن كانت الراوية برفع ثمرة فمعناه كل واحد من الأربع ثمرة وأما بالجر فهو شاذ على خلاف القياس نحو : ثلاثمائة وأربعمائة .

[١٤٢٣] حديث : «إِذَا زَنَتَ أُمَّةٌ أَحَدِكُمْ فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ»^(٢).

قال الطيبي : (الحدّ) مفعول مطلق ، أي فليجلدها الحدّ المشروع .

[١٤٢٤] حديث : «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِبْ مِنْهُ»^(٣).

قال أبو الفرج : عامة المحدثين يقرؤونه بكسر الصاد يجعلون الفعل لله ، وسمعت أبا محمد بن الخشاب يفتحه وهو أحسن وأليق .

[١٤٢٥] حديث : «أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ ، هَلْ يَبْقَى مِنْ دَرَنِهِ قَالُوا لَا»^(٤).

قال القرطبي : صحت الرواية بفتح ياء (يبقى) مبنى وبإثبات (مِنْ) وبتمام الكلام

(١) المسند ٢/٢٧٩ ، ٣٢٤ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١٥ ، ٤٤٤ ، ٤٦٧ ، ٤٧٦ ، والبخاري - أطعمة ٤٠/٢٣ .

(٢) المسند ٢/٤٣١ برواية : (إذا زنت خادم أحدكم) ، وانظر البخاري ٣/١٩٧ ، ٨/٢١٣ .

(٣) المسند ٢/٢٣٧ بلفظه ، والبخاري - مرضى ١ ، والموطأ - عين ٧ .

(٤) المسند ٢/٣٧٩ ، والبخاري - مواقيت ٦ ، والترمذي - أدب ٨٠ ، والنسائي - صلاة ٧ .

على (درنه) من غير شيء ويحمل على أن (من) زائدة على الفاعل لأن الكلام قبلها موجب فكأنه قال: هل يبقى درنه .

قال: وقد تخيل بعض الناس أن في الكلام حذفاً، فقال (هل يبقى من درنه شيء)، ولا تعضده الرواية ولا القانون النحوي .

[١٤٢٦] حديث: «مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حَبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَو رَأَى بِأَهْلِهِ وَمَالَهُ»^(١) .

قال المظهري: الباء في (أهله) باء التصديق كما في قولهم: بأبي أنت وأمي، يعني . يتمنى أحدهم أن يكون مفدياً بأهله، لو اتفق رؤيتهم إياي ووصولهم إلي .

وقال الطيبي: (لو) هنا كما في قوله تعالى: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾^(٢)، لا بد لقوله يودّ من مفعول ف(لو) مع ما بعده نزل منزلته كأنه قيل: يودّ أحدهم ويحب ما يلزم .

قوله: (لورآني بأهله)، أي يفدي بأهله وماله ليراني .

[١٤٢٧] حديث: «خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتِ الرَّحِمُ فَأَخَذْتُ فَقَالَ: مَهْ»^(٣) .

قال الكرمانى: (مه) اسم فعل معناه أكفف وانزجر وقيل (ما) للاستفهام حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت .

وقال ابن مالك^(٤): أصل (مه) في هذا الموضع (ما) الاستفهامية حذف ألفها ووقف عليها بهاء السكت، والشائع أن لا يفعل ذلك بها إلا وهي مجرورة .

(١) المسند ١٥٦/٥، ١٧٠، ومسلم - جنة - ١٢ .

(٢) سورة الحجر ٢ .

(٣) البخاري - ٦٥ كتاب التفسير، ٤٧ - سورة محمد ﷺ حديث ٢٠٤٥ .

(٤) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٧١ .

ومن استعمالها هكذا غير مجرورة، قول أبي ذؤيب: قدمت المدينة ولأهلها
ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيج أهلوا بالإحرام فقلت: مَهْ، فقيل لي: هلك رسول
الله - ﷺ - .

ومثله قول الحجاج الليلى الأخيلىة: ثم مَهْ قالت: ثم لم يلبث أن مات.
وحكى الكسائي، أن بعض كنانة يقولون: مَعِنْدَكَ وَمَصْنَعَتَ، فيحذفون الألف
دون جرّ ولا يصلون الميم بهاء السكت لعدم الوقف.

وفي الاقتصار على الميم (في مَعِنْدَكَ) ^(١) و(مَصْنَعَتَ)، دليل على أن الهاء في
قول أبي ذؤيب والحجاج هاء سكت لا بدل من الألف كما زعم الزمخشري، لأنها
عوملت معاملة المتصلة بالمجزوم من السقوط وصللاً والثبوت وقفاً، ولو كانت بدلاً من
الألف لجاز أن يقال في الوصل: مه عندك ومه صنعت.

[١٤٢٨] حديث: «يُدُّ اللهُ مَلَأَى لا تغيضها نَفَقَةً سَحَاءَ الليل والنهار» ^(٢).

قال القاضي عياض: ضبطنا (سَحَاءَ) على القاضي أبي علي وغيره بالمد على
الوصف، وعند أبي بحر سَحَاءً على المصدر، وانتصب الليل والنهار على الظرف.
(السَّحْ) الصبّ الدائم، ولا يقال في المذكر فيه أفعل، ومثله، دِيمَةٌ هَطْلَاءَ، لا
يقال في مذكره هطل.

ووقع عند الطبري: لا يغيضها سَحُّ الليل والنهار، بالإضافة، ورفع على
الفاعل، واليد مؤنثة، ووصفها بمَلَأَى هو الصواب وغيره خطأ.

(١) في ب، ج - (في ما عندك) وهو خطأ هنا.

(٢) المسند ٣١٣/٢، ٥٠٠ برواية: (يمين الله ملأى . .) والبخاري تفسير سورة ٢، ١١، ٢، وتوحيد

٢٢، ١٩، ومسلم زكاة ٣٦، والترمذي - تفسير سورة ٣، ٥، وابن ماجه - مقدمة ١٣.

ورواه بعضهم (ملاء) ^(١) مثل ديماء، قيل يصح هذا على نقل الهمزة.

وقال النووي: ضبطوا سحاً بوجهين، أحدهما: سحاً بالتنوين على المصدر وهذا هو الأصح والأشهر.

والثاني: (سحاً) بالمد على الوصف ووزنه (فعلاء) صفة لليد. (والليل والنهار في هذه الرواية منصوبان على الظرف.

وقال القرطبي: (سحاً) بالمد والهمز والرفع على أنه خبر بعد خبر، والليل والنهار في هذه الرواية ^(٢) منصوبان على الظرف متعلقان بما في (سحاً) من معنى الفعل، وهي الرواية المشهورة.

وروى: (سحاً) منصوباً منوناً على أنه مصدر صدره محذوف يدل عليه قوة الكلام، كأنه قال سح سحاً.

ويجوز أن يكون من باب قوله:

مَا إِنْ يَمَسَّ الْأَرْضَ إِلَّا مَنِكِبٌ مِنْهُ وَحَرْفُ السَّاقِ طِيٌّ الْمَحْمَلِ ^(٣)

وروي لا يغيضها سح الليل والنهار، برفع سح على أنه فاعل يغيضها، وخفض الليل والنهار بالإضافة على التوسع كما قالوا: يا سارق الليلة أهل الدار.

وقال الطيبي: يجوز أن يكون (ملأى) و(لا يغيضها) و(سحاً) و(أرأيتم) على تأويل مقول فيه، أخبار مترادفة ليد الله، وأن تكون الثلاثة الأخيرة وصفاً لملأى، وأن يكون أرأيتم استئنافاً، والهمزة للتقدير.

(١) في ب، جـ (بلا).

(٢) في هذه الرواية) ساقطة من ب، جـ.

(٣) الشاهد لأبي كبير الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٣/١٠٧٤، والخزانة ٣/٤٦٧، والخصائص

٣٠٩/٢ والسيوطي ٨١، وشرح التصريح ١/٣٣٤، وبلا نسبة في المرتجل ٣١١، والأشموني

١٢١/٣، والمقتضب ٣/٢٠٣.

و(عرشه على الماء) حال من ضمير خلق وكذا وبيده الميزان منه أو من الضمير في خلق وكذا وبيده الميزان منه أو من الضمير في خبر كان لأنّ في اسم كان خلافاً فهل يقع منه حال أم لا؟

وقال النووي: روي (ملأن)، وقالوا هذا غلط من رواه وصوابه ملأى بلا نون.

قال الطيبي: إن^(١) أرادوا هذه الرواية نقلاً فلا نزاع، أو معنى لعدم مطابقة خبر المبتدأ تأنيثاً وتذكيراً فلا، لأن معنى يد الله: إحسانه وإفضاله فاعتبر المعنى وذكر، أنشد صاحب الكشاف:

نبئتُ نعمى على الهجرانِ عاتبة سقياً ورعيّاً لذك العاتبِ الزّاري^(٢)

وقال الكرمانى: يروى (سحاً)، بلفظ المصدر، ويروى بالمد خبراً آخر.

وقوله: (وعرشه على الماء) جملة حالية عن فاعل (لم ينقص).

[١٤٢٩] حديث: «مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا أُعْطِيَ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: الإيمان تستعمل بالباء وباللام لا بعلی، قلت، فيه تضمن معنى الغلبة، أي مغلوباً عليه. مع أن حروف الجر يُقام بعضها مقام بعض.

تال الطيبي: لفظ (عليه)^(٤)، هو حال، أي مغلوباً عليه في التحدي والمباراة، أي: ليس نبيّ إلا قد أعطاه الله من المعجزات الشيء الذي صفته أنه إذا شوهده اضطرّ الشاهد إلى الإيمان به.

(١) في ب، جـ (إذ).

(٢) قائله النابغة الذبياني في ديوانه (دار المعارف) برواية: «أنبتت نعماً».

(٣) المسند ٣٤١/٢، ٤٥١ برواية: (ما من الأنبياء نبي . .) والبخاري - فضائل القرآن ١،

اعتصام ١.

(٤) في ب، جـ (عمله).

[قال^(١) و(مِنْ): الأولى زائدة والثانية بيانية و(ما) في (ما مثله) موصولة، وهي ثاني مفعولي (أعطى)، و(مثله) مبتدأ، و(آمن) خبره، والجملة صلة الموصول، والراجع إلى الموصول ضمير (عليه).

قوله: وإنما كان الذي أوتيت وحيًا^(٢)، قال الكرمانى، (إنما) للحصر ومعجزته ما كانت منحصرة في القرآن.

قلت: المراد: النوع المختص به أو أعظمها وأفيدها، فإنه يشتمل على الدعوة والحجة.

[١٤٣٠] حديث: «خَلَقَ اللهُ الرَّحْمَةَ فِي مِائَةِ جُزْءٍ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما معنى كلمة الظرفية والمعنى صحيح بدونها قلت: إِمَّا أَنْ يُقَالَ: إنها زائدة كما في قوله:

وَفِي الرَّحْمَنِ لِلضُّعْفَاءِ كَافٍ

أي: الرحمن لهم كافٍ، أو هي متعلقة بمحذوف وفيه نوع مبالغة، حيث جعلها مظروفاً لها، (يعني)^(٤) هو بحيث لا يفوق عليها شيء.

[١٤٣١] حديث: «وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَانًا»^(٥).

قال الطيبي: يجوز أن يكون (إخوانا) خبراً بعد خبر، وأن يكون هو الخبر^(٦)،

(١) في أ (قال النووي) ووردت في موضع متأخر قليلاً.

(٢) ما بين المعقوفتين ورد في موضع متأخر قليلاً في أ، ويبدو أنه سهو من الناسخ.

(٣) البخاري - رقاق ١٩ برواية: (إن الله خلق الرحمة).

(٤) في أ (معنى) والتصويب من ب، ج.

(٥) المسند ٣/١، ٥، ٧، ٢/١٥٦، ٢٧٧، والبخاري - نكاح ٤٥، وفرائض ٢، أدب ٥٧، ٥٨،

ومسلم - بر ٢٣، ٢٤، وأبو داود - أدب ٤٧، وابن ماجه - أطعمة ١.

(٦) في أ (أن يكون بدلاً وهو أن يكون الخبر)، والتصويب من ب، ج.

و(عباد الله) منصوب على الاختصاص .

وقال الزركشي : انتصب (عباد الله) على النداء وحذف حرفه ، و(إخوانا) خبر كان ، ويجوز أن يكونا خبرين ، ويجوز أن يكون (عباد الله) خبر (كان) وما بعده حال .

[١٤٣٢] حديث : «إِنَّ اللَّهَ يَغَارُ، وَغَيْرَةُ اللَّهِ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ»^(١) .

قال (النسائي)^(٢) : في جميع نسخ الصحيح : (أن لا يأتي) والصواب : (أن يأتي) .

قال الكرمانى : (لا) زائدة نحو : ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ﴾^(٣) .

وقال الطيبي : هو مبتدأ وخبر بتقدير اللام ، أي : غيرة الله ثابتة لأجل أن لا يأتي .

[١٤٣٣] حديث : «مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكْثَرًا فَإِنَّمَا هِيَ جَمْرٌ فَلْيَسْتَقَلِّ مِنْهُ»^(٤) أو ليستكثر^(٥) .

قال الشيخ أكمل الدين : (أموالهم) بدل اشتمال من الناس ، أي من سأل أموال الناس ، و(تكثرأ) مفعول ، أي لأن يكثر ماله ، لا للفقير والاحتياج^(٦) .

ويجوز أن يكون حالاً بمعنى متكثرأ ، و(تفعل) بمعنى (استفعل) ، وضمير هي يعود إلى المسألة ويجوز أن يعود إلى الأموال .

(١) المسند ٢/٣٤٣ ، ٥٣٩ بلفظ قريب ، والبخاري - نكاح ١٠٧ ، ومسلم - توبة ٣٦ ، والترمذي - رضاع ١٤ .

(٢) في ب ، ج - (الغساني) .

(٣) سورة الأعراف ١٢ ، بلفظ (ألاً) بدل (أن لا) .

(٤) (منه) ساقطة من أ .

(٥) المسند ٢/٢٣١ ، ٤٥٤/٦ ، ومسلم - زكاة ١٠٥ ، وأبو داود - زكاة ٢٤ ، وابن ماجه - زكاة ٢٦ .

(٦) في ب ، ج - (لا للفقير وأن لا يحتاج) .

قوله: (فليستقل منه أو ليستكش)، أمر بتهديد كقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(١).

[١٤٣٤] حديث: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ»^(٢).

قال الشيخ أكمل الدين: (يلتمس) وما يتعلق به يجوز أن يكون (صفة)^(٣) لطريق ويجوز أن يكون حالاً من فاعل (سلك) وضمير (له) يعود إلى (من). وضمير (به) إلى السلوك المفهوم من (سلك) أو إلى الالتماس المفهوم من (يلتمس).

[١٤٣٥] حديث: «وَأَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ»^(٤).

قال النحاس: دخلت الألف واللام في المحرم دون غيره من الشهور، وجاء من الشهور ثلاثة مضافات: شهر رمضان وشهر ربيع، والباقي غير مضافات.

وقال الصلاح الصفدي: رأيت الفضلاء قد كتبوا بعض (الشهور)^(٥) بشهر كذا وبعضها لم يذكروا معه شهراً، وطلبت الخاصة في ذلك فلم أجدهم أتوا بشهر إلا مع شهر يكون أوله حرف (راء) هو شهر ربيع وشهر رجب ورمضان^(٦).

ولم أدر العلة في ذلك ولا وجه المناسبة، لأنه كان ينبغي أن يحذف لفظ شهر من هذه لأنه (يجتمع في ذلك راءان)^(٧).

(١) سورة الكهف ٢٩.

(٢) (٢٥٣/٣، ٣٣٥، ٢٠٧، والبخاري - علم ١٠، وأبو داود - علم ١، والترمذي - قرآن ١.

(٣) (صفة) ساقطة من أ.

(٤) (المسند ٣٤٢/٢، ٣٤٤، ٥٣٥، ومسلم - صيام ٢٠٢، ٢٠٣، وأبو داود - صوم ٥٥، والترمذي

- صلاة ٢٠٧، والنسائي - قيام الليل ٦.

(٥) (الشهور) ساقطة من أ.

(٦) في أ (راء الخاصة في ذلك وهو أشهر ربيع وشهر رجب ورمضان). والتصويب من ب، ج.

(٧) في أ (يجتمع في ذلك وراء المناسبة أي وزان).

قلت: قد تعرض للمسألة من المتقدمين ابن درستويه فقال في الكتاب المتمم: الشهور^(١) كلها مذكرة إلا جمادى وليس شيء منها يضاف إليه شهر إلا شهر ربيع وشهر رمضان، قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٢)، وقال (الراعي)^(٣): شَهْرِي ربيعٍ ما تذوق لبونهم إلا حموضاً وخمّةً ودويلاً^(٤)

فما كان من أسمائها اسماً للشهر أو صفة قامت مقام الاسم فهو الذي لم يجز أن يضاف الشهر (إليه)^(٥) ولا يذكر معه كالمحرم. إنما معناه: الشهر المحرم وهو من الأشهر الحرم وكصفر^(٦)، وهو اسم معرفة كزيد من قولهم: صفر الإناء يصفر صغيراً إذا خلا. و(جمادى) وهي معرفة وليست بصفة وهي من جمود الماء. و(رجب) وهو معرفة مثل صفر وهو من قولهم: رجب الشيء أي أعظمته، لأنه أيضاً من الأشهر الحرم، وشعبان وهو صفة بمنزلة عطشان من التشعبة والتفرق. وشوال، وهو صفة جرت مجرى الاسم وصارت معرفة، وفيها تشول الإبل.

و(ذي القعدة) وهو صفة قامت مقام الشهر والقيود عن التصرف كقولك: هنا الرجل والجلسة، فإذا حذفت الرجل قلت: ذو الجلسة. وذو الحجّة مثله مأخوذ من الحجّ.

وأما الربيعان ورمضان فليست بأسماء ولا صفات له، فلا بد من إضافة شهر إليها

(١) في ب، جـ (والشهور).

(٢) سورة البقرة ١٨٥.

(٣) في أ (الأعشى) والتصويب من ب، جـ، وديوانه ٢٢٩.

(٤) ديوانه (راينهرت فايهرت) ٢٢٩، من قصيدة يمدح بها عبد الملك بن مروان مطلعها:

ما بال دفك بالفراش مذبيلاً أقذى بعينك أم أردت رحيلاً

(٥) (إليه) ساقطة من أ.

(٦) في ب، جـ (وهو كصفر).

كقولك : شهر ربيع وشهر رمضان . ويدلك على ذلك أن رمضان (فعلان) من الرمضاء كقولك : الغليان . وليس الغليان بالشهر ولكن الشهر شهر الغليان وجعل رمضان اسماً معرفة للرمضاء فلا يصرف لذلك .

فأما رواية الحديث فيرون أنه اسم من أسماء الله ، وربيعة إنما هو للغيث وليس الغيث بالشهر ولكن الشهر شهر غيث ، وصار ربيع اسماً للغيث معرفة كزيد . فإذا قلت : شهر ربيع الأول والآخر ، صفتان لشهر وإعرابهما كإعرابه ، ولا يكونان صفة لربيع ، ولو كانا كذلك لكانا نكرتين ولكن مضافاً إلى معرفة وصار به معرفة .

[١٤٣٦] حديث : «أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بِيَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ مِنْهُ كُلَّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ مَا تَقُولُ ذَلِكَ بِيَقِينِي مِنْ دَرَنِهِ»^(١) .

قال ابن مالك^(٢) : حكم العدد من ثلاثة إلى عشرة في التذكير ، ومن ثلاث إلى عشر في التأنيث أن يضاف إلى أحد جموع القلة الستة ، وهي أفعال وأفعال وفعلة وأفعلة ، والجمع بالألف والتاء ، وجمع المذكر السالم ؛ فإن لم يجمع المعدود بأحد هذه الستة جيء بدله بالجمع المستعمل كقولك ثلاثة سَبَاعٍ وثلاثة لُيُوثٍ . ومنه قول أم عطية : جعلنا رأس بنت رسول الله - ﷺ - ثلاثة قرون . فإن كان للمعدود جمع قلة وأضيف إلى جمع كثرة لم يقس عليه كقوله تعالى : ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ﴾^(٣) ، فأضيفت ثلاثة إلى قروء وهو جمع كثرة مع ثبوت أقراء ، وهو جمع قلة ، ولكن لا عدول عن الاتباع عند صحة السماع .

ومن هذا القبيل قول حمران : (ثم أدخل يمينه في الإناء ثلاث مرار) ^(٤) فَإِنَّ مَرَارًا

(١) البخاري - ٩ كتاب مواقيت الصلاة - ٦ باب الصلوات الخمس كفارة ، برواية (خمساً) ، والمسند ٣٧٩/٢ ، والنسائي - صلاة ٧ .

(٢) شواهد التوضيح ٩٠ . (٣) سورة البقرة ٢٢٨ .

(٤) في شواهد التوضيح : (فأفرغ على كفيه ثلاث مرار) ، وانظر البخاري - الوضوء - باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً .

جمع كثرة وقد أضيف إليه ثلاث مع إمكان الجمع بالألف والتاء وهو من جموع القلة .
فثلاث مرار نظير ثلاثة قروء .

وأما قوله ﷺ : (يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَاتٍ) ، فوارد على مقتضى القياس لأن الجمع بالألف والتاء جمع قلة .

وأما قول عائشة رضي الله عنها : (ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرَفٍ) فالقياس عند البصريين أن يقال : ثلاث غرفات لأن الجمع بالألف والتاء جمعة قلة ، والجمع على (فُعَل) عندهم جمع كثرة .

والكوفيون يخالفونهم فيرون (فُعَلًا) ، و(فِعَلًا) من جموع القلة ، ويعضد قولهم قول عائشة : ثلاث غرف وقول الله : ﴿ فَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ ﴾^(١) .

ويعضد قولهم في (فِعَل) قوله تعالى : ﴿ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾^(٢) ، فأضاف (ثلاث) إلى غرف (وعشر) إلى سور ، و(ثمانية) إلى حجج^(٣) مع إمكان الجمع بالألف والتاء ، دليل على أن (فُعَلًا) و(فِعَلًا) جَمْعًا قَلَةً للاستغناء بهما عن الجمع بالألف والتاء .

والحاصل أن ثلاث غرف إن وجه على مذهب البصريين ، ألحق بثلاثة قروء ، وإن وجه على مذهب الكوفيين فهو وارد على مقتضى القياس .

وأما قوله ﷺ : « ما تقول ذلك يبقى من درنه » ففيه شاهد على إجراء فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة ، والشرط أن يكون فعلاً مضارعاً مسنداً إلى المخاطب متصلاً باستفهام نحو:

(١) سورة هود ١٣ .

(٢) سورة القصص ٢٧ .

(٣) ما بين الهلالين ساقط من أ .

مَتَى تَقُولُ الْقُلُوصَ الرَّوَاسِمَا يَحْمِلْنَ أُمَّ قَاسِمٍ وَقَاسِمَا^(١)

ومنه الحديث المذكور لأنه قد تقدم فيه «ما» الاستفهامية ووليها فعل القول (مضارعاً)^(٢) مسنداً إلى المخاطب فاستحق أن يعمل عمل فعل الظن فـ(ذلك) في موضع نصب مفعول أول و(يبقى) في موضع نصب مفعول ثان، وما الاستفهامية في موضع نصب^(٣) بـ(يبقى) وقدم لأن الاستفهام له صدر الكلام، والتقدير: أي شيء تظن ذلك الاغتسال يبقى من درنة. ومن إجراء فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة، قول النبي ﷺ: «الْبِرُّ تَقُولُونَ بِهِنَّ»^(٤)، أي البرُّ تظنون بهنَّ، وفي رواية عائشة: «الْبِرُّ تُرُونَ بِهِنَّ»، ومعنى تقولون: تظنون و(البر) مفعول أول و(بهنَّ) مفعول ثان وهما في الأصل مبتدأ وخبر.

وقال الطيبي: (لو الامتناعية تقتضي أن تدخل على الفعل الماضي وأن تجاب، والتقدير: لو ثبت نهر بيباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم لما بقي من درنه، فوضع الاستفهام موضعه تأكيداً وتقريباً، إذ هو متعلق الاستخبار، أي: خبروني هل يبقى لو كان كذا)^(٥).

وقوله: (فذلك مثل الصلوات الخمس).

قال الطيبي ثم قال^(٦) الكرمانى: (الفاء) فيه جواب شرط محذوف، أي: إذا أمرتم بذلك وصح عندكم فهو مثل الصلوات.

(١) الشاهد لهديبة بن خشرم، من شواهد ابن عقيل ١٥٥/١، والأشموني ٣٦/٢، والهمع ٢٤٦/٢.

(٢) في أ (مضارعها) والتصويب من ب، ج، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١٥١.

(٣) (موضع) ساقطة من أ.

(٤) في أ (بمن) والتصويب من ب، ج. والحديث في البخاري - ٧ اعتكاف - باب الأجنبية في المسجد.

(٥) في أ (لو الامتناعية تقتضي الانتجاز أي أخبروني هل يبقى لو كان). وباقي الكلام ساقط من أ.

(٦) (قال) من ب، ج.

[١٤٣٧] حديث: «آية المنافق ثلاث: وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم»^(١).

قال الطيبي: هذا الشرط اعتراض وارد للمبالغة لا يستدعي الجواب.

[١٤٣٨] حديث: «المسلم من سلم الناس من لسانه ويده، والمؤمن من أمنه الناس»^(٢) على دمائهم وأموالهم»^(٣).

قال الطيبي: التعريف في المسلم والمؤمن للجنس.

قال ابن جنّي: من عادتهم أن يوقعوا على الشيء الذي يختصونه بالمدح اسم الجنس، ألا تراهم كيف سمّوا الكعبة بالبيت وكتاب سيبويه بالكتاب.

وقال الراغب: كل اسم فرع فإنه يستعمل على وجهين: أحدهما: دلالة على المسمى، فصلا بينه وبين غيره.

والثاني: لوجود المعنى المختص به وذلك هو الذي يمدح به.

[١٤٣٩] حديث: «فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِدَيْتِهَا عَلَى الْعَاقِلَةِ»^(٤)، وفي جنيها (غرة^(٥) عبد أو أمة^(٦))»^(٧).

(١) البخاري - شهادات ٢٨، ومسلم إيمان ١٠٧، ١٠٩، والترمذي - إيمان ١٤.

(٢) (الناس) ساقطة من أ.

(٣) المسند ١٩٥/٢، ٢٠٩، والبخاري - إيمان ٥، ورقاق ٢٦، ومسلم - إيمان ٦٤، ٦٥، وأبو

داود - جهاد ٢، والترمذي - قيامة ٥٢، وإيمان ١٢، والنسائي - إيمان ١١، ٩، ٨، والدارمي

- رقاق ٨، ٤.

(٤) (على العاقلة) ساقطة من أ، والتصويب من ب، ج، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٥) في أ (غبرة)، والتصويب من ب، ج، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٦) في ب، ج (غرة أو عبد) والتصويب من أ، وكتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٨.

(٧) المسند ٢٧٤/٢، وانظر ٤٩٨/٢.

قال أبو البقاء^(١): التقدير: وقال في جنبها غرة فحذف القول للعلم به .

[١٤٤٠] حديث: «لَقَدْ ظَنَنْتُ أَنْ لَا يَسْأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): نصب (أول) هنا على الحال في معنى لا يسألني أحد سابقاً لك، وجاز نصب الحال من النكرة لأنها في سياق النفي، فتكون عامة كقولهم: ما كان^(٤) أحدٌ مثلك، وما في الدار أحدٌ خيراً منك .

وقال الزركشي، روي (أول) بالرفع والنصب، فالرفع على الصفة أو البدل من أحد، والنصب على الظرفية .

وقال القاضي عياض: على المفعول الثاني لظننت .

وقوله: (لما رأيت من حرصك على الحديث) قال الكرمانى: (ما) موصولة والعائد محذوف، و(من) بيانية أو مصدرية، و(من) تبعيضية مفعول رأيت، أي لرؤيتي بعض حرصك .

وقوله: (أسعد الناس من قال لا إله إلا الله . . . الحديث).

قال الكرمانى: فإن قلت: المشرك والمنافق لا سعادة لهما، وأفعل التفضيل يدل على الشركة، قلت: الأفعل بمعنى الفعيل بمعنى سعيد الناس كقولهم: (الناقص والأشج أعدلا بني مروان) يعني: عادلا بني مروان، أو هو بمعناه الحقيقي المشهور .

والتفضيل بحسب المراتب، أي هو أسعد الناس ممن لم يكن في هذه المرتبة

(١) إعراب الحديث النبوي ١٣٨ ،

(٢) المسند ٣٧٣/٢ ، والبخاري - باب صفة الجنة والنار ٩٠/٤ برواية (لقد ظننت يا أبا هريرة أن

لا يسألني عن هذا الحديث . . .) .

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٣٩ .

(٤) كان هنا تامة بمعنى (وجد) .

من الإخلاص المؤكد البالغ غايته. وأيضاً فإن الكفار يدخلون في شفاعة النبي للاستراحة من هول الموقف، لكن المؤمن المخلص أكثر سعادة بها.
وقوله: (من قلبه).

قال الكرمانى: يجوز أن يتعلق بقوله (خالصاً) أو بقوله (قال)، والظاهر الثاني. فإن تعلق بقال فلغو وإلا فمستقر إذ تقديره حينئذ: ناشئاً من قلبه، فإن كان لغواً، فلا محل له من الإعراب أو مستقراً فمنصوب على الحال.

[١٤٤١] حديث: «مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بَيْوتِكُمَا هَذِهِ السَّاعَةَ، قَالَا: الْجُوعُ الْجُوعُ، قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَخْرَجَنِي^(١) الَّذِي أَخْرَجَكُمَا»^(٢).

قال أبو البقاء: التقدير لقد أخرجني، كقول امرئ القيس:
حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةً فَاجِرٍ لَنَامُوا فَمَا إِنَّ مِنْ^(٣) حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ^(٤)
وهو جواب قسم محذوف.

[١٤٤٢] حديث: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): في نصبه وجهان أحدهما: هو مصدر في موضع الحال، أي من صام مؤمناً محتسباً كقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾^(٧)، أي ساعيات.

(١) في أ، ب، جـ (لأخرجن) والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ١٣٩، وانظر التخريج.

(٢) مسلم - كتاب الأشربة - باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق برضاه ١١٦/٦، وانظر: الموطأ - صفة النبي (ﷺ) (٥٨٠).

(٣) «من» ساقطة من ب، جـ.

(٤) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٣٢، والأصول ١٨٢/١ والسيوطي ١١٨، والدرر ٩٦/١، ٤٨/٢ والخزانة ٢٢١/٤ وشرح المفصل ٢٠/٩، وشواهد التوضيح ١٦٨.

(٥) المسند ٢٣٢/٢، وتمامه: (غفر له ما تقدم من ذنبه)، وانظر أيضاً المسند ٢٤١/٢، ٤٧٣.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٩. (٧) سورة البقرة ٢٦٠.

والثاني: هو مفعول لأجله، أي: للإيمان والاحتساب ونظيره في الوجهين ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: بم انتصب (إيماناً واحتساباً)، قلت: مفعول له أو تمييز، فإن قلت: هل يصح أن يكون حالاً بأن يكون المصدر في معنى اسم الفاعل، أي مؤمناً محتسباً قلت: يصح بكلفة في توجيهه. فإن قلت: شرط التمييز أن يقع موقع الفاعل نحو: طاب زيد نفساً، أطراد هذا الشرط ممنوع، ولئن^(٢) سلمناه فهو أهم من أن يكون فاعلاً بالفعل أو بالقوة فهو في معنى إضافة الإيمان.

قال وقوله: (غفر له ما تقدم من ذنبه)، (من) متعلقة بغفر، أي غفر من ذنبه ما تقدم، فهو منصوب على^(٣) المحل، أو هي مبينة لما تقدم فهو مرفوع المحل، لأن ما تقدم هو مفعول ما لم يسم فاعله.

وقال ابن مالك في شرح التسهيل: إذا كان الظرف اسم شهر غير مضاف إليه شهر كقولك: اعتكفت رمضان، فلجميع أجزائه قسط من العمل لأن كل واحد من أعلام الشهر إذا أطلق فهو بمنزلة ثلاثين يوماً.

ولذلك (قال)^(٤) النبي - ﷺ - «من صام^(٥) رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»، ولم يقل: من قام شهر رمضان، إذ لو قال ذلك لاحتل أن يريد جميع الشهر وأن يريد بعضه، كما قال تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾^(٦).

(١) سورة سبأ ١٣.

(٢) في ب، جـ و(لكن) والتصويب من أ.

(٣) (على) ساقطة من أ.

(٤) (قال) ساقطة من أ.

(٥) في أ، ب، جـ (قام).

(٦) سورة البقرة ١٨٥.

وإنما الإنزال في ليلة منه (وهي ليلة) القدر.

وأجرى أبو الحسن بن خروف أعلام الأيام مجرى أعلام الشهور، فجعل قول القائل: سير عليه الخميس مقصوراً على التعميم. وقوله: سير عليه يوم الخميس محتملاً للتعميم والتبعض، وفيما رآه^(١) نظر. ومثل رمضان وغيره من أعلام الشهور المجردة ما استحق التعميم: الأبد والدهر والليل والنهار، معرفة بالألف واللام، فإذا قيل: كان ذلك الأبد أو الدهر فلا يصلح أن يراد به غير التعميم إلا من قصد المبالغة مجازاً كما يقول القائل، أتاني أهل الدنيا، وإنما أتاه ناس منهم.

قال سيبويه: ومما لا يكون العمل فيه من الظروف إلا متصلاً من الظرف كله قولك: سير عليه الليل والنهار والدهر والأبد.

ثم قال: ولا تقول لقيته الدهر والأبد وأنت تريد يوماً فيه، ولا لقيته الليل والنهار وأنت تريد لقاءه في ساعة دون (الساعة)^(٢)، هذا نصه.

قلت: ومن أمثلة ذلك في الحديث في الأبد: لا صام من صام الأبد.

وفي الدهر: من صام الدهر ضيقت عليه هكذا. ولو أحسنت إلى إحداهن الدهر ثم رأين منك سيئاً، قالت ما رأيت منك خيراً قط.

(وفي الليل والنهار): (يد الله ملأى لا يغيضها نفقة سحاء الليل والنهار).

وفي أعلام الأيام على رأي ابن خروف: «من صام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب له عبادة ستين».

[١٤٤٣] حديث: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ»^(٣).

(١) في أ، ب، ج (وهو ليلة القدر).

(٢) في ب، ج (الساعات).

(٣) المسند ٥٣/٢، ٩٥، ١٤٥/٥، والترمذي - مناقب ١٧، وابن ماجه - مقدمة ١١.

قال الطيبي : ضَمَّنَ جعل معنى أجرى فعدها بعلى .

[١٤٤٤] حديث ماعز - قوله : «فَمَا نَلْتُمَا مِنْ عَرَضٍ أَخْيِكُمَا^(١) أَنْفَا أَشَدَّ»^(٢) .

قال المظهري : (ما) الموصولة مع صلتها مبتدأ وأشد خبره والعائد محذوف أي ، ما نلتماه .

[١٤٤٥] حديث : «فَنِعَمَ الْمُرْضِعَةُ وَبِئْسَتِ الْفَاطِمَةُ^(٣)»^(٤) .

قال المظهري : لفظة (نَعَمَ وَبِئْسَ) إذا كان فاعلها مؤنثاً جاز إلحاق تاء التانيث وجاز تركها فلم يلحقها هنا في نعم وألحقها في بئست .

وقال الطيبي : وجاز تركها فلم تلحقها، وإنما لم يلحقها لأن المرضعة مستعارة للإمارة، وهي وإن كانت مؤنثة إلا أن تانيثها غير حقيقي وألحقها ببئس لكون الإمارة حينئذ داهية دهياء .

[١٤٤٦] حديث : «إِنَّ قَعْرَ جَهَنَّمَ لِسَبْعِينَ^(٥) خَرِيفًا»^(٦) .

قال ابن مالك في شرح التسهيل : إنه استدل به من قال على أَنَّ (إِنَّ) تنصب الجزأين ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا اسْوَدَّ جُنْحُ اللَّيْلِ فَلتأتِ ولتكنْ
خُطَاكَ خِفَافًا إِنَّ حِرَّاسَنَا أُسْدًا^(٧)

(١) في ب، جـ (نلقا من عرض احتكما) .

(٢) أبو داود - حدود ٢٣ .

(٣) في أ (النائحة) .

(٤) المسند ٢/٤٤٨ ، ٤٧٦ والبخاري - أحكام ٧ ، والنسائي - بيعة ٣٩ ، وقضاة/٥ .

(٥) في ب، جـ (سبعين) .

(٦) مسلم - إيمان ٣٢٩ .

(٧) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة في الدرر ١٠/١١ ، والسيوطي ٤٥ ، وجامع الشواهد ١٨/١ ، وبلا

نسبة في الخزانة ٤/٢٩٤ ، والأشُموني ١/٢٦٩ ، وانظر: معجم شواهد النحو الشعرية رقم

٦٢٢ ، برواية (إذا التفت جنح . . .) .

ولا حجة في ذلك لإمكان رده إلى ما أجمع على جوازه بأن يحمل الحديث على أن القعر فيه مصدر: قعرت الشيء إذا بلغت قعره، وهو اسم إن، و(لسبعين خريفاً): مميز به ظرف.

وقال النووي: وقع في بعض الأصول (لسبعون) بالواو وهو ظاهر وفيه حذف تقديره: إن مسافة قعر جهنم سبعين سنة. ووقع في معظم الأصول والروايات لسبعين بالياء، وهو صحيح أيضاً.

أما على مذهب من يحذف المضاف ويبقى المضاف إليه على جرّه^(١) فيكون التقدير: سير سبعين خريفاً.

وأما على أن قعر جهنم مصدر، يقال: قعرت الشيء إذا بلغت قعره، ويكون سبعين ظرف زمان وفيه خبران.

التقدير: إن بلوغ قعر جهنم الكائن في سبعين خريفاً.

(وقال الرضي: المروي: إن قعر جهنم لسبعون خريفاً أو إن في قعر جهنم لسبعين خريفاً)^(٢).

وقال القرطبي: الأجود رفع (لسبعون) على الخبر، وبعضهم يروونه (لسبعين) يتأول فيه الظرف وفيه بعد.

وقال الشُّلُوبِين في شرح الجزولية: استدل الكوفيون على أنّ (إنّ) تنصب الجزأين بقوله ﷺ: «إِنَّ قَعْرَ جَهَنَّمَ لِسَبْعِينَ خَرِيفًا».

والجواب: إن تقديره: لعميق أولها. و(سبعين خريفاً) ظرف زمان نائب مناب عميق أولها، وللدلالة عليه من جهة المعنى.

(١) في أ (خبره) والتصويب من ب، ج.

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من ب، ج.

حديث: «ألا سائل يعطى ألا داع يجاب، ألا سقيم يستشفى فيشفى، ألا مذنب يستغفر فيغفر له»^(١).

قلت: (ألا) هذه ليست التي للاستفتاح، ولا التي للعرض والتحضيض، ولا التي تختص بالفعل، بل هي المركبة من همزة الاستفهام ولا النافية للجنس. قال الأندلسي: وقد تكون ألا المركبة من همزة الاستفهام، و(لا)، ويكون لها حينئذ معنيان: الإنكار والتوبيخ، والثاني التمني، ولا يتغير حكمها ولا عملها عما كانت عليه قبل التركيب.

قال ابن مالك في شرح التسهيل: إذا اقترنت همزة الاستفهام بلا في غير تمنّ وعرض فلها مع مصحوبها من تركيب وعمل ما كان لها قبل الاقتران نحو: لا رجل في الدار بالفتح، قال الشاعر:

أَلَا طِعَانَ أَلَا فِرْسَانَ عَادِيَةً^(٢)
وقال:

أَلَا ارْعَوَاءَ لِمَنْ وَلَّتْ شَبِيئُهُ^(٣)

وأكثر وقوع هذا النوع إذا لم يقصد تمن ولا عرض في توبيخ وإنكار. وزعم الشلوبين: أنه لا يقع لمجرد الاستفهام عن النفي دون إنكار وتوبيخ، وردّ على الجزولي إجازة ذلك، والصحيح أن ذلك جائز لكنه قليل.

(١) المسند ١/١٢٠، والدارمي - صلاة ٦٨.

(٢) الشاهد لحسان بن ثابت في ديوانه ١٢٣، وقيل لخِداش بن زهير، انظر: سيبويه ١/٣٥٨، والسيوطي ٢/١٠٣، والمغني (ط بيروت) ٩٦ وعجزه (إلا تجشؤكم حول التناين).

(٣) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ١/١٥٣؛ والمغني (ط بيروت) ٩٦، وعجزه (وأذنت بمشيب بعده هرم).

ومثال ورودها في تمنّ قوله:

أَلَا عَمْرَ وُلَّى مُسْتَطَاعٌ رَجوعُهُ فَيَرَأَبُ مَا أَثَأَتْ يَدُ الْغُفْلَاتِ^(١)

فنصب يرأب لأنه جواب تمنّ مقرون بالفاء. ويجوز إجراء (لا) مجرى ليس فيما يقصد به تمنّ من مواضع إعمالها إن لم يقصد التنصيص على العموم. وقال في شرح الجزولية: إذا قصد بالآ التمني امتنع الإلغاء عند سبويه لا عند المازني والمبرد.

[١٤٤٧] حديث قتل خبيب: - قوله: «حَتَّى أَجْمَعُوا قَتْلَهُ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): (أجمع) يتعدى بنفسه إلى واحد ولا يحتاج إلى حرف جرّ، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾^(٤)، وقال الحارث:

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ بَلِيلٍ فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ^(٥)

قوله: (لولا أن تظنّوا ما بي جزع).

قال القاضي عياض: الوجه: (جزعاً) مفعول ثان لتظنّوا، و(ما) بمعنى الذي مفعول أول، وليست (ما) نافية إلا إذا صحت رواية الرفع في جزع.

(١) الشاهد بلا نسبة في ابن عقيل ٣٥٠/١، والسيوطي ٧٦، وشرح التصويب ٢١/٢٤٥، والمغني ٣٦١/٢، والأشْمُونِي ١٥/٢.

(٢) المسند ٢٩٤/٢.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٣٥.

(٤) سورة يونس ٧١.

(٥) البيت للحارث بن جِلْزَةَ اليَشْكُرِي من معلقته، وانظر شرح القصائد السبع الطوال ٥٤٢، وفي إعراب الحديث ١٣٥.

[١٤٤٨] حديث: «قصة أبي طالب: (لَوْلَا تَعِيرِنِي قُرَيْشٌ)»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (لولا) هذه يقع بعدها الاسم، وقد جاء الفعل بعدها و(أن) معه مقدره، أي: لولا أن تعيرني، وإذا حذف (أن) فمن العرب من يرفع الفعل المذكور ومنهم من ينصبه بتقدير (أن) ويدل عليه، أي أن (لولا)^(٣) هذه هي التي تقتضي (الاسم)^(٤)، أن لها جواباً قوله: (لأقررت بها عينك).

[١٤٤٩] حديث: «مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ يَعَصِينِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): فيه وجهان:

أحدهما: أن يجعل (مَنْ) بمعنى الذي فلا يجزم، أي أن الذي يطيعني يطيع الله، والماضي بمعنى المستقبل. والثاني: أن تكون شرطية، ولكنه أثبت الياء في يعصيني إما للإشباع، أو قدر الحركة على الياء وحذفها بالجزم فبقيت لا حركة عليها مقدره.

وأما (مَنْ) التي في باقي الحديث فشرطيّة.

[١٤٥٠] حديث: «كُلُّ أَهْلِ (الْجَنَّةِ) يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ فَيَقُولُ: لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ

(١) المسند ٤٣٤/٢، وفيه: (لولا أن تعيرني)، وكذلك في رواية أخرى عن أبي هريرة رضي الله عنه في المسند أيضاً ٤٤١/٢.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٣٥.

(٣) في ب، جـ (ويدل على أن لولا هذه . . .).

(٤) (الاسم) ساقطة من أ.

(٥) المسند ٢٨٦/٢، ٤١٦، ٥١١، ٤٦٧، ولفظه في الصفحة ٣٨٦، (من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن أطاع الأمير فقد أطاعني، ومن عصى الأمير فقد عصاني . . . إلخ).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٣٦.

(٧) في أ (النار) والتصويب من ب، جـ، وإعراب الحديث النبوي والمسند.

هداني فيكون له شكر»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (شكر) في هذه الرواية مرفوع ووجهه أن يكون قوله (فيكون) بمعنى يحدث، وهي كان التامة، (شكر) فاعلها، ولو روي بالنصب لكان خبر (كان).

[١٤٥١] حديث: «إِذَا كَانَ النِّصْفُ مِنْ شَعْبَانَ فَأَمْسِكُوا عَنِ الصَّوْمِ حَتَّى يَكُونَ رَمَضَانُ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): أي حتى يجيء، كقول الشاعر:

إِذَا كَانَ الشِّتَاءُ فَأَذْفُونِي^(٥)

[١٤٥٢] حديث: «مَا مِنْ صَاحِبِ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤَدِّي مِنْهَا حَقَّهَا»^(٦).

قال التوربشتي: أتث الضمير ذهاباً إلى المعنى إذ لم يرد بها الشيء الحقيق بل جملة وافية من الدراهم والدنانير، وإما على تأويل الأموال وإما عوداً به إلى الفضة فإنها أقرب كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا﴾^(٧).

قوله: (صفحت له صفائح).

قال الطيبي: (صفائح) يروى مرفوعاً بصفحت ومنصوباً على أنه مفعول ثان، وفي

(١) المسند ٥١٢/٢.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٣٧.

(٣) المسند ٤٤٢/٢.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٣٧.

(٥) الشاهد للربيع بن ضبع الفزاري في: الخزانة ٣/٣٠٧، والأزهري ١٩٤ والاقنصاب ٣٦٩، وهو بلا نسبة في: الهمع ١/١١٦، وشرح شذور الذهب ٣٥٤، وتتمته: فإن الشَّيْخَ يُهْرَمُهُ الشَّنَاءُ.

(٦) مسلم - زكاة ٢٤.

(٧) سورة التوبة ٣٤.

الفعل ضمير الذهب والفضة، وأنث إما بتأويل السابق، وإما على التطبيق بينه وبين المفعول الثاني الذي هو قوله: (فأحمي عليها من نار جهنم).

قال في الكشف، فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾^(١).
قوله: (فيرى سبيله):

قال الطيبي: الضمير المرفوع فيه قائم مقام الفاعل، وسبيله: ثاني مفعوليّه.
وقال النووي: ضبطناه بضم الياء وفتحها ويرفع لام سبيله ونصبها.
قوله: (قيل: يا رسول الله فالإبل).

قال الطيبي: الفاء متصل بمحذوف أي عرفنا حكم النكدين فما حكم الإبل.
قوله: (بطح لها).

قال التوربشتي: روى بطح له بالتذكير وهو خطأ رواية ومعنى، لأن الضمير المرفوع في الفعل لصاحب الإبل، والمجرور للإبل فلا يستقيم لأن المبطوح المالك لا الإبل.

قال الطيبي: أما التمسك بالرواية فمستقيم، وأما بالمعنى فلا، ولا يجوز أن يذكر الضمير لإرادة الجنس أو للتأويل المذكور، وأنشد ابن جني:

مِثْلُ الْفَرَاخِ نُنْتَفَتْ حَوَاصِلُهُ^(٢)

على أنه يجوز أن يرجع الضمير لصاحب الإبل، ويكون الجار والمجرور قائماً

(١) الكلام في هذا الموضع مبتور في أ، ب، ج، والآية من سورة التوبة ٣٥. انظر الكشف ١٨٧/٢ تجد قوله: (وهلا قيل: تحمي من قولك: حمى الميسم وأحميته، ولا تقول: أحميت على الحديث؟ قلت: معناه: أن النار تحمي عليها: أي توقد ذات حمى وحر شديد من قوله - نار حامية - ولو قيل: يوم تحمي لم يعط هذا المعنى . .)

(٢) الشاهد بلا نسبة في المحتسب ١٥٣/٢.

مقام الفاعل كما في قوله تعالى : ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالًا^(١)﴾ (٢).

قوله : (أوفر ما كانت).

قال الطيبي : (أوفر)، مضاف إلى «ما» المصدرية والوقت مقدر، وهو منصوب على الحال من المجرور (للإبل)^(٣) وجاز وقوعه حالاً ولا يمنعها إضافته إلى المعرفة، لأن الإضافة فيه غير محضة بدليل قولهم : مررت برجل أفضل الناس. وإن كان لصاحب الإبل فهو خبر مبتدأ محذوف على الاستئناف.

وقوله : (لا يفقد منها فصيلاً واحداً)^(٤) حال أيضاً إما مترادفة، إن كان صاحب الحال الضمير في (بطح) أو متداخلة إن كان صاحب الضمير المستتر في كانت التامة الراجع إلى الإبل لوجود الضمير في منها.

وقوله : (تظافره)، حال أيضاً مترادفة أو متداخلة على التقديرين لوجود ضمير المذكر والمؤنث، ويجوز أن تكون استئنافاً كأنه لما قيل : بطح صاحب الإبل لإبله حال كونها قوية تامة مع جميع فصلانها غير فاقدة منها شيئاً اتجه السائل أن يقول : لم بطح لها؟ أجيب : لتطأه إلى آخره.

وعلى هذا حكم قوله : كلما مرّ عليه أخراها رد عليه أولها في الحالية والاستئنافية، أي تطؤه دائماً.

[١٤٥٣] حديث : «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِكُمْ»^(٥).

قال الطيبي : (من شركم) حال أي أخبركم بخيركم مميّزاً من شركم.

(١) (رجال) ساقطة من ب، ج.

(٢) سورة النور ٣٦، ٣٧.

(٣) في ب، ج- (إن كان الضمير المجرور للإبل).

(٤) في ب، ج- (لا نفقة منها مضافاً واحداً).

(٥) الترمذي - فتن ٧٦، ٧٧.

[١٤٥٤] حديث: «تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كِرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ»^(١).

قال الطيبي: (من خير الناس) ثاني مفعولي (تجدون) والأول قوله: (أشدهم)، ولما قدم المفعول الثاني أضمر في الأول الراجع إليه كقولك: على الثمرة مثلها زُبْدًا.

ويجوز أن يكون المفعول الأول: (خير الناس) على مذهب من يجيز زيادة (من) في الإثبات.

وقوله: (حتى يقع فيه)، يحتمل وجهين:

أحدهما: أن تكون غاية تجدون، أي تجدون خير الناس أشدهم كراهية حتى يقع فيه فحينئذ لا يكون خيرهم. والثاني: (أنها غاية أشد) أي يكرهه حتى يقع فيه فحينئذ يعينه الله عليه فلا يكرهه.

[١٤٥٥] حديث: «وَيَلُّ لِلْأَمْرَاءِ»^(٢).

قال الطيبي: (ويل) مبتدأ و(للأمراء) خبره.

[١٤٥٦] حديث: «مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ»^(٣) رَجُلٌ مُمَسِّكٌ عِنَانَ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَى مَنَّتِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (يطير) إما صفة بعد صفة أو حال من الضمير في (ممسك).

(١) المسند ٢/٤١٨، والبخاري - مناقب ١، ٢٥.

(٢) المسند ٢/٣٥٢، وانظر الحاكم ٩١/٤، وابن حبان ١٥٥٩.

(٣) (لهم) ساقطة من ب، ج.

(٤) المسند ١/٣١٠، ٢/٣٩٦، ٤٤٣، ٥٢٣، والترمذي - جهاد ١٨، ومسلم - إمارة ١٢٥،

والنسائي - زكاة ٧٤، وابن ماجه - فتن ١٣، والموطأ - جهاد ٤.

قوله: (كلّما سمع)، صفة طار عليه، طار جواب (كلما) و(موضع) جوابه حال من فاعل يطير.

قوله: (يبتغي القتل والموت مظانه)، (مظانه) اشتمال من الموت فيكون مفعولاً به على الاتساع كقوله:

(ويوم شهدناه)، وذهب الشارحون إلى أنه منصوب على الظرفية من قوله: يبتغي.

[١٤٥٧] حديث: «إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ»^(١).

قال القرطبي والقاضي عياض: كلاهما في شرح مسلم وابن سيد الناس في شرح الترمذي، والشيخ ولي الدين العراقي في شرح سنن أبي داود، (عن) هنا بمعنى الباء فإنها تأتي بمعناها كما تأتي الباء بمعنى عَنْ في قوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا﴾^(٢). قالوا وقد تكون (عن) هنا زائدة، أي أبردوا الصلاة يقال: أبردوا كذا إذا فعله في برد النهار.

زاد العراقي: وقال بعضهم هو على تضمين (أبردوا) معنى أخرروا، وحذف مفعوله، تقديره: أخرروا أنفسكم عن الصلاة.

وقيل معناه: تأخروا عنها مبردين وهو مثل الذي قبله إلا أنه ضمّن أبردوا معنى فعل قاصر لا يحتاج (إلى تقدير)^(٣) مفعول، وهو تأخروا.

قال القاضي عياض: وأما الرواية الأخرى: «أبردوا عن الحرّ في الصلاة» فبيّن المعنى، أي افعلوا في الصلاة وأقصروا بها عن الحر.

(١) المسند ٩/٣ برواية (فأبردوا بالصلاة)، والبخاري - مواقيت ٩، ١٠ وأبو داود - صلاة ٤،

والترمذي - صلاة ٥، والنسائي - مواقيت ٥، وابن ماجه - صلاة ٤، والدارمي - صلاة ١٤.

(٢) سورة الفرقان ٥٩.

(٣) (إلى تقدير) مكرر في ب.

قال الشيخ ولي الدين العراقي في مجموع له ومن خطّه نقلت: هذا جاز على أصل معنى (في) وهو الظرفية لكن فيه حذف وتقدير، وهو خلاف الأصل .

قال: والذي أقوله: إن (في) هنا يحتمل ثلاثة أوجه غير ما ذكره القاضي، أحدها: أن تكون للتعليل، فيكون التقدير: أبردوا عن الحر لأجل الصلاة كما في قوله تعالى: ﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾^(١)، وقوله: ﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ عَذَابٌ﴾^(٢). الثاني: أن تكون بمعنى الباء، كما في قوله: (أبردوا عن الصلاة) أي بالصلاة، وكقول زيد الخيل:

وَيَرْكَبُ يَوْمَ الرَّوْعِ مَنَا فَوَارِسُ يَصِيرُونَ فِي طَعْنِ الْأَبَاهِرِ وَالْكُلَى^(٣)
أي: بطعن الأباهر.

الثالث: أن يكون^(٤) من باب القلب نحو: عرض الحوض على الناقة^(٥).

قال الكرمانى: فإن قلت: ما الفرق بين: أبردوا عن الصلاة وأبردوا بالصلاة، قلت: الباء هو الأصل وأما عَنْ ففيه تضمين معنى التأخير، أي تأخروا عنها مبردين. وقيل هما بمعنى واحد، و(عن) تطلق بمعنى الباء كما يقال: رميت عن القوس، أي بها.

وقوله: (فأذن لها بنفسين)^(٦)، نفس في الشتاء^(٧) ونفس في الصيف).

(١) سورة يوسف ٣٢ .

(٢) سورة النور ١٤ .

(٣) الشاهد لزيد الخيل، في الخزانة ١٤٨/٤، وهو بلا نسبة في الهمع ١٩٣/٤ .

(٤) (تكون) مكررة في ب .

(٥) لعله أراد: عرض الناقة على الحوض .

(٦) في أ (بنفسهن) والتصويب من ب، جـ .

(٧) في أ (الشاه) والتصويب من ب، جـ .

قال الزركشي : بالجـر فيهما على البدل .

وقوله : (أشدُّ ما تجدون من الحر) .

قال الزركشي : بالكسر، على البدل من نفس، وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي فهو، وبالنصب مفعولاً، بتجدون بعده .

وقال الكرمانى : (أشد) بالجر بدلاً أو بياناً، وبالرفع أي هو أشد، محذوف المبتدأ، أو أشد ما تجدون من الحر منه . محذوف الخبر .

وقال الطيبي ؛ جعل (أشد) مبتدأ خبره محذوف أولى من عكسه لدلالة رواية البخاري، وأما الفاء في الخبر فلاضافة أشد إلى (ما) الموصولة أو الموصوفة .

[١٤٥٨] حديث : «مَنْ مَنَحَ مَنَحَةً بِصَدَقَةٍ رَاحَتْ^(١) صَبُوحُهَا وَعَبُوقُهَا»^(٢) .

قال النووي : هما منصوبان على الظرف، والصَّبوح بفتح الصاد: الشرب أو النهار، والعبوق بفتح الغين : الشرب أو الليل .

قال وقال القاضي عياض : هما مجروران على البدل من قوله صدقة^(٣)، ويصح نصبهما على الظرف .

وقال الشيخ أكمل الدين : الضمير في (غدت) وراحت للمنحة وبصدقة في موضع الحال .

[١٤٥٩] حديث : «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا إِلَّا أَنْ

(١) في ب، جـ (من منح منحة غدت بصدقة وراحت بصدقة) .

(٢) المسند ٤/٢٧٢، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٦، ٣٠٠، ٣٠٤، بلفظ فيه اختلاف، ومسلم ٣/٧٠ بلفظ

مختلف، والترمذي - بر ٣٧ .

(٣) (قوله) ساقطة من ب، جـ .

يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا»^(١).

قال الكرمانى: روي: (ثم لا يجدوا) فإن قلت، ما الموجب لحذف النون، قلت: جوز بعضهم حذف النون بدون الناصب والمجازم.

قال ابن مالك: حذف نون الرفع في موضع الرفع لمجرد التخفيف ثابت في الكلام الفصيح نثره ونظمه.

وقال الطيبي: أتى بضم المؤذنة بترأخي رتبة الاستهام عن العلم.

وقال ابن عبد البر: الضمير في عليه يعود إلى الصف الأول وهو أقرب مذكور هذا أوجه الكلام.

وقال غيره: يعود على معنى الكلام المتقدم فإنه مذكور مقول، ومثله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾^(٢)، أي ومن يفعل المذكور.

وهذا أولى من الأول، لأنه راجع إلى الصف، وبقي النداء ضائعاً لا فائدة له^(٣).

[١٤٦٠] حديث: «كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا»^(٤).

قال ابن سيد الناس في شرح الترمذي: يجوز أن يكون المدّ مصدرًا مختصاً، والمصدر المختص ما كان مفسر النوع نحو: مشى القهقري، وقعد القرفصاء واشتمل الصّماء، فإن القهقري نوع من المشي، والقرفصاء نوع من القعود، والصماء نوع من

(١) المسند ٢/٣٠٣، ٥٣٣، والبخاري - أذان ٩، ٣٢، ومسلم - صلاة ١٢٩، والترمذي - مواقيت

٥٢، والموطأ جماعة ٦، نداء ٣.

(٢) سورة الفرقان ٦٨.

(٣) في ب، ج: لا فائدة فيه.

(٤) المسند ٢/٣٧٥، ٤٣٤، ٢٠٠، ٥٢/٦، وأبو داود - صلاة ١١٧، والترمذي - مواقيت ٦٣،

والدارمي - صلاة ٣٢.

المشي، والصماء نوع من أنواع الاشتمال. أو حالاً من (رفع) وإن كان مأخوذاً من مدّ النهار وهو ارتفاعه فيكون مصدرأ في المعنى نحو: قعدت جلوساً، وقمت وقوفاً.

[١٤٦١] حديث: «إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْفَيْلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ، أَلَا وَإِنَّهَا لَمْ تَحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي»^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: (ألا) لها صدر الكلام فما المعطوف عليه بالواو، والمناسب أن يقال بدونها نحو: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾^(٢).

قلت هو عطف على مقدر أي: أَلَا إِنَّ اللَّهَ حَبَسَ عَنْهَا وَإِنَّهَا لَمْ تَحَلَّ. قوله: (ألا وإنها ساعتى هذه حرام).

قال: (حرام) خبر لقوله: (إنها)، فإن قلت: ما بال الخير ليس مطابقاً للمبتدأ، قلت: لفظ حرام وإن كان في الأصل صفة مشبهة، لكنه اضمحلت وصفيته لغلبة الاسمى فتساوى التذكير والتأنيث فيه، وإنه مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث. قوله: (فقال العباس: إلا الإذخر).

قال: يجوز رفعه على البدل مما قبله، ونصبه على الاستثناء لكونه واقعاً بعد النفي.

قال ابن مالك في توضيحه: يجوز فيه (الرفع)^(٣) على البدل مما قبله، والنصب وهو المختار، لكن الاستثناء وقع متراحياً عن المستثنى منه، فبعدت المشاكلة بالبدلية، ولكون الاستثناء أيضاً عرض في آخر الكلام، ولم يكن مقصوداً.

(١) المسند ٢/٢٣٨، والبخاري - علم ٣٩، ومسلم - حج ٤٤٧، ٤٤٨، وأبو داود - مناسك ٨٩، والدارمي - بيوع ٦٠.

(٢) سورة البقرة ١٢.

(٣) (الرفع) ساقطة من أ.

وقال الكرمانى: مثل هذا يسمى بالاستثناء التلقينى، فإن قلت: ليس فى كلام العباس ما يستثنى إلا (الإذخر) منه فما المستثنى منه؟

قلت: مثله ليس مستثنى بل هو تلقينى بالاستثناء فكأنه قال: قل يا رسول الله لا يُخْتَلَى ولا يُعْضَدُ شَجْرُهَا إلا الإِذْخِرَ. وأما الواقع فى لفظ الرسول فهو ظاهر أنه استثناء من كلامه السابق.

وقوله: (إلا الإِذْخِرَ) مرتين، الثانى تأكيد للأول.

[١٤٦٢] حديث: «لأن يمتلىء جوف رجلٍ قِيحاً حتى يريه»^(١).

قال أبو الفرج: روى بإسقاط (حتى)، فنرى جماعة من المبتدئين يصبون (يريه) جرياً على العادة فى قراءة الحديث الذى فيه (حتى). وليس ههنا ما ي نصب. سمعته من ابن الخشاب.

قال الزركشى: رواه الأصيلى بالنصب على بدل الفعل من الفعل، وإجراء إعراب (يمتلىء) على (يريه).

[١٤٦٣] حديث الذئب^(٢) قوله: «إن رأيتُ كالיום»^(٣).

قال الزمخشري فى الفائق: أي: ما رأيت أعجوبة كأعجوبة اليوم، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه وحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.

[١٤٦٤] حديث: «يَقُولُونَ الكَرَمَ، وَإِنَّمَا الكَرَمُ قلبُ الْمُؤْمِنِ»^(٤).

(١) المسند ١/١٧٥، ٢/٣٩، ٣/٨ بلفظه، والبخارى - أدب ٧١، ومسلم - شعر ٧-٩، وأبو داود

- أدب ٨٧، والترمذي - أدب ٧١، وابن ماجه - أدب ٤٢.

(٢) فى أ (الذئب) والتصويب من ب، ج.

(٣) المسند ٢/٣٢٢، ٣٤٠؛ ٥/٤٤٧، ٤٤٨.

(٤) المسند ٢/٢٣٩، ٢٥٩، ٢٧٢، ٣١٦، ٤٦٤، ٤٧٦، ٥٠٩، والبخارى - أدب ١٠١، ١٠٢،

ومسلم - ألفاظ ٦-١٠، ١٢، وأبو داود - أدب ٧٤، والدارمي - أشربة ١٦.

قال الكرمانى: (الكَرْم) مبتدأ خبره محذوف أو بالعكس أى يقولون شجر العنب الكرم.

[١٤٦٥] حديث: «لَا تَصْحَبِ الْمَلَائِكَةَ رِفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ»^(١).

قال الطيبى: عطف قوله: (ولا جرس) على قوله: (فيها كلب) وإن كان مثبتاً^(٢) لأنه فى سياق النفي.

[١٤٦٦] حديث: «قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ يَا أَبَا هِرٍّ»^(٣).

قال ابن بطلال: هذا ليس من باب الترخيم، وإنما هو نقل اللفظ من التصغير والتأنيث، إلى التكبير والتذكير.

[١٤٦٧] حديث: «إِذَا هَلَكَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ وَإِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ»^(٤).

قال الكرمانى: فإن قلت: اسم (لا) إذا كانت معرفة وجب التكرير، قلت: هو علم نكرة، أو (لا) بمعنى ليس أو (مؤول)^(٥) نحو: قضية ولا أبا الحسن لها أو مكرر إذ حاصله لا قيصر ولا كسرى.

[١٤٦٨] حديث: «كَانَ إِبْرَاهِيمُ أَوَّلَ النَّاسِ ضَيْفٍ... الْحَدِيثُ»^(٦).

(١) المسند ٢/٢٧، ٣٢٦/٦، وأبو داود - جهاد ٤٦، ولباس ٤٠، والترمذى - جهاد ٢٥، والنسائى - زينة ٥٤، والدارمى - استئذان ٤٤.

(٢) فى أ (مبتدأ) والتصويب من ب، ج.

(٣) المسند ٢/٥٢٥ انظر البخارى ٧/٨٨، ٨/٥٥.

(٤) المسند ٢/٢٣٣، ٢٤٠، ٩٢/٥، ٩٩، والبخارى - مناقب ٢٥، إيمان ٣، ومسلم - فتن ٧٥، ٧٦، والترمذى - فتن ٤١.

(٥) فى أ هكذا (فأول) والذي أثبتناه من ب، ج.

(٦) الموطأ - صفة النبي ٤.

قال الطيبي : قوله : (ضَيْفُ الضَيْفِ) ، هو خير كان (وأول الناس) ظرف له ، وكذا ما بعده .

ويحتمل أن يكون (أول الناس) خير كان ، و(ضَيْفُ الضَيْفِ) يكون مؤولاً بمصدر وقع تمييزاً ، أي : أول الناس تضييفاً أو تقدير المميز ، ويكون الفعل المذكور بياناً ، و(ضَيْفُ الضَيْفِ) مجاز باعتبار ما يؤول إليه .

[١٤٦٩] حديث : «مَنْ لَعَقَ الْعَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ فِي كُلِّ شَهْرٍ»^(١) .

(قال الطيبي : (في كل شهر) صفة غدوات ، أي غدوات كائنة في كل شهر)^(٢) .

[١٤٧٠] حديث : «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى حَقًّا»^(٣) .^(٤)

قال الكرمانى : فإن قلت : الشرط ينبغي أن يكون غير الجزاء ، قلت : ليس هو الجزاء حقيقة بل لازمه نحو : فليستبشر فإنه قد رأى ، أو هو في معنى الإخبار ، أي من رأى فأخبره بأن رؤيته حق ليست أضغاث^(٥) أحلام ولا تخيلات الشيطان . ومثله (قوله ﷺ)^(٦) : «إِنْ تَطَعْنَا فِي إِمَارَتِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطَعُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ قَبْلَهُ» ، فيؤول بإخبار أي : إن طعنتم فيه فأخبركم بأنكم طعنتم في أبيه ، أو بلازمها أو بلازمه عند البيانية أي : إن طعنتم فيه تأتمتم بذلك .

(١) ابن ماجه - طب ٧ ، ٣٤٣/٢ .

(٢) ما بين المعقوفتين ساقط من ب ، ج .

(٣) (حقاً) ساقطة من ب ، ج .

(٤) المسند ٢/٢٣٢ ، ٣٠٦/٥ ، ٣٩٤/٦ ، والبخاري - علم ٣٨ ، تعبیر ١٠ ، ومسلم - رؤيا ١١١ ، وأبو داود - أدب ٨٨ ، والترمذي - رؤيا ٤ ، وابن ماجه - رؤيا ٢ .

(٥) (أضغاث) ساقطة من ب ، ج .

(٦) ما بين الهلالين ساقط من ب ، ج ، والحديث في المسند : ٢/٢٠ ، ٨٩ ، ١٠٦ ، ١١٠ ، والبخاري - أحكام ٣٣ .

[١٤٧١] حديث: «مَنْ اضْطَجَعَ مضجعاً لم يذكر الله فيه كَانَ عليه تِرَةٌ يومَ القيامةِ . . .
الحديث»^(١).

قال الطيبي: روى (كانت) بالتأنيث، ورفع (ترة)، فينبغي أن يؤول في مرجع الضمير من (كانت) مؤنثاً، أي: الاضطجاعة والقعدة، و(ترة) مبتدأ والجار والمجرور خبره، والجملة خبر (كان).
وأما على رواية التذكير ونصب (ترة) فظاهر، والجار والمجرور متعلق بترة.

وقوله: (إلا قاموا عن أنتن من جيفة) استثناء مفرغ، التقدير: ما يقومون قياماً إلا هذا القيام وضمّن قاموا معنى التجاوز فعديّ بـ(عن).

وقال ابن الأثير^(٢): الهاء في (ترة) عوض من الواو المحذوفة مثل: وَعَدَّ و(عَدَّة)^(٣). ويجوز رفعها ونصبها على اسم كان وخبرها.

[١٤٧٢] حديث: «إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً يَطُوفُونَ فِي الطَّرِيقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَرُوا: هَلُمُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ»^(٤).

قال الكرمانبي: قوله: (هلمّوا) ورد على اللغة التميمية حيث لا يقولون باستواء الواحد والجمع فيه.

قوله: (فيحفّونهم بأجنحتهم)، قال المظهري: (الباء) للتعديّة، يعني: يديرون أجنحتهم حول الذّاكرين.

وقال الطيبي: الظاهر أنها للاستعانة كما في قولك: كتبت بالقلم.

(١) أبو داود - كتاب الأدب ٣١، ١٠٦، وابن السني في عمل اليوم والليلة ٧٤٣.

(٢) زاد في ب، ج: في النهاية.

(٣) في ب، ج: وعدته عدة، والمؤدى واحد.

(٤) البخاري - دعوات ٦٦، ٦٠٧/٨، ومسلم - الذكر والدعاء ٢٥، والمسند ٣٨٧/١، ٢٥١/٢.

[١٤٧٣] حديث: «اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنْ كُنْتَ لِاعْتِمُدَ بِكَبِدِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْجُوعِ»^(١).

قال الزركشي: بالجر حذف منه حرف القسم، وجوز فيه النصب.

قال ابن جني: إذا حذف حرف القسم نصبت الاسم بعده بالفعل المقدر. تقول: الله لأذهبن، ومن العرب من يجر اسم الله مع حذف حرف الجر فيقول: الله لأذهبن، لكثرة الاستعمال.

[١٤٧٤] حديث: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ (السَّمَاءِ)^(٢) مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ فَرِيقٌ مِنَ النَّاسِ بِهَا كَافِرِينَ يَنْزِلُ اللَّهُ الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ بِكُوكَبٍ كَذَا وَكَذَا»^(٣).

قال الطيبي: بكوكب متعلق بمحذوف يدل عليه قوله: (ينزل الله الغيث) أي ينزل الغيث بسبب كوكب.

[١٤٧٥] حديث: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَهَا مِائَةَ رَحْمَةٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ وَأَرْسَلَ فِي خَلْقِهِ كُلِّهِمْ رَحْمَةً وَاحِدَةً فَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يَيْأَسْ مِنَ الْجَنَّةِ، وَلَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِالَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يَأْمَنْ مِنَ النَّارِ»^(٤).

قال الكرمانى: فإن قلت: (لو) لانتفاء الأول انتفاء الثاني، خرج به ابن الحاجب في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٥)، كما يعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد، وليس في الحديث كذلك، إذ فيه انتفاء الثاني وهو انتفاء الرجاء لانتفاء

(١) المسند ٢/٥١٥، والبخاري - رفاق ١٧، والترمذي - قيامة ٣٦.

(٢) (السماء) ساقطة من أ.

(٣) مسلم - الإيمان رقم ١٢٦.

(٤) البخاري - رفاق ١٩، ١٢٣/٨ بلفظه.

(٥) سورة الأنبياء ٢٢.

الأول، كما في : لوجئتني لأكرمتك، فإن الإكرام متف لانتفاء المجيء، وبالنظر إلى الذهن لانتفاء الأول انتفاء الثاني، فإننا نعلم انتفاء المجيء بانتفاء الإكرام ويستدل به عليه. وكذا في الآية انتفاء الفساد لانتفاء التعدد، ونعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد.

والمقصود من الحديث: أن الشخص ينبغي أن يكون بين الخوف والرجاء.

[١٤٧٦] حديث: «كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ - فِي مَسِيرٍ فَتَفَدَّتْ أَرْوَادُ الْقَوْمِ - إِلَى أَنْ قَالَ: (حَتَّى مَلَأَ الْقَوْمُ أَرْوَادَهُمْ)»^(١).

قال القرطبي: هكذا الرواية، وصوابه: مزادهم فإنها هي تملأ بالإزادة وهي جمع زاد مسمى المزواد أزودة باسمها لأنها تجعل فيها على عادتهم في تسميتهم الشيء باسم الشيء إذا جاوزه أو كان منه بسبب، وقد عبر عنها في الرواية الأخرى بالأوعية.

قوله: (فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يلقي الله بها غير شاك فيحجب عن الجنة).

قال القرطبي: رويناه بنصب فيحجب ورفعها، فالنصب بإضمار (أن) بعد الفاء في جواب النفي وهو الأظهر والأجود، وفي الرفع إشكال لأنه يرتفع على أن يكون خبر المبتدأ محذوفاً تقديره فهو يحجب، وهو نقيض المقصود فلا يستقيم المعنى حتى تقدر لا النافية، (أي فهو لا يحجب، ولا تحذف لا النافية)^(٢) في مثل هذا.

وقال الطيبي: (الباء) في (بها) يجوز أن تكون سببية أو استعانة أو حالاً، وقوله: (غير شاك) مرفوع صفة (عبد) عطفاً على الجملة السابقة والنفي منصب عليهما معاً.

[١٤٧٧] حديث: «كُنَّا قَعُودًا حَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ»^(٣).

(١) مسلم - إيمان ٤٤.

(٢) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٣) مسلم - إيمان ٥٢.

قال النووي: قال أهل اللغة: يقال (قعدنا) ^(١) حَوْلَهُ وَحَوْلَيْهِ، وَحَوَالَيْهِ وَحَوَالَهُ بفتح الحاء واللام في جميعها، أي على جوانبه قالوا: ولا يقال: حوَالِيهِ بكسر اللام. قوله: (ومعنا أبو بكر وعمر).

قال النووي: بفتح العين في اللغة المشهورة ويجوز تسكينها في لغة، وهي للمصاحبة.

قال صاحب المحكم: (مَع) اسم معناه الصحبة وكذلك مع الكاف، أي بإسكان العين غير أن المحرك يكون اسماً وحرفاً والساكنة لا يكون إلا حرفاً.

قال اللحياني: قال الكسائي: ربيعة وتميم يسكنون فيقولون معكم ومعنا، فإذا جاءت الألف واللام وألف الوصل اختلفوا، فبعضهم يفتح العين وبعضهم يكسرها نحو: مع القوم ومع ابنك، أما من فتح فبناه على قولك: كنا معاً ونحن معاً، فلما جعلها حرفاً، وأخرجها عن الاسم حذف الألف وترك العين على فتحها، وهذه لغة عامة العرب، وأما من سكن ثم كسر عند ألف الوصل فأخرجه مخرج الأدوات مثل: هَلْ وَبَلْ.

قوله: (فقال: ما هاتان النعلان يا أبا هريرة؟ قلت: هاتين نعلان رسول الله - ﷺ - بعثني بهما).

قال النووي: هكذا في جميع الأصول بنصب (هاتين هما نعلان) فنصب هاتين بإضمار (يعني) وحذف (هما) التي هي المبتدأ للعلم به.

وقوله: بعثني بهما، بالثنية، ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها (بها) من غير ميم، وهو صحيح أيضاً. ويكون الضمير عائداً إلى العلامة، فإن النعلين كانتا علامة. قوله: (فخررت لاستي).

(١) ي أ (قصدنا) والتصويب من ب، ج.

قال القرطبي: أي على آسْتِي^(١) كما قال تعالى: ﴿يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾^(٢)، أي عليها.

قوله: (بأبي أنت وأمي)، معناه أنت مفدى، أو أفديك بأبي وأمي.

وقال الطيبي: (الباء) في (بأبي) متعلقة بمحذوف قيل: هو اسم فيكون ما بعده مرفوعاً تقديره: أنت مفدى بأبي، وقيل هو فعل وما بعده منصوب، أي فديتك بأبي وأمي، وحذف هذا المقدر تخفيفاً لكثرة الاستعمال وعلم المخاطب به.

قال: وقوله في أول الحديث: (فخشينا أن تقطع دوننا) حال من الضمير المستتر في (تقطع)، أي فخشينا أن تصاب بمكروه متجاوزاً عنا كقوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٣).

الكشاف: ومعنى (دون) أدنى مكان من الشيء ومنه الشيء الدون واستعير للتفاوت في الأحوال والرتب، فقيل: زيد دون عمرو في الشرف والعلم ثم اتسع واستعمل في كل تجاوز حداً إلى حد.

وقوله: (فخشينا أن تقطع دوننا ففزعنا) عطف أحد المترادفين على الآخر إرادة الاستمرار مثل ما في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾^(٤).

قوله: (فقال: أبو هريرة) أي فقال النبي - ﷺ - لأنت^(٥) أبو هريرة، فعلى هذا أبو هريرة خبر مبتدأ محذوف، والهمزة في المبتدأ يحتمل أن تكون على حقيقتها أي التقرير أو التعجب.

(١) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٢) سورة الإسراء ١٠٧.

(٣) سورة البقرة ٢٣.

(٤) سورة القمر ٩.

(٥) في ب، ج (أنت).

[١٤٨١] حديث: «الإيمان يمانٍ والفقهُ يمانٍ والحكمةُ يمانية»^(١).

قال الشيخ تقي الدين بن الصلاح: هو بتخفيف (الياء) عند جماهير أهل العربية، لأن الألف المزيدة فيه عوض من ياء النسب المشددة فلا يجمع بينهما.
قال ابن السيد في كتابه الاقتضاب: حكى المبرد وغيره أن التشديد لغة وهذا غريب.

قال النووي: قد حكى الجوهري وصاحب المطالع وغيرهما من أهل العلم عن سيبويه أنه حكى عن بعض العرب أنهم يقولون اليماني بالياء المشددة وأنشد لامية العجم ابن خلف:

يَمَانِيًّا يَظَلُّ يَشْدُ كَبِيرًا وَيَنْفِخُ دَائِمًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

[١٤٨٢] حديث: «أنه قال للحسنِ حُرْقَةُ حُرْقَةُ تَرَقَّ عَيْنَ بَقَّة»^(٢).

قال في النهاية: (حزقة) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره أنت حزقة. (حزقة) الثانية كذلك أو خبر مكرر. ولم ينون (حزقة)، أراد يا حزقة فحذف النداء وهو في الشذوذ كقولهم: أَطْرِقُ كَرًّا، لأن حرف النداء يحذف^(٣) من العلم المضموم والمضاف.

وقال ابن الجوزي: قوله: (عين بقعة) أي يا صغير العين.

[١٤٨٣] حديث: «إِذَا قَضَى اللهُ الأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ المَلَائِكَةُ بِأَجْنَحِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ»^(٤).

(١) البخاري ٢١٧/٤، ٢١٩/٥، ٢٢٥، ومسلم إيمان ٨٢، ٨٨.

(٢) انظر لسان العرب (حزق) ٣٣٠/١١، وفيه أن هذا الكلام أصلاً كان يستعمله العرب ثم استخدمه الرسول ﷺ. كما قيل وهو حديث لا يصح.

(٣) في ب، ج (إنما يحذف).

(٤) فتح الباري ٣٨٠/٨، ٥٣٧.

قال الطيبي: (خُضَعَانًا) إذا كان جمعاً كان حالاً، وإذا كان مصدرًا جاز أن يكون مفعولاً مطلقاً لما في ضرب الأجنحة من معنى الخضوع، أو مفعولاً له، وذلك لأن الطائر إذا استشعر خوفاً أرخى جناحه مرتعداً، والضمير كأنه راجع إلى قوله: (لقوله)، وكأنه حال منه.

وقوله (الحق) منصوب على أنه صفة مصدر محذوف تقديره: قال جبريل: قال الله القول الحق. ويحتمل الرفع بتقدير: قوله الحق.

[١٤٨٤] حديث: «المُسْتَبَانِ مَا قَالَ فَعَلَى الْبَادِي»^(١).

قال الطيبي: (ما) شرطية، وقوله: (فعلى البادى) جزاء أو موصولة (فعلى البادى) خبره والجملة سببية.

[١٤٨٥] حديث: «بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ»^(٢).

قال الطيبي: (بحسب امرئ) مبتدأ، والباء فيه زائدة.

قوله: (أن يحقر) خبره، أي حسبه وكافيه من خلال الشرور تحقير أخاه.

[١٤٨٦] حديث: «بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا»^(٣) كَمَا بَدَأَ^(٤).

قال القرطبي: كذا الرواية بهمز بدأ وفيه نظر وذلك أن (بدأ) مهموز يتعدى إلى مفعول كقوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾^(٥).

(١) المسند ٢/٢٣٥، ٤٨٨، ٥١٧، ١٦١/٤، ١٦٦، ٢٦٦/٦، ومسلم - بر ٦٩، وأبو داود - أدب ٣٩، والترمذي - براه.

(٢) (غريباً) ساقطة من ب، ج.

(٣) مسلم بشرح النووي ٢/١٧٤، والترمذي - إيمان ١٣، وابن ماجه - فتن ١٥، والدارمي - رفاق ٤٢، وانظر المسند ١/٣٩٨، ٧٣/٤.

(٥) سورة الأنبياء ١٠٤.

قال صاحب الأفعال: يقال بدأ الله الخلق بدءاً وأبدأهم خلقهم، و(بدأ) في الحديث لا يقتضي مفعولاً فظهر الإشكال، قال: ويرتفع الإشكال بأن يحمل (بدأ) الذي في الحديث على (طراً)، فيكون لازماً كما قد اتفق للعرب في كثير من الأفعال تتعدى حملاً على صيغة، ولا تتعدى حملاً على أخرى، كما قالوا: رجع زيد ورجعته وفغر فاه، وفغر فوه، وهو كثير.

قال: وقد سمعت من بعض أشياخي إنكار الهمزة وزعم أنه (بدأ) بمعنى ظهر غير مهموز.

وهذا فيه بعد من جهة الرواية والمعنى.

فأما الرواية بالهمز فصحيحة النقل عمن يعتمد على علمه وضبطه.

وأما المعنى: فبعيد عن مقصود الحديث، فإن مقصوده أن الإسلام نشأ في أول أمره في آحاد الناس، وقلة ثم انتشر وظهر، وأنه سيلحقه من الضعف والاختلاف حتى لا يبقى إلا في آحاد وقلة.

[١٤٨٧] حديث: «لَقَدْ رَأَيْتَنِي فِي الْحَجَرِ وَقَرِيشٍ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَايَ، فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ لَمْ أَثْبِتْهَا فَكُرِبَتْ كُرْبَةً مَا كُرِبَتْ مِثْلَهُ»^(١).

قال النووي: الضمير في مثله يعود على معنى الكربة وهو الكرب الغم أو الهم أو الشيء.

[١٤٨٨] حديث: «إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلَا يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَا يَسْتَدْبِرُهَا وَلَا يَسْتَطِيبُ بِيَمِينِهِ»^(٢).

قال النووي في شرح أبي داود: هكذا هو في عامة النسخ، (ولا يستطيب) بالياء

(١) زاد في ب، ج (قط)، بعد مثله، مسلم - إيمان ٢٧٨، ١٠٨/١، ١٠٩.

(٢) المسند ٤٢١/٥، والبخاري - وضوء ١١، والنسائي - طهارة ٢٠.

وهو صحيح ، وهو نهى بلفظ الخبر كقوله تعالى : ﴿ لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ ﴾^(١) وكقوله ﷺ : « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه » ونظائره، وهذا أبلغ في النهي لأن خبر الشارع لا يتصور خلافه، وأمره قد يخالف، فكأنه قيل : عاملوا هذا النهي معاملة الخبر الذي لا يقع خلافه .

[١٤٨٩] حديث : « (إِنَّ أَوَّلَ مَا يَسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّعِيمِ أَنْ يُقَالَ : أَلَمْ أَصِحَّ جِسْمَكَ .) »^(٢).

قال الطيبي : (ما) في (ما يسأل) مصدرية و(أن يقال) خبر (إن) أي : أول سؤال العبد هو : (أن يقال له إلى آخره)^(٣).

[١٤٩٠] حديث : « هُوَ الطَّهْرُ مِائَةٌ الْحِلُّ مِائَةٌ »^(٤).

قال الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد : أنهى بعضهم وجوه إعرابه إلى قريب من عشرين وجهاً في كثير منها تكلف وإضمار لا تظهر الدلالة عليه^(٥)، وأقربها أربعة أوجه :

الأول : (أن يكون (هو) مبتدأ و(الطهور) مبتدأ ثانياً خبره (مائة) ، والجملة من هذا القبيل ، أي : من هذا المبتدأ الثاني وخبره خبر المبتدأ الأول)^(٦).

الثاني^(٧) : (أن يكون (هو) مبتدأ ، و(الطهور) خبره و(مائة) من بدل الاشتمال ،

(١) سورة البقرة ٢٣٣ .

(٢) الترمذي - تفسير سورة التكاثر ، ٥ .

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من أ .

(٤) المسند ٣٦١/٢ ، أبو داود - ذبائح ٣٤ - طهارة ٤١ ، والترمذي ٦٩ ، وابن ماجه - طهارة ٣٨ ،

صيد ١٨ ، والموطأ - طهارة ١٢ ، صيد ١٢ ، والمسند ٢٣٧/٢ ، ٣٧/٣ ، ٣٦٥/٥ .

(٥) (عليه) ساقطة من ب ، ج .

(٦) ما بين الهاليتين ساقط من أ .

(٧) في ب ، ج - (الأول) .

وفي هذا الوجه بحث دقيق).

الثالث: أن يكون (هو) ضمير شأن (والطهور ماؤه) مبتدأ وخبر. ولا يمنع من هذا تقدم ذكر البحر في السؤال، لأنه إذا قصد الإناء وعدم إعادة الضمير في قوله: هو على البحر صح هذا الوجه وهذا كما قالوا في: ﴿(هو) (١) اللهُ أَحَدٌ﴾ (٢)، ضمير شأن مع ما روي من تقدم ذكر الله تعالى في سؤال المشركين حيث قالوا: انسب لنا ربك.

الرابع: أن يكون (هو) مبتدأ (والطهور) (٣) خبر، و(ماؤه) فاعل لأنه قد اعتمد على عامله بكونه خبراً.

ويترجح الوجه الثالث بأن لضمير الشأن في محاسن الكلام شأناً عند أهل البيان، وكأنَّ السبب فيه أن يشعر بالجملة الآتية إشعاراً كلياً فتشوف النفس إلى التفسير بعد الإبهام، فإذا أتى به قبلته قبول الطالب لمطلوبة.

قوله في أول الحديث: (أفتوضأ بماء البحر).

قال الشيخ ولي الدين العراقي: (الباء) فيه بمعنى (من) ويدل عليه رواية من ماء البحر.

[١٤٩١] حديث: «فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده» (٤).

ذكر ابن طيفور والأبدي شارح الجزولية أن (بات) في هذا الحديث بمعنى صار.

وقد استشكل هذا التركيب من جهة أن انتفاء الدراية لا يمكن أن يتعلق بلفظ (أين)

(١) (هو) ساقطة من أ.

(٢) سورة الإخلاص ١.

(٣) في أ (والضمير) والتصويب من ب، ج.

(٤) المسند ٢/٢٤١، والبخاري - وضوء ٢٦، ومسلم - طهارة ٨٧، ٨٨، والترمذي - طهارة ٢٩،

والنسائي - غسل ٢٩.

باتت يده) ولا بمعناه، لأن معناه الاستفهام، ولا يقال إنه لا يدري الاستفهام، فقالوا
معناه لا يدري تعيين الموضوع الذي باتت فيه يده، فيكون فيه حذف مضاف محذوف
وليس استفهاماً وإن كانت صورته الاستفهام.

وهذا الإشكال والجواب يطرّد في كل ما علق من أفعال القلوب عن العمل فيما
بعده باستفهام.

وقد قال سيبويه في قولك: علمت أزيد عندك أم عمرو، إن معناه: علمت الذي
هو عندك من هذين الرجلين وتممه ابن الحاجب بأن المعنى: علمت جواب ذلك.

[١٤٩٢] حديث: «احتج آدم وموسى»^(١) فقال موسى: أنت آدم الذي خلقك الله
بيده»^(٢).

قال الطيبي: الظاهر أن يقال (خلقه) ليعود إلى الموصول، لكن عدل إلى
الخطاب مطابقة لقوله أنت كقوله:

أنا الذي سمّني أمي حيدرَه

أي سمته.

قوله: (فحج آدم (موسى)^(٣)) هو برفع آدم فاعلاً، أي غلبه بالحجة وحرّفه بعض
الملحدّين فجعله بنصب آدم وموسى فاعل.

[١٤٩٣] حديث: «إن الدين يسر»^(٤).

(١) ما بين الهلالين ساقط من ب، ج.

(٢) المسند ٢/٢٤٨، ٢٦٤، والبخاري ٨/١٥٧، ٤/١٩٢، ٩/١٨٢، ومسلم - قدر ١٣، ١٥.

(٣) (موسى) ساقطة من أ.

(٤) البخاري - إيمان ٢٩، والنسائي - إيمان ٢٨.

قال الكرمانى : معناه : (إمّا ذويس) ^(١) وإمّا أنه يسير على سبيل المبالغة نحو: أبو حنيفة فقه ، أي لشدة اليسر وكثرته كأنه نفسه .

وقال الطيبي : (يسر) خبر إنّ وضع موضع اسم المفعول مبالغة .

وقوله : (ولن يشادّ الدين إلا غلبه) ، كذا رواه الأكثر من رواية البخاري ، بإضمار الفاعل في (يشادّ) للعلم به . و(الدين) منصوب على المفعولية .

وقال صاحب المطالع : أكثر ^(٢) الروايات برفع (الدين) على أن (يشادّ) مبني لما لم يسم فاعله .

وعارضه النووي : بأن أكثر الروايات بالنصب .

قال ابن حجر: ويجمع بين كلاميهما بأنه بالنسبة إلى روايات المغاربة والمشاركة .

قال : ورواه ابن السكن بلفظ : (ولن يشادّ الدين أحدًا إلا غلبه) ، وكذا هو في طريق هذا الحديث عند الإسماعيلي وأبي نعيم وابن حبان وغيرهم .

قال الزركشي : وليس في الدين على هذا إلا النصب .

وقال الطيبي : بناء المفاعلة في (يشادّ) ليس للمفاعلة ^(٣) ، بل للمبالغة ، نحو: طارت النعل وهو من جانب المكلف .

ويحتمل أن يكون للمبالغة على سبيل الاستعارة والمستثنى منه أعم عام الأوصاف ، أي لم يحصل ولم يستقر ذلك ^(٤) على وصف من الأوصاف إلا على وصف المغلوبة .

(١) في أ (معناه أمسينا ذولين) .

(٢) (أكثر) ساقطة من ب ، جـ .

(٣) في ب ، جـ (للمغالبة) ، ويصح به الكلام . (٤) في ب ، جـ (ذلك الشادّ) .

وقوله: (فشددوا)^(١)، الفاء جواب شرط محذوف أي إذا بينت لكم ما في المشادة من الوهن فسدوا وقاربوا، تأكيداً للتشديد من حيث المعنى.

[١٤٩٤] حديث: «يَقُولُونَ: إِنَّ أبا هريرة يُكْثِرُ والله الموعد»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت: الموعد إما مصدر وإما زمان وإما مكان، وعلى التقادير لا يصح أن يخبر به عن الله، قلت: لا بد من إضمار أو مجاز لا يصعب عليك تقديره.

[١٤٩٥] حديث: «(المرء عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدَكُمْ مَنْ يُخَالِلُ)»^(٣).

[١٤٩٦] حديث: «إِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدوسَ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ»^(٤).

قال الزركشي: قيده الأصيلي بضم القاف، أي أعلاه، والجمهور: أنه بالنصب على الظرف، ولم يصح ابن قرقور تقييد الأصيلي، وقال: إنه وهم والضمير في (فوقه) يوهم عَوْدُهُ إِلَى (الفردوس)، وقال السفاقي بل هو راجع للجنة كلها.

ورأيت في تفسير الشيخ شمس الدين ابن النقاش ما نصبه؟ قال^(٥): . . .

[١٤٩٧] حديث: «مَا رَأَيْتُ مِثْلَ النَّارِ نَامَ لَهَا رَبِّهَا»^(٦).

قال الطيبي: (مثل) هنا كما في قولهم: مثلك لا يبخل (نام لها ربها) حال، هذا إذا لم يكن (رأيت) من أفعال القلوب، وأما إذا كان منها فيكون (نام لها ربها) مفعولاً ثانياً له.

(١) في ب، ج (فشددوا).

(٢) البخاري - حرث ٢١، اعتصام ٢٢، ومسلم فضائل الصحابة ١٥٩، ١٦٠.

(٣) المسند ٢٠٣/٢، والحاكم ١٧١/٤.

(٤) البخاري - جهاد ٤.

(٥) في هذا الموضع الكلام مبتور في أ، ب، ج.

(٦) الترمذي - جهنم ١٠.

[١٤٩٨] حديث: «قال رجل: يا رسول الله إن فلانة تُذَكَّرُ مِنْ كَثْرَةِ صَلَاتِهَا وَصِيَامِهَا وَصَدَقَتِهَا، غَيْرَ أَنَّهَا تُؤْذِي جِيرَانَهَا»^(١)»^(٢).

قال الطيبي: (تذكر) على بناء المفعول مسند إلى ضمير (فلانة) و(من) في (من) كثرة) لابتداء الغاية، أي تذكر من أجل هذه، والقرينة الثانية ليس فيها من، فالفعل فيها مسند إلى ضمير فلانة، و(قلة) نصب على نزع الخافض، و(غير أنها) منصوب على أنه استثناء منقطع بمعنى لكن.

[١٤٩٩] حديث: «يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة»^(٣). قال أبو محمد بن السيد البطليوسي في المسائل: اختلف الرواة فيه، فرواه بعضهم برفع النساء ورواه بعضهم بنصبه والاختيار الرفع على طريق ارتفاع المنادى المفرد في قولك: يا زيد ويا عمرو، ويجوز يا مسلمات، ويجوز في المسلمات الرفع صفة على اللفظ والنصب صفة على الموضع كقولك: يا زيد العاقل برفع العاقل ونصبه، إلا أن جمع المذكر السالم يستوي نصبه وخفضه على ما عرف في صناعة النحو، ولا يستحيل ارتفاع المنادى وإن كان غير علم، قال تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ﴾^(٤)»^(٥). وأما من روى: (يا نساء) بالنصب وأضافهن إلى المسلمات، فهو بمنزلة قول العرب: مسجد الجامع، وصلاة الأولى، وقوله تعالى: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾^(٦) ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾^(٧) ونحو ذلك مما أضيف فيه الموصوف إلى الصفة في اللفظ.

(١) في ب، جـ (بلسانها)، وكذا في المسند ٤٤٠/٢.

(٢) المسند ٤٤٠/٢.

(٣) المسند ٢/٢٦٤، والبخاري - هبة، ١، أدب، ٣٠، ومسلم - زكاة ٩.

(٤) (والطير) ساقطة من ب، جـ.

(٥) سورة سبأ ١٠.

(٦) سورة يوسف ١٠٩.

(٧) سورة ق ٩.

فالبصريون يتأولون ما جاء من هذه الأشياء على حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه. والتقدير عندهم: مسجد اليوم الجامع، وصلاة الساعة الأولى من زوال الشمس، (ولدار الآخرة) أي؛ الحياة الآخرة لأن الإنسان له حياتان، وحبّ النبات الحصيد، ويا نساء الجماعات المسلمات، ونحو ذلك من التقدير إنما يفعلون ذلك لأنهم لا يجيزون إضافة الموصوف إلى صفته.

وأما الكوفيون فلا يقدرّون فيها شيئاً محذوفاً ويقولون: إنما جازت إضافة الموصوف إلى صفته لاختلاف الألفاظ، لأن العرب قد تحمل الشيء على لفظه لا على معناه كقولهم: كتب لي فلان ثلاث سجلات، فيؤثرون العدد على اللفظ والواحد سجل مذكر.

وقال في موضع آخر من الكتاب: سئل الإمام أبو الوليد بن رشد عن هذا الحديث، فأجاب بأن قال: أكثر الشيوخ يروون الحديث بنصب النساء وخفض المؤمنات على حكم المنادى المضاف ووجه ذلك أنّ خطاب النبي ﷺ توجّه إلى نساء بأعيانهنّ، أقبل بندائه عليهنّ، فضحّت الإضافة على معنى المدح لهنّ والترفيح لأقدارهنّ كما تقول: يا رجال القوم، ويا فوارس العرب، فيكون المعنى: يا خيرات المؤمنات، وهو معنى صحيح يصحّ به الكلام على ظاهره دون تفسير ولا إضمار ويتضمّن المدح، وهو زيادة فائدة في الحديث. ورواه بعض الشيوخ برفع النساء على المنادى المفرد ورفع المؤمنات على النعت للنساء على اللفظ ونصبها على الموضع وقال: المعنى يا أيها النساء، وممّن ذهب إلى ذلك وقال: إن الإضافة لا تجوز، ابن عبد البر، ومعنى ما ذهب إليه أنه لا يجوز ولا يصح أن يضاف الشيء إلى بعضه، لا يقال قرأت قرآن الأمّ، ولا رأيت رجل اليد، وإنما يصح: رأيت يد الرجل، وقرأت أمّ القرآن.

فكذلك يصح أن يقال: رأيت مؤمنات النساء، ولا يصح أن يقال: رأيت نساء المؤمنات، هذا آخر كلام ابن رشد، وهو قول حسن، والذي عليه جمهور النحويين:

أنه من باب قولهم: صلاة الأولى ومسجد الجامع.

وقال ابن مالك في التوضيح^(١): في حديث (كُنَّ نساء المؤمنات يشهدنَّ مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر)، فيه إضافة الموصوف إلى الصفة عند أمن اللبس، لأن الأصل: كُنَّ النساء المؤمنات، وهو نظير: حبة الحمقاء، ودار الآخرة، ومسجد الجامع، وصلاة الأولى.

وقال القاضي (عياض)^(٢): في قوله: (يا نساء المؤمنات) ثلاثة أوجه: أشهرها وأصحها: نصب (النساء) وجر (المسلمات) على الإضافة، وهو من باب إضافة الموصوف إلى صفته، ولا بد عند البصريين من تقدير، نحو: يا نساء الأنفس المسلمات، أو الجماعات المسلمات، وقيل: تقديره: يا فاضلات المسلمات.

والثاني: رفع (النساء) على النداء، ورفع المسلمات على أنه صفة على اللفظ.

والثالث: رفع (النساء) وكسر التاء من المسلمات، على أنه منصوب على الصفة على المحل، نحو: يا زيد العاقل، برفع (زيد) وبنصب (العاقل).

قال الكرمانى: وقوله (لجارتها) متعلق بمحذوف أي: لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها.

وقال القرطبي: (لو) في قوله: (ولو فرسن شاة) للتعليل، قال: وعادة العرب إذا أعيت في تعليل شيء ذكرت في كلامها ما لا يكون مقصوداً، ومنه هذا الحديث، وقوله؛ ولو (ظلفاً محرقاً) وقوله ﷺ: «من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطة»^(٣) وذلك القدر لا يكون مسجداً.

ومنه قول امرئ القيس:

(١) شواهد التوضيح ١٩٣.

(٢) (عياض) ساقطة من أ.

(٣) المسند ١/٢٠٥٣، ٢/٢٢١، ومسلم - مساجد ٢٤.

مِنَ الْفَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوَدَّبُ (مُحْوَلٌ) (١) مِنْ الدَّرِّ فَوْقَ الْإِتْبَابِ (٢) مِنْهَا لِأَثَرِ (٣)

ونحوه كثير في كلامهم .

[١٥٠٠] حديث السَّهْوِ: قوله: «صَلَّى (بنا) (٤) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» (٥).

قال التُّورِبِشْتِيُّ: (أَمْنَا) يدخل فيه حرف التعدية فيفيد معنى قولنا: أَمْنَا فجعلنا من المؤمنین بصلاته .

وقوله: (صَلَّى لنا)، وأقام اللام مقام الباء، ومن اللام الجارة ضرب يورد أيضاً لتعدية الفعل، ويصح أن يراد به: صلى من أجلنا، لما يعود إليهم من فائدة الجماعة، ويصيبهم من البركة بسبب الاقتداء به .

قوله: (كل ذلك لم يكن) .

قال الطيبي: هذا أشمل من أن لو قيل: لم يكن كل ذلك، لأنه من باب تقوى الحكم، فيفيد التأكيد في المسند والمسند إليه، بخلاف الثاني إذ ليس فيه تأكيد أصلاً، فيصح أن يقال: لم يكن كل ذلك، بل بعضه، كما تقرر في البيان .

وهذا القول من رسول الله ﷺ، رد على ذي اليمين، في موقع استعمال الهمزة وأم، وليس بجواب، لأن السؤال بالهمزة وأم، هو عين تعيين أحد المستويين، وجوابه تعيين أحدهما، يعني: كل ذلك لم يكن، فكيف يسأل بالهمزة وأم، ولذلك بين السائل بقوله: قد كان بعض ذلك أنه طبق المفضل وأوقعهما في موقعهما .

(١) في أ (محبول) .

(٢) في أ، ب، جـ (الابت) .

(٣) ديوانه ٦٨ (دار المعارف - طبعة (٤)) .

(٤) (بنا) ساقطة من أ .

(٥) البخاري - صلاة ٢٠، أذان ١٦١، تهجد ٢٥، ٣٦، والنسائي - إمامة ١٩ .

[١٥٠١] حديث: «لَنْ يُنْجِيَ أَحَدَكُمْ عَمَلُهُ، قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ»^(١).

قال الكرمانى: فإن قلت: هذا الاستثناء متصل أو منقطع؟ قلت: منقطع، ويحتمل أن يكون متصلاً، من قبيل قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾^(٢).

[١٥٠٢] حديث: «إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فليبدأ باليمنى، وإذا نزع فليبدأ باليسرى، لتكونَ اليمنى أولهما تنعل وآخرهما تنزع»^(٣).

قال الطيبي: (أولهما) متعلق بقوله (تنعل)، وهو خبر (كان)، وذكره على تأويل العضو، ويحتمل الرفع على أنه مبتدأ، و(تنعل) خبره، والجمله خبر كان.

[١٥٠٣] حديث: «لا يمشي أحدكم في نعلٍ واحدٍ، لينعلهما جميعاً أو ليحفهما جميعاً»^(٤).

قال الحافظ زين الدين العراقي: الظاهر عود الضمير إلى النعلين، وقال ابن عبد البر: أراد القدمين وهما لم يتقدم لهما ذكر، ولو أراد النعلين لقال: لينعلهما جميعاً، أو ليحف منهما جميعاً.

قال: وهذا مشهور من لغة العرب، ويتكرر في القرآن كثيراً أن يأتي بضمير ما لم يتقدم ذكره، لما يدل عليه، فحوى الخطاب.

(١) المسند ٣/٣٦٢ برواية: (لن ينجي أحداً منكم عمله . . .) وانظر: ٥٢/٣، ٣٣٧، والبخاري - رقاق ١٨، ومرضى ١٩، ومسلم - منافقين ٧١-٧٣، ٧٥ وابن ماجه - زهد ٢٠، والدارمي - رقاق ٢٤.

(٢) سورة الدخان ٥٦.

(٣) المسند ٢/٤٦٥، برواية: (إذا انتعل أحدكم، فليبدأ باليمين وإذا نزع فليبدأ بالشمال، ولتكن . . .)، ٢/٢٣٣ بلفظ قريب، ومسلم - لباس ٦٧، وأبو داود - لباس ٤١، والترمذي - لباس ٣٧.

(٤) المسند ٢/٢٤٥ برواية: (. . . ليحفهما جميعاً، أو لينعلهما جميعاً).

قال العراقي : وما ذكرناه أولى ، ويدل عليه رواية مسلم : «أو ليخلعهما» .

وأيضاً فإنه يقال : نعلت النعل وانتعلته ، كما حكاها الجوهري ، قال : ولا حاجة حينئذ إلى عود الضمير على ما لم يتقدم له ذكر .

[١٥٠٤] حديث : «مَنْ أَعْتَقَ رَقِيَّةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى يَعْتِقَ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ»^(١) .

قال الحافظ زين الدين العراقي : حرف الغاية في قوله : (حتى يعتق فرجه) ، يحتمل أن تكون الغاية هنا الأعلى والأدنى ، فإن الغاية تستعمل في كل منهما ، فيحتمل أن يراد هنا الأدنى لشرف أعضاء العبادة عليه ، كالجبهة واليدين ، ونحو ذلك ، ويحتمل أن يراد الأعلى ، فإن حفظه أشد على النفس .

[١٥٠٥] حديث : «انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا إِيمَانٌ بِي وَتَصَدِيقٌ بِرُسُلِي»^(٢) .

قال ابن مالك في التوضيح^(٣) : تضمن هذا الحديث ضمير غيبة ، مضافاً إليه (سبيل) وضميري حضور ، أحدهما : في موضع جرّ بالياء ، والآخر في موضع جرّ بإضافة (رُسل) إليه .

وكان الظاهر أن يكون بدل الياءين هاءان^(٤) ، فيقال : انتدب الله لمن خرج في سبيله ، لا يخرجهُ إلا إيمان به ، وتصديق برسله . فلو قيل : هكذا ، لكان مستغنياً عن

(١) المسند ٢٤٠/٢ برواية : (. . أعتق الله بكل إربب إربباً منه من النار .) وكذا في ٤٢٢/٢ ،

٤٢٩ ، والبخاري - كفارات ٦ ، ومسلم ، لعان ٢٢-٢٤ ، وأبو داود - عتاق ١٤ .

(٢) البخاري - إيمان ٢٦ - باب (الجهاد من الإيمان) والنسائي - جهاد ١٤ ، وإيمان ٢٤ ، وابن ماجه

- جهاد ١ ، والدارمي - جهاد ٢ ، والموطأ - جهاد ٢ .

(٣) شواهد التوضيح ٣١ .

(٤) في ب ، ج (الياءان هاءان) .

تقدير وتأويل، لكن مجيئه بالياء يحوج^(١) التأويل، لأن فيه خروجه من غيبة إلى حضور، على تقدير اسم الفاعل من القول منصوب على الحال، محكي به النافي والمنفي وما يتعلق به، كأنه قال: انتدب الله لمن خرج في سبيله قائلاً: لا يخرج به إلا إيمان بي، والاستغناء بالمقول الغائب عن القول المحذوف - حالاً وغير حال - كثير.

ويجوز أن تكون الهاء من (في سبيله) عائدة على (مَنْ)، لسبيله نعت محذوف، كأنه قيل: انتدب الله لمن خرج في سبيله المرضية، التي نبه عليها بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٢)، وبقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾^(٣)، فإن النعت يحذف كثيراً إذا كان مفهوماً من قوة الكلام، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾^(٤) أي: إلى معاد، تحبه. وقوله: ﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ﴾^(٥) أي: قومك المعاندون، ثم أضمر بعد سبيله، قول حكى به ما بعد ذلك، لا موضع له من الإعراب. انتهى قول ابن مالك.

وتعقبه الشيخ شهاب الدين بن المرحل بأن حذف الحال لا يجوز، والأولى أنه من باب الالتفات.

قال الزركشي: والرواية في البخاري برفع (إيمان) و(تصديق) على أنه فاعل (يخرجه)، والاستثناء مفرغ.

وقال الطيبي والكرماني: المستثنى منه أعمّ عام الفاعل، أي لا يخرج مخرج إلا الإيمان والتصديق، وفي رواية مسلم والاسماعيلي: «إلا إيماناً» بالنصب.

(١) في ب، جـ (يخرج).

(٢) الفرقان ٥٧.

(٣) الإنسان ٣.

(٤) سورة القصص ٨٥.

(٥) سورة الأنعام ٦٦.

قال النووي : هو مفعول له : وتقديره : لا يخرج المخرج إلا الإيمان والتصديق .
وقوله : (فهو عليّ ضامن) ، قال القرطبي بمعنى مضمون كما قالوا : ماء دافق ،
أي : مدفوق ، ولا عاصم أي : معصوم ، وقيل : معناه ذو ضمان .

وقوله : (أَوْ أَرْجِعُهُ) بفتح الهمزة ثلاثي متعد ، قال الله تعالى : ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ
اللَّهُ﴾^(١) ، وحكى ثعلب : أرجع يرجع رباعياً .

وقوله : (أو) داخلة بالنصب عطفاً على أرجعه .

فائدة : (انتدب) بالنون ، رواه الأصيلي بياء تحتية مهموزة ، بدل النون من
المأدبة ، قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف .

مسند أبي واقد الليثي رضي الله عنه^(٢)

[١٥٠٦] حديث : «يَعْمَدُونَ إِلَى أَلْيَاتِ الْغَنَمِ»^(٣) .

قال أبو البقاء^(٤) : (اللام) مفتوحة في الجمع لا غير ، لأنها اسم مثل : جفنة
وجففات .

[١٥٠٧] حديث : «أَنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِنِسَائِهِ فِي حَجَّتِهِ : هَذِهِ ثُمَّ ظَهَرَ
الْحَصْرُ»^(٥) .

(١) سورة التوبة ٨٣ .

(٢) هو الحارث بن عوف ، وقيل : عوف بن الحارث ، يعدّ في أهل المدينة ، شهد اليرموك ، جاور
بمكة ومات بها سنة ٦٨ هـ - ٦٨٧ م ، أسد الغابة رقم ٩٤٠ ، ٦٣٢٧ ، وطبقات ابن خياط ١ / ٦٤ ،
وتهذيب التهذيب ٢ / ١٥٤ .

(٣) المسند ٥ / ٢١٨ ، برواية : (قدم رسول الله ﷺ المدينة وبها ناس يعمدون إلى أليات الغنم ،
وأسنمة الإبل فيجبنونها ، فقال ﷺ : ما قطع من البهمية وهي حية فهي ميتة .

(٤) إعراب الحديث ٧٣ .

(٥) أبو داود - مناسك ١ .

قلت: (هذه) خبر (هي) مقدر، أو (ظهور) منصوب بالزمن مقدر، وقد صرح بهذين المقدرين في حديث أبي هريرة: «أن رسول الله ﷺ، لما حج بنسائه قال: إنما هي هذه ثم الزمن ظهور الحصر».

مسند رجال لم يسموا رضي الله عنهم

[١٥٠٨] حديث: «إن تبتم فليكن شعاركم حم لا ينصرون»^(١).

قال الخطابي: بلغني عن ابن كيسان النحوي أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى عن هذا الحديث، فقال: معناه الخير، ولو كان بمعنى الدعاء لكان مجزوماً، أي: لا ينصروا، إنما إخبار^(٢)، كأنه قال: والله لا ينصرون قال: وقد روي عن ابن عباس أنه قال: (حم) اسم من أسماء الله، فكأنه حلف بالله أنهم لا ينصرون.

وقال ابن الأثير في النهاية: قيل: معناه اللهم لا ينصرون، ويريد به الخبر لا الدعاء، لأنه لو كان دعاء لقال: لا ينصروا، مجزوماً، فكأنه قال: والله لا ينصرون، وقيل: إن السور التي أولها (حم) سور لها شأن، منه أن ذكرها لشرف منزلتها، مما يستظهر به على استنزال النصر من الله.

وقوله: (لا ينصرون) كلام مستأنف، كأنه حين قال: قولوا: حم، قيل: ما ذا كان يكون إذا قلناها؟ فقال: لا ينصرون.

وقال البيضاوي: أي: علامتكم التي تعرفون بها هذا الكلام، و(حم لا ينصرون)، معناه: بفضل السور المفتحة بحم ومنزلتها من الله لا ينصرون.

[١٥٠٩] حديث: «فإنه ربُّ مبلغٍ أسعدَ من سامعٍ»^(٣).

(١) المسند ٤/٦٥، ٢٨٩، برواية: (أنكم ستلقون العدو غداً، وإن شعاركم حم لا ينصرون).

وانظر المسند ٥/٣٧٧، وأبو داود جهاد ٧١.

(٢) في ب، جـ (وأنه إخبار).

(٣) المسند ٥/٧٣.

قال أبو البقاء^(١): (أسعد) نعت لـ (مبلغ) مجرور، ولكنه فتح لأنه لا ينصرف، والذي يتعلق (به)^(٢) (رب) محذوف تقديره: يوجد أو يصاب وأجاز الكوفيون (أسعد) بالرفع، وبنوه على رأيهم في أن (رب) اسم مرفوع بالابتداء، فيكون (أسعد) خيراً له. [١٥١٠] حديث: «كيف رأيتم كرامة إخوانكم لكم، وضيافتهم إياكم قالوا: خير إخوان»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): تقديره: وجدناهم إذ رأيناهم خير إخوان.

[١٥١١] حديث: «إنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): الوجه فتح (أنه) لأن التقدير: لأنه، فهو مفعول له، ولو كسرت لصار مستأنفاً غير متعلق بما قبله، والمعنى على اتصاله به.

[١٥١٢] حديث: «إذا كان أحدكم في صلاة فلا يرفع بصره إلى السماء أن يلتمع بصره»^(٧).

قال أبو البقاء^(٨): التقدير: مخافة أن يلتمع بصره، فهو كقوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾^(٩) أي: مخافة أن تضلوا أو كراهية، والكوفيون يقدرونه: لثلا يلتمع بصره، والمعنى واحد، انتهى.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٨٣.

(٢) (به) ساقطة من أ.

(٣) المسند ٢٠٦/٤، وفيه: (وأصبحوا يعلموننا).

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٨٤.

(٥) المسند ٣٦٨/٥.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٥.

(٧) المسند ٢٩٥/٥، وفيه: (إذا كان أحدكم في الصلاة).

(٨) إعراب الحديث النبوي ١٨٥.

(٩) سورة النساء ١٨٦.

[١٥١٣] حديث: «أسوأ السرقة الذي يسرقُ صلاته»^(١).

قال الطيبي: (أسوأ السرقة) مبتدأ، و(الذي يسرق) خبره على حذف مضاف، أي: سرقة الذي، ويجوز أن تكون: (السرقة) جمع سارق، كفاجر وفجرة.

[١٥١٤] حديث: «إن العبد إذا سبقت له منزلة من الله^(٢) لم يبلغها بعمله، ابتلاه الله حتى يبلغه المنزلة»^(٣).

قال الطيبي: (حتى) هنا يجوز أن تكون للغاية، وأن تكون بمعنى كي.

[١٥١٥] حديث: «إن الفِرَاسِيَّ قال: يا رسول الله أسأل؟ قال: لا وإن كنت لا بد فاسأل الصالحين»^(٤).

قال الطيبي: قوله: (وإن كنت) عطف على محذوف، أي: لا تسأل الناس، وتوكل على الله على كل حال، وإن كان لا بد لك من سؤال، فاسأل الصالحين، وخبر كان محذوف، و(لا بد) معترضة مؤكدة بين الشرط والجزاء.

[١٥١٦] حديث: «ما رُبِّي الشَّيْطَانُ يوماً هو فيه أصغر^(٥) ولا أحقرَ ولا أغيظَ منه يوم عرفة»^(٦).

(١) المسند ٥٦/٣، ٣١٠/٥، برواية: (أسوأ الناس سرقة...)، وانظر: الدارمي صلاة ٧٨، والموطأ - سفر ٧٢.

(٢) في ب، جـ (سبقت له من الله منزلة).

(٣) المسند ٢٧٢/٥ برواية: (إذا سبقت للعبد من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده أو في ماله، أو في ولده، ثم صبره حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له منه).

(٤) المسند ٣٣٤/٤، برواية: (... وإن كنت سائلاً لا بد...) وأبوداود - زكاة ٢٨، والنسائي - زكاة ٨٤.

(٥) في أ (صغر فيه أصغر).

(٦) الموطأ - حج ٢٤٥ وفيه (... ولا أدحر...).

قال الطيبي: قوله: (هو فيه أصغر) الجملة صفة (يوماً) و«منه» متعلق بأفعل، والضمير للشيطان، أي: الشيطان في يوم عرفة أبعد من مراده من نفسه في سائر الأيام، وأفعل التفضيل في (أدحر) كما في أشهر وأجن من شهر وجن.

وقوله: (إلا ما رُئيَ يوم بدر) مستثنى من هذه، وقوله: (إلا ما يرى) مستثنى من قوله: (وما ذاك)، وهذه الجملة معترضة بين المستثنى والمستثنى منه، مؤكدة لمضمون الجملة.

[١٥١٧] حديث: «إِمَّا لَا فَأَعْنِي عَلَى نَفْسِكَ^(١) بِكَثْرَةِ السُّجُودِ»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): سمعت هذه الكلمة من العرب مماله، وهي مستعملة في معنى الشرط وجوابها محذوف والتقدير هنا: إلاً تترك سؤالك تنل^(٤) شفاعتي فأعني. وكل موضع تستعمل فيه فعلى هذا المعنى. انتهى.

وقال ابن (الأنباري)^(٥) قولهم: افعل هذا (إمّا لا) معناه: أفعله إن كنت لا تفعل غيره، فدخلت (ما) زائدة لأنه كما قال تعالى: ﴿فَأِمَّا تَرِينَ مِنَ الْبَشَرِ﴾^(٦)، فاكتفوا بلا عن الفعل كما تقول العرب: إن زارك فزره وإلاً فلا.

وقال ابن الأثير في النهاية: أصل هذه الكلمة (إن) و(ما) فأدغمت النون في الميم، و(ما) زائدة في اللفظ لا حكم لها، وقد أمالت العرب (لا) إمالة خفيفة، قال:

(١) (على نفسك) ساقطة من ب، ج. وكذا رواية المسند ٣/٥٠٠.

(٢) المسند ٣/٥٠٠، وليس فيه لفظ (على نفسك).

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٨٤.

(٤) سقطت كلمة (تنل) من ب، ج.

(٥) في أ (ابن الأثير الأنباري).

(٦) سورة مريم ٢٦.

والعوام يتبعون إمامتها فتصير ألفها ياء، وهو خطأ كما، ومعناها: إن لم تفعل هذا فليكن هذا، انتهى .

وقد تكررت في الحديث وفي صحيح مسلم فقال ابن عباس: (إمّا لا فاسأل فلانة الأنصارية) وفي حديث بريدة عند مسلم في المعترفة بالزنا، فقالت: «يا رسول الله لعلك تردني كما رددت ماعزاً، فوالله إني لجبلى، قال: إمّا لي فاذهبي حتى تلدي»^(١).

وفي حديث أبي طلحة عند مسلم: (اجتنبوا مجالس الصعدات، فقلنا: إنمّا قعدنا لغير بأس قال: إمّا لا فأدّوا حقّها)^(٢).

[١٥١٨] حديث الرُّقِيّةِ بالفاتحة: قوله: «فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد أكلت برقية حق»^(٣).

قال الطيبي: (من) شرطية، واللام موطئة للقسم، والثانية جواب القسم ساد مسد الجزاء.

[١٥١٩] حديث: «دَعُوا الحَبْشَةَ ما ودَعُوكم واتركوا التَّركَ ما تَرَكُوكم»^(٤).

قيل: قلّمّا يستعملون الماضي من (ودَعَ) إلا ما روي في بعض الأشعار كقوله:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي ما الَّذِي غَالَهُ فِي الحُبِّ^(٥) حَتَّى ودَعَهُ^(٦)

(١) المسند ٤/٤٢٩، ٣٤٨/٥، ومسلم - حدود ٢٣.

(٢) المسند ٤/٣٠، ومسلم - صلاة ٢٢٢.

(٣) المسند ٤/٢١١ بلفظه، وأبو داود - بيع ٣٧، وطب ١٩.

(٤) أبو داود - ملاحم ٨، بلفظه.

(٥) في أ (قاله الحب).

(٦) الشاهد لأبي الأسود الدؤلي في ديوانه ٣٦، والإنصاف ٢٥٨ والخزانة ١/٩٩، وهو بلا نسبة في

المحتسب ٢/٣٦٤.

ويحتمل أن يكون الحديث: ما وَاَدْعُوكُمْ، أي: سالموكم، فسقطت الألف من قلم بعض الرواة.

قال الطيبي: ولا افتقار إلى هذا مع وروده في التنزيل نحو^(١): ﴿مَا وَدَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾^(٢)، قرئ بالتخفيف، ولأن لفظ الأزواج، ورد العجز على الصدر، فجوز لذلك. جاء في كلامهم: إني لآتيه بالغدايا والعشايا، وقوله: (ارجعن مأزورات غير مأجورات).

قال المظهري: كلام النبي ﷺ متبوع لا تابع، بل فصحاء العرب عن آخرهم بالإضافة إليه ناقل، وأيضاً فلغات العرب مختلفة، منهم من انقرضت لغته فأتى بها صلى الله عليه وسلم.

مسند أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها^(٣)

[١٥٢٠] حديث: «(ما من شيءٍ لم أكنُ أريته إلا رأيتُه في منامي)»^(٤)^(٥).

قال الكرمانى: فإن قلت: هذا من أي نوع من الاستثناء وكيف وقع الفعل مستثنى قلت: هذا استثناء مفرغ. وقال النحاة: كل مفرغ متصل، ومعناه: كل شيءٍ لم أكن أريته من قبل مقامي رأيتُه في مقامي هذا، (ورأيتُه) في موضع الحال، وتقديره: ما من

(١) في ب، جـ (في قوله تعالى).

(٢) سورة الضحى ٣.

(٣) أسماء بنت أبي بكر الصديق أم عبدالله القرشية التيمية المكية ثم المدنية، والدة الخليفة عبدالله بن الزبير، وأخت أم المؤمنين رضي الله عنها وآخر المهاجرات وفاة. شهدت اليرموك مع زوجها الزبير وروت عدة أحاديث.

أعلام النساء ٣٦/١، ابن خياط ٨٦٦/٢، أسد الغابة ٦٦٩٨.

(٤) في ب، جـ (لم أكن رأيتُه إلا رأيتُه في منامي)، وهو مطابق لرواية المسند، لكن المسند بلفظ: (مقامي) بدل (منامي).

(٥) المسند ٣٤٥/٦، البخاري - علم ٢٤، وجمعة ٢٩.

شيء لم أكن رأيتُه كائناً في حال من الأحوال إلا في حال رؤيتي إيَّاه. (قال وقوله: (في منامي) ^(١) يحتمل المصدر والزمان والمكان) ^(٢).

قال: وقوله: (حتى الجنة) بالنصب فـ(حتّى) عاطفة، عطفت الجنة على الضمير المنصوب في (أرئيتُه)، وفي بعضها بالجر فهي جارة، ويحتمل الرفع على أن (حتى) ابتدائية، أي: حتى الجنة مرثية، فهو نحو: أكلت السمكة حتى رأسها، في جواز الأوجه الثلاثة فيه.

وقال الحافظ ابن حجر: روينا بالحركات الثلاث في الجنة والنار.

وقوله في أول الحديث: (قلت: آية).

قال الكرمانى: بهمة الاستفهام وحذفها، خبر مبتدأ محذوف، أي: هي آية.

وقوله: (فأوحى إليّ أنكم تكفنون في قبوركم مثل أو قريب، لا أدري أي ذلك قالت أسماء، من فتنة المسيح الدجال).

قال الكرمانى: (مثل أو قريب) هما بغير تنوين مضافات إلى (فتنة المسيح)، فإن قلت: فكيف جاز الفصل بينهما وبين ما أضيف إليه بأجنبي وهو قوله: لا أدري أي ذلك قالت أسماء؟

قلت: هي جملة معترضة مؤكدة لمعنى الشك المستفادة من كلمة «أو» والمؤكدة للشيء لا تكون أجنبية منه فجاز، كما في قوله:

يَا تَيْمُّ تَيْمِّ عَدِيٍّ ^(٣)

(١) في أ (في مقامي).

(٢) ما بين الهلالين سقط من أ.

(٣) الشاهد لجرير في ديوانه ٢١٢، وسيبويه والشتتري ٢٢٦/١، والكامل ١٣٧/٢، والسيوطي

٢٨٩، واللسان (أبي) ١٢/٨ والخزانة ٣٥٩/١ والخصائص ٣٤٥/١ وهو بلا نسبة في الأصول

٢٧١/١، وابن عقيل ١٧/٣، والهمع ١٢٢/٢.

فإن قلت: فهل يصح أن يكون لشيء واحد مضافان؟

قلت: ليس هنا مضافان بل مضاف واحد، وهو أحدهما لا على التعيين، ولئن سلمنا فتقديره: مثل فتنة المسيح أو قريب فتنة المسيح، فحذف أحد اللفظين منهما، لدلالة الآخر عليه نحو قوله:

.....
.....
.....
.....
.....
بَيْنَ ذِرَاعَيْ وَجْبَهَةِ الْأَسَدِ^(١)

فإن قلت: فما توجيهه على لفظ (من) قبل لفظ (فتنة).

و(من) لا تتوسط بين المضاف والمضاف إليه في اللفظ قلت: لا نسلم امتناع إظهار حرف الجر بينهما إذ أن بعضهم جوزوا التصريح بما هو مقدر من اللام ومن غيرها في الإضافات، وهو مثل قولهم: لا أباك. ولئن سلمنا، فهما ليسا بمضافين إلى الفتنة المذكورة على هذا التقدير، بل مضافان إلى الفتنة المقدر، والمذكورة: هو من فتنة، وهو بيان لذلك المقدر.

فإن قلت وفي بعض الروايات: (قريباً) بالنصب والتنوين فما وجهه؟

قلت: يكون حينئذ صلة له: ويقدر لفظ (قريباً) ليكون (المثل) مضافاً إليه.

فإن قلت: لفظ (أي) مرفوعة أو منصوبة؟

قلت: الرواية المشهورة الرفع، وهو مبتدأ وخبره: (قالت: أسماء)، وضمير المفعول محذوف، وفعل الدراية معلق بالاستفهام، لأنه من أفعال القلوب إن كانت (أي) استفهامية. ويجوز أيضاً أن يكون مبتدأ مبنياً على الضم على تقدير حذف صدر صلته، والتقدير: لا أدري أي ذلك هو قالت أسماء.

وأما توجيه النصب، فبأن يكون مفعول (لا أدري)، إن كانت موصولة، أو مفعول

(١) الشاهد للفرزدق في سيبويه والشتتري ٩٢/١، وشرح المفصل ٢١/٣، والمقتضب ٢٢٩/٤، والعيبي ٤٥١/٣، والخزانة ٣٦٩/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم (٧٠٦).

(قالت)، إن كانت مجرى أيّ استفهامية أو موصولة، انتهى .

وفي تذكرة ابن هشام: سألني الشيخ يوماً: لِمَ اشترطوا في جواز حذف المضاف، وإبقاء المضاف إليه على جره أن يكون المحذوف معطوفاً على مضاف مثله نحو: ما كل سوداء تمر، ولا بيضاء شحمة، واشترطوا في جواز حذف المضاف إليه وإبقاء المضاف على حاله أن يعطف عليه مضاف إلى مثل ذلك المحذوف، كحديث: (أوحى إليّ أنكم تفتنون في قبوركم مثل أو قريباً من فتنة الدجال)، وقول بعض العرب: قطع الله يد رجل من قالها، ولا يشترطون ذلك فيما إذا حذف المضاف، وأقيم المضاف إليه مقامه، نحو: ﴿وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾^(١)، ﴿وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾^(٢). أو حذف المضاف إليه ولم يبق المضاف على ما كان عليه، نحو: ﴿اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾^(٣).

فقلت: لأنك في المسألتين الأولين أبقيت أثر المحذوف فإنك ناظر إليه وطالب لتعيينه، فاحتجت إلى ما يبينه لك. وفي المسألتين الأخيرين جعلت المحذوف نسياً منسياً، ولم تبق شيئاً من أحكامه بل عرضت عن النظر إليه جملة واحدة، فقال: هذا الجواب الذي ظهر لي.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٤): الرواية المشهورة في هذا الحديث (مثل أو قريباً). وأصله مثل فتنة الدجال فحذف ما كان (مثل) مضافاً إليه، وترك (هو) على الهيئة التي كان عليها، وصلح للدلالة من أجل مماثلته له لفظاً ومعنى، والمعتاد في صحة مثل هذا الحذف أن يكون مع إضافتين كقول الشاعر:

أمامَ وخلفَ المرءِ مِنْ لطفِ رَبِّهِ كوالئِ تَزَوِي عنه ما كانَ يَحْذَرُ^(٥)

(١) سورة يوسف ٨٢.

(٢) سورة البقرة ٩٣.

(٣) سورة الروم ٤.

(٤) شواهد التوضيح ١٠٢.

(٥) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١٧/١، والهمع ٢١٠/١ وشواهد التوضيح ١٠٢.

ومن وروده بإضافة واحدة، كالوارد في الحديث، قول الراجز:

مَهْ عاذِلِي فِهائِمَا لَنْ أْبْرَحَا بِمِثْلِ أَوْ أَحْسَنَ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى^(١)

أراد: بمثل شمس الضحى، أو أحسن من شمس الضحى.

والوجه في رواية من روى (قريب) بلا تنوين: أن يكون أراد: تفتنون مثل فتنة الدجال أو قريب الشبه من فتنة الدجال، فحذف المضاف إليه قريب، وبقي هو على الهيئة التي كان عليها قبل الحذف. وهذا الحذف في المتأخر لدلالة المتقدم عليه قليل. انتهى.

قوله: (يقال ما علمك).

قال الكرمانى: هو بيان لقوله: (تفتنون) ولهذا لم تدخل الواو عليه.

وقوله: (قد علمنا إن كنت لموقناً).

قال الزركشى: هو بكسر (إن) مخففة من الثقيلة، ولزمت اللام للفرق بينهما وبين النافية.

وحكى السفاقي: فتح (أن) على جعلها مصدرية أي: علمنا كونك موقناً، ورده بدخول اللام عليه ثم قيل: المعنى: أنت موقن، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾^(٢) أي: أنتم.

قال القاضي عياض: والأظهر أنها على بابها والمعنى: أنك كنت موقناً.

قوله: (قد علمنا ان كنت لموقناً).

(١) البيتان بلا نسبة في الأشموني ٢٤٣/١، وشواهد التوضيح ١٠٣، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ٣٣٠٢.

(٢) آل عمران ١١٠.

وقال أبو حيان في شرح التسهيل: اختلف النحويون في هذه اللام، فذهب سيبويه والأخفش سعيد بن مسعدة، والأخفش علي بن سليمان، وأكثر نحاة بغداد ومن أئمة بلادنا أبو الحسن بن الأخضر إلى أنها لام الابتداء التي كانت مع المشددة لزمّت للفرق، وهو اختيار ابن عصفور، وابن مالك، وذهب الفارسي وأبو عبد الله أبي العافية والشلوبين، وأبو الحسن بن الربيع، إلى أنها ليست لام إن المشددة التي للابتداء، بل هي لام أخرى اجتلبت للفرق، وإذا كانت مجتلبة للفرق، ولم تكن اللام التي توجب التعليق، لم يمنع مانع من فتح (ان) إذا وقعت بعد (علمت). قال: وإذا فتحت لم يحتج إلى اللام، لأنها إذ ذاك لا تلبس بأن النافية، فيحتاج إلى الفرق، قال: وإن شئت أثبت اللام على طريق التأكيد.

قال: ومن دخول (علمت) على (إن) المخففة من الثقيلة، ما جاء في الحديث المشهور: (قد علمنا إن كنت لموقناً) بكسر (إن) على مذهب أبي الحسن، وفتحتها على مذهب غيره والصحيح الكسر.

وقال أبو حيان أيضاً: بعد هذا ثمرة الخلاف تظهر في دخول علمت وأخواتها، فإن كانت للفرق لم تعلق، وإن كانت لام^(١) الابتداء علقّت، ولهذا اختلف ابن الأخضر وابن أبي العافية في الحديث المشهور: «قد علمنا إن كنت لموقناً»، كما اختلف فيه الأخفش الصغير والفارسي، فقال الأخفش: لا يجوز إلا الكسر، وقال الفارسي: لا يجوز إلا الفتح، وكذا قال ابن أبي العافية، وقال ابن الأخضر: قد ثبتت اللام في الرواية بلا شك، وهي لا تكون مع المفتوحة أصلاً، كما لا تكون مع (إن) هو الأصل. فلما فتحت بسبب (علمت) أبقيت اللام إشعاراً بأصلها، ورد عليه بأن هذا بعيد، لأن (علمت) لا تدخل إلا على ما كان قبلها في موضع الابتداء، فإذا دخلت غيرت ذلك، ولم يستقروا على الأصل.

(١) في أ (لم) وهو تصحيف.

قال أبو حيان: والمذهبان متكافئان، وكذا قال الشلوبين والخضراوي، لأنه^(١) إن هي لام الابتداء، كان ثباتها واجباً، وإن قلنا: غيرها، كان ثباتها نوعاً من المجاز والتوسع، والقول بالحقيقة أولى. انتهى.

وقال أبو الحسن بن الربيع في شرح الإيضاح: ذهب أبو علي الفارسي وابن أبي العافية والأستاذ أبو علي: إلى أن هذه اللام دخلت للفرق خاصة، وليست لام الابتداء، وإنما هي عوض التي دخلت للفرق بين النفي والإيجاب فيلزم من هذا أن يكون في قوله ﷺ: (قد علمنا أن كنت لموقناً) مفتوحة، ولا تكون مكسورة، لأن المكسورة لا تقع بعد (علمت) إلا مع لام الابتداء، وهذه ليست لام الابتداء فلا تكسر.

وذهب الأخفش وابن الأخصر وابن ملكون إلى أنها لام الابتداء، ولزمت للفرق، لبقاء اللام في قوله ﷺ: (قد علمنا إن كنت لموقناً) إذ لو كانت للفرق خاصة، لزال عند فتح (أن) على قولهم، لدخول (علمت)، لأن المفتوحة لا تكون نفيًا، فيدخل اللام للفرق.

وفي هذا الحديث: أنه خطب فقال: (أما بعد).

قال الكرمانى: فإن قلت: كلمة (أما) لا بد لها من أخت فما هي إذا وقعت بعد الثناء على الله كما هو العادة في الخطب قلت: الثناء والحمد المقدم عليه، كأنه قال: أما الثناء على الله فكذا، وأما بعد فكذا، ولا يلزم في سماعه أن يصرح بلفظة (أما) بل يكفي ما يقوم مقامه.

[١٥٢١] حديث: «جئت يوماً والنوى على رأسي، فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفرٌ من الأنصار، فدعاني ثم قال: إخ إخ ليحملني خلفه»^(٢).

(١) في المخطوطة أ (لأننا) وهو تصحيف.

(٢) المسند ٣٤٧/٦ بلفظه.

قال الكرمانى : (إخ) بكسر الهمزة، وبالمعجمة صوت إناخة البعير، قال فى المفصل : (نخ) مشددة مخففة صوت إناخة، و(إخ) مثله. انتهى .

وفى البارع : قال أبو على : قال أبو بكر : يقولون للجمل : (إخ) بكسر الهمزة ليبرك، ولا يقولون : أنخت الجمل، إنما يقولون : أنخته .

[١٥٢٢] حديث : «ألا أخبركم بشراركم المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغين البراء العنت»^(١)

قال فى النهاية : (البراء والعنت) منصوبان مفعولان (لباغين). يقال بغيت فلاناً خبراً، وبغيتك الشيء، طلبته لك .

[١٥٢٣] حديث : «أوحى الله إلي أنكم تفتنون فى القبور قريباً أو مثل فتنة الدجال»^(٢) .

كذا فى المسند، قال أبو البقاء^(٣) : (قريباً) منصوب نعتاً لمصدر محذوف، أى : أفتناناً قريباً من فتنة الدجال، ولذلك قال : (أو مثل) فأضافه إلى الفتنة .

وقوله : (لا أدري أى ذلك قالت) .

(أى) منصوب بـ(قالت)، لا بقوله : (لا أدري) لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله إلا حرف الجر. انتهى .

وقال الطيبى : صفة مصدر محذوف، أى : فتنة قريبة، وذلك كما فى قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤) .

(١) المسند ٢٢٧/٤ بلفظ (الباغون)، ٤٥٩/٦ برواية : (... المفسدون بين الأحبة، الباغون...).

(٢) المسند ٣٤٥/٦، برواية : (قد أوحى إلي... أو مثل فتنة المسيح الدجال).

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٨٦ .

(٤) سورة الأعراف ٥٦ .

[١٥٢٤] حديث: «لَا تُحْصِي فِيحْصِيَ اللَّهِ عَلَيْكَ، وَلَا تَوْعِي فَيَوْعِي اللَّهُ عَلَيْكَ»^(١).

قال الزركشي: كلاهما بالنصب، لأنه في جواب النهي.

وقال الكرمانى: إسناد الإحصاء والإيعاء إلى الله من باب المشاكلة.

مسند أسماء بنت عميس رضي الله عنها^(٢)

[١٥٢٥] حديث: «بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ طَمَعٌ يَقُودُهُ»^(٣).

قال الأشرفى: تقديره: ذو طمع، ويمكن أن يجعل قوله: (طمع) فاعل (يقوده) متقدماً على فعله، على مذهب الكوفيين.

قال الطيبي: هذا أقرب من الأول، لما يلزم فيه وصف المعاني، أي: وصف الوصف، لأن قوله «يقود» على هذا - صفة (طمع)، وهو صفة (عبد)، والأشبه أن يكون (طمع) مبتدأ، (ويقوده) خبر، أي: طمع عظيم يقوده، نحو: شراً هراً ذاً نابٍ، والجملة صفة (عبد)، ومثل ذلك قوله: (بئس العبد عبد هوى يضلّه).

مسند حمنة بنت جحش رضي الله عنها^(٤)

(١) المسند ٣٤٦/٦ بلفظه، وتقديم وتأخير في ٣٤٦/٦ وغيرها، والبخاري زكاة ٢١، هبة ١٥،

ومسلم - زكاة ٨٨، وأبو داود - زكاة ٤٦، والنسائي - زكاة ٦٢.

(٢) أسماء بنت عميس بن معد بن تيم بن الحارث الخثعمي: صحابية، أسلمت قبل دخول النبي

ﷺ دار الأرقم بمكة، هاجرت إلى الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب - رضي الله عنها -

طبقات ابن سعد ٢٠٥/٨، والدر المنثور ٣٥، وصفة الصفوة ٣٣/٢، والأعلام ٣٠٦/١.

(٣) الترمذي - قيامة ١٧.

(٤) حمنة بنت جحش، مهاجرة هاجرت وبايعت رسول الله ﷺ، وشهدت أحداً فكانت تسقي

العطشى وتداوي الجرحى، وروت عن النبي وروى عنها ابنها عمران بن طلحة. أعلام النساء

٢٩٦/٢، ابن خياط ٨٦٤/٢، أسد الغابة ٦٧٥٠.

[١٥٢٦] حديث المستحاضة: «فقال لها: سَأْمُرُكَ بِأَمْرَيْنِ أَيُّهُمَا فَعَلْتِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (أَيُّهُمَا) منصوب لا غير والناصب له (فعلت).

وقوله: (طَهَّرْتِ وَاسْتَنْقَأْتِ) وقع في هذه الرواية بالألف، والصواب: (استنقيت) لأنه من نقي الشيء، وأنقيته إذا نظفته، ولا وجه فيه للألف ولا للهمزة.

وقوله: (فصلى أربعاً وعشرين ليلةً وأيامها). ف (أَيَّامَهَا) منصوب عطفاً على (أربعاً) أو على (ثلاث)، والضمير فيه يرجع إلى الليالي.

مسند خولة الأنصارية رضي الله عنها

[١٥٢٧] حديث: «إِنَّ رَجَالاً يَتَخَوِّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقٍّ، فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣).

قال الطيبي: (فلهم النار) خبر إن، وأدخل الفاء لأن اسمها نكرة موصوفة بالفعل.

مسند الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(٤)

[١٥٢٨] حديث: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِقِنَاعٍ بِهِ رُطْبٌ وَأَجْرٌ زُغْبٌ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): الصواب الذي لا يعدل عنه أن يروى (وأجر) بكسر الراء، لأنه

(١) المسند ٤٣٩/٦.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٧.

(٣) المسند ٤١٠/٦ بلفظه، ٣٦٤ و ٣٧٨ بلفظ مختلف. والبخاري - خمس ٧.

(٤) الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِّذِ بْنِ عَفْرَاءَ الْأَنْصَارِيَّةِ، مِنْ بَنِي النَّجَّارِ. لَهَا صَحْبَةٌ وَرَوَايَةٌ، وَقَدْ زَارَهَا الرَّسُولُ صَبِيحَةَ عَرَسِهَا لَصَلَّةٍ رَحِمَهَا، عَمَرَتْ دَهْرًا وَرَوَتْ أَحَادِيثَ. أَبُوهَا مِنْ كِبَارِ الْبَدْرِيِّينَ، كَانَتْ مِنَ الْمُبَايَعَاتِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ، وَحَدِيثُهَا فِي الْكُتُبِ السِّتَةِ.

(٥) المسند ٣٥٩/٦، وتمامة: (فوضع في يدي شيئاً فقال: تحلي بهذا واكتسي بهذا).

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٧.

جمع جرو، وهو الصغير من القثاء والرمان، وجمعه: (أجر) مثل: دلو وأدلٍ وحِقْوٍ وأحِقِي، وكان الأصل: أجرو، مثل: فلس وأفلس، فأبدلت الضمة كسرة فانقلبت الواو ياء فراراً من ثقل الواو بعد الضمة.

[١٥٢٩] حديث: «مَنْ كَانَ أَصْبَحَ صَائِماً فَلَيْتَمَّ صَوْمَهُ»^(١).

قال الشيخ أكمل الدين: يجوز أن تكون (كان) زائدة، لأن قوله (أصبح) أفاد معناه، ويجوز أن لا يكون، والظاهر أنه صدر أول اليوم، فهي زائدة، وإن كان في أثنائه فهي غير زائدة.

مسند عائشة رضي الله عنها^(٢)

[١٥٣٠] حديث: «لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ»^(٣).

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: لا يصح تشبه ذاته بثنائه، لأنهما في غاية التباين، وتخريجه: إن في الكلام حذفاً، والتقدير: ثناؤك المستحق، كثنائك على نفسك، فحذف المضاف من المبتدأ، فصار الضمير المجرور مرفوعاً.

وقال الطيبي^(٤): (ما) في قوله: (كما أثنت) يجوز أن تكون موصوفة، وأن تكون موصولة والكاف مثله، كالمثل في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٥) وقوله: (فَإِنْ آمَنُوا

(١) المسند ٤/٤٧ برواية: (من كان صائماً فليتم صومه). والمسند ٦/٣٥٩ برواية (من كان منكم صائماً... .) وانظر: مسلم - صيام - ١٣٦.

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق، أفقه نساء المسلمين، وأعلمهن بالدين والأدب، تزوجها النبي في السنة الثانية بعد الهجرة، وكانت أحب نسائه إليه، وأكثرهن رواية للحديث عنه، روي عنها (٢٢١٠) أحاديث، توفيت عام ٥٨هـ.

الأعلام ٤/٥، أعلام النساء ٣/٩، تهذيب التهذيب ٢/٤٣٣، أسد الغابة رقم ٧٠٨٥.

(٣) المسند ١/٩٦، ١١٨، ٥٨/٦.

(٤) أي في شرح المشكاة في باب السجود وفضله. انتهى. من هامش الأصل.

(٥) سورة الشورى ١١.

بِمِثْلِ مَا آمَتُّمْ بِهِ^(١)، وقول القبعثري: مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب، أي: أنت الذات التي لها صفات الجلال والإكرام^(٢).

[١٥٣١] حديث: «إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أُمِّي أَفْلَتَتْ نَفْسَهَا»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز رفعه على أنه نائب عن الفاعل، كما تقول: أذهبت نفسه، ونصبه على التشبيه بالمفعول كما تقول: سلب زيد ثوبه. انتهى.

وقال في النهاية: يروى بنصب (النفس) ورفعها ففي النصب: افتلتها الله نفسها، فعدي إلى مفعولين، كما يقال: افتلته الشيء، واستلبته إياه، ثم بني الفعل لما لم يسم فاعله، فتحول المفعول مضمراً وبقي الثاني منصوباً، وتكون التاء الأخيرة ضميراً لـ(الأم)، أي: أفتلتت هي نفسها. وأما الرفع فيكون متعدياً إلى واحد أقامه مقام الفاعل، وتكون التاء لـ(النفس)، أي: أخذت نفسها فلتة. انتهى.

(١) سورة البقرة ١٣٧.

(٢) وفي بعض الحواشي: الضمير المرفوع المنفصل إما واقع موقع المجرور تأكيداً للمجرور المتصل في عليك، وإما مبتدأ خبره محذوف، فعلى الأول كلمة (ما) في (كما) مصدرية أو موصولة، أي: لا أحصي ثناء عليك، كثنائك على نفسك، أو لا أحيط ثناء عليك، لإحاطة ما أثبتت به على نفسك، فإن إحاطة ما أثبتت به عليك، بدلالة فعلية قطعية تفصيلية، وإحاطتي بالثناء بدلالة قولية إجمالية. وعلى الثاني: كلمة (ما) مصدرية لا غير، والمعنى: لا أحصي ثناء عليك يليق بحضرتك، وأنت مستحق ثناء كثنائك عليك، أي: كثناء تفصيلي غير متناه مدلول عليه بدلالة عقلية قطعية. فالكلام على الأول جملة واحدة، وعلى الثاني جملتان، ثانيهما تعليل للأول. انتهى. وفي كلام شيخنا الأجهوري يحتمل أن تكون (أنت) مبتدأ والكاف فيه، إما زائدة، وإما موصولة أو مصدرية، والمصدرية بمعنى اسم الفاعل، والمعنى: أنت الذي أثبتت على نفسك، أو أنت مثنٍ على نفسك. أو بمعنى: على، أو بمعنى: مثل. انتهى من هامش الأصل.

(٣) مسلم - زكاة ٣/٨١ باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه.

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠.

وقال القاضي عياض: أكثر روايتنا فيه بالنصب.

وقال الكرمانى: نصب (نفسها) على التمييز، أو مفعول ثان بمعنى سلبت.

قوله: (وأظنُّ لو تكلمتُ تصدَّقتُ).

قال ابن مالك: فيه شاهد على أن (لو) قد تعلق بها أفعال القلوب، ومثله قول

عمر: (إني أرى لو رجعت هؤلاء على قارئٍ واحد لكان أمثل).

قوله: (أفلها أجر إن تصدقت عنها؟)^(١).

[١٥٣٢] حديث: «الخَرَجُ بالضَّمانِ»^(٢).

قال في النهاية: (الباء) في (بالضمان) متعلقة بمحذوف تقديره: الخراج مستحق

بالضمان، أي: بسببه.

[١٥٣٣] حديث: «لم أعقلُ أبويَّ إلا وهما يدينان الدين»^(٣).

قال الكرمانى: هو منصوب بنزع الخافض، يقال: دان بكذا ديانة، وتدين تديناً،

ويحتمل أن يكون مفعولاً به، ويدين بمعنى يطيع، ولكن فيه تجوز من حيث جعل

الدين كالشخص المطاع.

[١٥٣٤] حديث: «نعمَ المرءُ كانَ عامراً»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): (المرء) فاعل (نعم)، و(عامر) المخصوص بالمدح، و(كان)،

(١) لم يرد بعد هذا الجزء من الحديث أي تعليق في النسخ جميعها.

(٢) أبو داود - بيوع ٧١، والترمذي - بيوع ٥٣، ٦٥، والنسائي - بيوع ١٥، وابن ماجه - تجارات

٤٣.

(٣) المسند ١٩٨/٦ برواية (لم أعقل أبوي قط إلا . .) والبخاري - صلاة ٨٦، كفالة ٤، مناقب

انصار ٤٥، أدب ٦٤.

(٤) إعراب الحديث ١٩١.

(٤) المسند ٥٤/٦.

يجوز أن تكون زائدة، ويجوز أن تكون الجملة من (نعم) والمرفوعين بعدها خبر (كان)، ويكون في كان ضمير الشأن، كما تقول: نعم الرجل زيد وزيد نعم الرجل كان: ليس من ضمير الشأن، لأن ضمير الشأن مُصَدَّرٌ على الجملة، وإنما ينبغي أن تكون على هذا اسم كان مضمراً فيها وهو (عامر)، وتكون الجملة المتقدمة خبراً لها مقدماً، ونظير زيادة (كان) ههنا زيادتها في التعجب كقولك: ما كان أحسن زيدا.

[١٥٣٥] حديث: «نَهَى عَنْ قَتْلِ جَنَّانِ الْبُيُوتِ إِلَّا الْأَبْتَرَ وَذُو الطَّفَيْتَيْنِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): وقع في هذه الرواية (وذو الطفيتين) بالواو وهو مرفوع، والقياس أن يكون هو (الأبتر) منصوبين، لأنه استثناء من موجب أو منفي في المعنى، ولكن المقدر في المعنى منصوب لأن التقدير: لا تقتلوا جَنَّانِ الْبُيُوتِ إِلَّا الْأَبْتَرَ. فأما الرفع فوجهه - على شذوذه - أن يقدر له ما يرفعه، والتقدير: لكن يقتل ذو الطفيتين والأبتر. وعلى هذا يجوز نصبه على أصل باب الاستثناء، ورفع على ما قدرنا، ومثل هذا قول الفرزدق:

وَعَضُّ زَمَانٍ يَا ابْنَ مِرْوَانَ لَمْ يَدَعْ
مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجَلَّفًا^(٣)

ف (مجلّف) مرفوع على تقدير: بقي مجلف، و(مسحتاً) بالنصب على أصل الباب. ويروى (مسحت) بالرفع على ما قدرنا.

وفي لفظ آخر: (أمر بقتل الأبتر وذو الطفيتين) بالوجه، و(ذي) معطوف على لفظ (الأبتر)، ويروى: (ذو) بالواو عطفاً على موضع (الأبتر).

(١) المسند برواية: (ألا الأبتر وذو الطفيتين). وانظر: رواية (إلا الأبتر وذو الطفيتين) عن عائشة في مسلم ٣٨/٧.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٢.

(٣) الشاهد للفرزدق في ديوانه ٢٦/٢ والخزانة ٣٤٧/٢، واللسان (ودع) ٣٦١/١٠، ٩٩/، وبلا نسبة في الإنصاف ١٠٩، والخزانة ٣٤٩/٢.

والتقدير: أمر بأن يقتل الأبر و ذو الطفيتين .

[١٥٣٦] حديث: «إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمَعُ النَّاسَ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): وقع في هذه الرواية (يقوم) بالواو، والوجه حذفها وإسكان الميم، لأن (متى) هنا شرط وجوابه (لا يُسمع الناس)، ولا معنى للاستفهام هنا إلا أنه قد جاء في الشعر مثل ذلك شاذاً، ووجهه: أن الواو تحذف لالتقاء الساكنين، وإذا أدغمت الميم في الميم التي بعدها جاز وقوع الواو قبلها، كما قالوا: تُموَدُّ الثَّوبُ، وقالوا: هو أَصِيْمٌ، وفي الألف: الحاقّة والدّابة. انتهى.

وقال ابن هشام في تذكرته: في هذا الحديث إهمال (متى) حملاً على (إذا).

[١٥٣٧] حديث موت النبي ﷺ: «فقال عمر: أَوْ إِنَّهَا لَفِي كِتَابِ اللَّهِ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الصواب: فتح الواو، والهمزة للاستفهام كقوله تعالى: ﴿أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا عَهْدًا﴾^(٥) الواو هنا عاطفة وإسكانها ضعيف، وليست (أو) التي للشك، لأن تلك لا تقع إلا عاطفة، وقد قرئ في الشاذ: (أَوْ كَلِمًا عَاهَدُوا) بسكون الواو، وذلك من تسكين المفتوح لثقل الحركة على الواو، وليست على هذا الوجه للعطف، بل هي في معنى المفتوحة. ذكره ابن جني^(٦).

[١٥٣٨] حديث: «مَا أَكْثَرَ مَا تَذَكَّرُهَا حَمْرَاءَ الشُّدِّقِينَ»^(٧).

(١) المسند ٦/٢٢٤.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٨.

(٣) المسند ٦/٢٢٠، بلفظ: (وإنها).

(٤) إعراب الحديث ١٩٨.

(٥) سورة البقرة ١٠٠. (٦) في المحتسب ١/٩٩.

(٧) المسند ٦/١١٨، ١٥٠، ١٥٤، والبخاري - مناقب الأنصار ٢/٢٠٣ باب تزويج النبي خديجة

وفضلها، ومسلم - فضائل خديجة ٧/١٣٣.

قال أبو البقاء^(١): يجوز أن يكون بالرفع على معنى: هي حمراء، وليس المعنى تذكرها في حال حمرة شديقتها، إذ لو كان كذلك، لكان النصب على الحال أولى.

[١٥٣٩] حديث: «فأسوة ما لك بنا»^(٢).

قال أبو البقاء^(٣): (ما) هنا زائدة، والتقدير: فأسوة لك بنا، ويجوز أن تكون استفهاماً، وتكون (ما) نافية، والتقدير: أفما لك بنا أسوة وجاز الابتداء هنا بالنكرة، لأنه مصدر في معنى الفعل، أي: تأس بنا.

[١٥٤٠] حديث: «إني من أتقاهم وأداهم للأمانة»^(٤).

قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي: فيه إشكال من حيث استعمال أفعل التفضيل من فعل رباعي، وإنما يستعمل من الثلاثي كما هو معروف، والذي يقع في الأصول ويضبطه أهل الحديث في هذا الحرف: أنه بفتح الهمزة من غير مد، وتشديد الدال. وضبطه الجوهري، وعلى كل من الأمرين، فهو مشكل من حيث كونه رباعياً، لأنه من أدى يؤدّي، وقد سمع منه في التعجب ألفاظ على غير قياس.

قال أبو حيان في الارتشاف: ومن المسموع منه مما همزته للنقل، قولهم: ما آتاه للمعروف، وما أعطاه للدراهم، وما أولاه بالمعروف، وما أصنعه لكذا.

قال: ومن المسموع مما همزته ليست للنقل قولهم: ما أخطاه، وما أصوبه: وما أيسره، وما أعدمه، وما أوحش الدار، وما أسرفه، وما أفرط جهله، وما أضله، وما أضواه.

قال خطاب: قد يتعجبون من اللفظ الرباعي على غير قياس في قولهم: ما

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٢) المسند ١٠٦/٦.

(٣) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٤) المسند ١٤٧/٦ بلفظ مختلف، والنسائي - بيوع ٧٠، والترمذي - بيوع ٧.

أعطاه، وما أولاه، وما آتاه للمعروف، ولكنها شاذة تحفظ ولا يقاس عليها.

وأما ابن مالك: فحكى عن سيويه والمحققين من أصحابه جواز التعجب من الرباعي المزيد، وصححه ابن هشام الخضراوي، وحكاه الأخفش عن الأخفش.

وقال أبو حيان: إن جمهور البصريين على المنع، وفصل ابن عصفور بين أن تكون الهمزة للنقل، فلا يجوز أو لا تكون للنقل فيجوز. وأنكره ابن الحاج، وقال: إن هذا التفصيل لم يذهب إليه نحوياً، وباب أفعل التعجب، وأفعل التفصيل، كلاهما واحد.

[١٥٤١] حديث: «ستة لعنهم الله، وكلّ نبيّ مجاب الدعوة»^(١).

قوله: (لعنهم الله) فيه وجهان: أحدهما: أنه إنشائي دعاء عليهم، فيكون (وكل نبي مجاب)، حالاً من (لعنهم)، والجملة معترضة بين الحال وصاحبها. وثانيهما: أنه إخباري استئناف، كأنه لما قيل: لعنتهم، سئل فماذا بعد؟ فأجيب: لعنهم الله، فتكون الثانية مسببة عن الأولى، ويحتمل العكس، وذلك أنه حين قال: (لعنتهم)، سأل سائل لماذا؟ فأجاب: لأنه لعنهم الله، فعلى هذا يكون قوله: (وكل نبي مجاب)، معترضاً بين البيان والمبين، يعني: من شأن كل نبي أن يكون مستجاب الدعوة.

قال التوربشتي: ولا يصح عطف (وكل نبي مجاب الدعوة) على فاعل (لعنتهم)، وصححه الأشرفي لوجود الفاعل، وإن لم يؤكد بالضمير، وفيه نظر.

فإن قلت: لم لا يجوز أن يكون (مجاب) صفة لا خبراً.

قلت: يلزم من ذلك أن لا يكون بعض الأنبياء مجاب الدعوة، ومنه قرأ

التوربشتي، وأبطل رواية الجر في (مجاب). انتهى.

(١) الترمذي - قدر ١٧ برواية: (ستة لعنتهم لعنهم الله . . .).

وأقول: هذا اللازم ممنوع، لأنها صفة موافقة للواقع لا مفهوم لها.

وقوله: (والمستحلّ من عترتي ما حرم الله).

قال الطيبي: (من) ابتدائية متعلقة بالفعل، ويجوز أن تكون بيانية بـ(المستحل).

[١٥٤٢] حديث: «أنه ﷺ خرج ليلة من جوف الليل، فصلّى في المسجد رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا»^(١).

قال الكرمانى: (أصبح) تامة لا تحتاج إلى خبر.

وقوله: (فإنه لم يخف علي مكانكم).

قال الكرمانى: (المكان) إما مصدر ميمي بمعنى الكون، أي: لم يخف علي كونكم في المسجد، فهو حقيقة، وإما أنه لفظ مقحم كما يقال: مجلس فلان أمرني بكذا، فهو من باب المجاز بالزيادة، وإما أنه كناية عنهم، لأن مكان الشخص لازم له، وإما أن المراد بالمكان المكانة والمرتبة، أي: لم يخف علي حالكم عند الله حب الطاعة.

[١٥٤٣] حديث: «إن بعض أزواج النبي ﷺ قلن: أينما أسرع بك لحوقاً قال أطولكنّ يداً»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت لم تقل: أيتنا، بناء التأنيث قلت: قال في الكشف في سورة لقمان: وشبه سيبويه تأنيث (أي) بتأنيث (كل) في قوله: كلتهن، أي ليست بفصيحة.

فإن قلت: القياس أن يقول: (طولاكنّ يداً) بلفظ الفعلى، قلت: جاز في مثله

(١) البخاري - تراويح ١ بلفظ . . . فصلّى في المسجد، وصلّى رجال بصلاته).

(٢) المسند ١٢١/٦، والبخاري - زكاة ١١، والنسائي - زكاة ٥٩.

الإفراد والمطابقة، لَمَنْ أَفْعَلُ التفضيل له .

وقال الزركشي : (لحوقاً) منصوب على التمييز، وكذا قوله : (يداً) . (أطولكن) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي : أسرعكن بي لحوقاً أطولكن .

قوله : (فأخذوا قبضته يذرعونها)

قال الكرمانى : فإن قلت : أتى بلفظ جمع المذكر فما وجهه؟ قلت : أغير معنى الجمع ، أو عدل إليه تعظيماً لشأنهن ، كقول الشاعر :

وإن شئت حرمت النساء سواكم ••• ••• ••• •••

وقال الحافظ ابن حجر : وقوله : (أطولكن) ، يناسب ذلك ، وإلا لقال : طولاكن .

قلت : في رواية النسائي : (فأذن قبضته فجعلن يذرعنها) وهو القياس ، وما عداه من تفسير الرواة .

قوله : (فعلنا بعد أنما كانت طول يدها الصدقة) .

قال الزركشي : (الصدقة) بالرفع اسم كان ، و(طول يدها) بالنصب خبرها .

[١٥٤٤] حديث : «كَانَ يُعْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ»^(١) .

قال الطيبي : قوله : (في شأنه كلّه) بدل من قوله : (في تنعله) وما بعده بإعادة العامل ، وهو كبدل الكل من الكل .

وقال الكرمانى : فإن قلت : فما وجهه؟ قلت : فيه غموض ، فإن ظاهره البدل بإعادة العامل ، ولا يصح أن يكون بدل الكل من الكل ، لأن الثاني أعم من هذه الثلاث . ولا بدل البعض ، لأنه ليس بعضاً من المتقدم ، ولا بدل الاشتمال ، إذ شرطه

(١) المسند ٦/١٨٧ بلفظ فيه اختلاف ، وانظر المسند ٦/١٨٨ ، والبخاري - وضوء ٣١ ، لباس

أن يكون بينهما ملابسة بغير الجزئية والكلية، وههنا الشرط منتف، ولا بدل الغلط، لأنه لا يقع في فصيح الكلام.

فإن قلت: فما قولك فيه؟ قلت: هو بدل الاشتمال.

ومرادهم بانتفاء الكلية والجزئية بينهما هما المذكورتان في بدل الكل وبدل البعض، وهو أن لا يكون الثاني غير الأول، وهذا بعكس ذلك، إذ الأول بعض الثاني، أو هو بدل الغلط وقد (ورد)^(١) في الكلام الفصيح قليلاً، ولا منافاة بين الغلط والبلاغة، أو هو بدل الكل من الكل، إذ الطهور مفتاح أبواب العباة كلها، والترجُّل يتعلق بالرأس والتنعل بالرجل، فإنه شمل جميع الأعضاء من الرأس إلى القدم، فهو كبديل الكل من الكل، أو هو قسم آخر خاص لا بدل الأربعة، على ما بينه بعض النحاة متمسكين بـ(نظرت إلى القمر كله).

وبقوله:

نَضَرَ اللهُ أَعْظَمًا دَفَنُوهَا بِسَجِسْتَانَ طَلْحَةَ الطَّلَحَاتِ^(٢)

وإن أمكن الجواب عنهما، وسموه بدل الكل من البعض، أو يقدر لفظ (يعجبه التيمن) قبل لفظ (في شأنه) فيكون بدل الجملة، أو عطف على ما تقدم، بتقدير: الواو، كأنه قال: وفي شأنه، عطفًا للعام على الخاص، وقد جَوَزَ بعض النحاة تقدير الواو العاطفة، إذا قامت قرينة عليه، أو هو متعلق بـ(يعجبه) لا بـ(التيمن)، أي: يعجبه في شأنه كله التيمن في هذه الثلاث، أي: لا يترك التيمن فيها: في سفره وحضره وفراغه وشغله ونحو ذلك. انتهى.

(١) (ورد) قدّرت أن المعنى لا يستقيم إلا بها.

(٢) الشاهد لابن قيس الرقيات في ديوانه ٢٠، والدرر ١٦٢/٢، وشرح المفصل ٤٧/١، واللسان

(طلع) ٣٦٦/٣ والخزانة ٩٩٢/٣، وبلا نسبة في المقتضب ١٨٨/٣ والإنصاف ٢٧،

والأحاجي النحوية ٨٩، والهمع ١٢٧/٢.

وقال الحافظ ابن حجر: وقع في هذه الرواية: (وفي شأنه) بإثبات الواو، وفي رواية مسلم تقديم (في شأنه كله) على قوله: (في تنعله) فيكون بدل البعض من الكل.

حديث: «إنما كان منزل ينزله النبي ﷺ»^(١). تعني المحصّب.

كذا في البخاري.

قال ابن مالك في توضيحه^(٢): في رفع (المنزل) ثلاثة أوجه. أحدها: أن يجعل (ما) بمعنى الذي، واسم كان ضمير يعود على المحصّب، فإن هذا الكلام مسبوق بكلام ذكر فيه المحصّب، فقالت أم المؤمنين رضي الله عنها: إن الذي كانه المحصّب منزل نزله رسول الله ﷺ. ثم حذف خبر كان لأنه ضمير متصل، كما يحذف المفعول به إذا كان ضميراً متصلاً ويستغنى بنيته، كقولك: زيد ضرب عمرو، تريد ضربه عمرو. ومن حذف الضمير المتصل خبراً لكان قول الشاعر:

فَأَطَعَمَنَا مِنْ لَحْمِهَا وَسَنَامِهَا شِوَاءً، وَخَيْرُ الْخَيْرِ مَا كَانَ عَاجِلَهُ^(٣)
أراد: وخير الخير الذي كان عاجله، ومثله قول الآخر:

أَخْ مُخْلِصٌ وَافٍ صَبُورٌ مَحَافِظٌ عَلَى الْوَدِّ وَالْعَهْدِ الَّذِي كَانَ مَالِكُ^(٤)

أراد: الذي كانه مالك والذي وصلته مبتدأ، وقد أخبر عنه بخمسة أخبار متقدمة، ومثل هذا البيت في الاكتفاء بنية الخبر عن لفظه قول الشاعر:

(١) البخاري - حج ٢٥، باب المحصّب (١٤٧).

(٢) شواهد التوضيح ٣٤.

(٣) الشاهد بلا نسبة في العيني ١٢٤، وشواهد التوضيح ٣٥. برواية: (... وسديفها).

(٤) الشاهد لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ١٦٥، والمقتضب ٣٦٣/٢، والخصائص ١١٠/١،

١٠٨/٣، ٢٨٣/٢.

شَهِدْتُ دَلَائِلَ جَمَّةَ لَمْ أَحْصِهَا أَنَّ الْمَفْضَلَ لَنْ يَزَالَ عَتِيقٌ^(١)

أراد: لن يزاله . وأجاز أبو علي الفارسي أن يكون من هذا القبيل قول الشاعر:

عَدُوٌّ عَيْنِيكَ وَشَانِيهِمَا أَصْبَحَ مَشْغُولٌ بِمَشْغُولٍ^(٢)

على أن يكون التقدير: أصبحه مشغول بمشغول . وأجاز أيضاً أن تكون (أصبح) زائدة . ومما يتعين كونه من هذا النوع قول النبي ﷺ: «أليس ذو الحجة؟» بعد قوله: «أي شهر هذا» . والأصل: أليس ذو الحجة؟ ويمكن أن يكون مثله قول أبي بكر رضي الله عنه:

(بأبي شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي)

الوجه الثاني: أن تكون (ما) كافة، ويكون (منزل) اسم كان، وخبرها ضمير عائد على (المحصب)، فحذف الضمير واكتفى بنيته، على نحو ما تقرر في الوجه الأول، لكن في الوجه الأول تعريف الاسم والخبر، وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتنكير الاسم، إلا أنه نكرة مخصصة بصفتها . فسهل ذلك كما سهل في قول الشاعر:

قَفِي قَبْلَ التَّفَرِّقِ يَا ضُبَاعَا وَلايُكَ مَوْقِفٌ مِنْكَ الْوَدَاعَا^(٣)

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٣٥ .

(٢) الشاهد بلا نسبة في الدرر ١/٩٠، والهمع ١/١٢٠، وشواهد التوضيح ٣٥، الأشموني ٢٤١/١ . وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ٢٣٢٢ .

(٣) الشاهد للقطامي في ديوانه ٣١، وسيبويه والشَّتَمَرِي ١/٣٣، واللسان (ودع) ١٠/٢٦٥، والمفصل ١٤٠ والسيوطي ٢٨٧، والخزانة ١/٣٩١، وبلا نسبة في شرح المفصل ٧/٩١، والأشموني ٣/١٧٣، وشواهد التوضيح ٩٩ . وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم

فـ (منك) صفة لـ(موقف) قربته من المعرفة، وسهلت كون الخبر (الوداعا) وعلى أنه لو كان اسم (كان) نكرة محضة، وخبرها معرفة محضة لم يمتنع لشبههما بالفاعل والمفعول.

الثالث: أن يكون (منزل) منصوباً في اللفظ، إلا أنه كتب بلا ألف على لغة ربيعة. فإنهم يقفون على المنصوب المنون بالسكون وحذف التنوين بلا بدل، كما يفعل أكثر العرب في الوقف على المرفوع والمجرور، وإنما كتب المنون المنصوب بالألف، لأن تنوينه يبدل في الوقف ألفاً، فروعياً جانب الوقف، كما روعي في (أنا) فكتب بالألف لثبوتها وقفاً، ولم يبالوا بحذفها وصللاً، وكما روعي في (مسلمة) ونحوه، فكتب بالهاء لثباتها وقفاً، ولم يبالوا بثبوتها في الوصل تاء، وكما روعي في (به) و(له) ونحوهما، فكتب بلا ياء، ولا واو كما يوقف عليهما، ولو روعي فيهما جانب الوصل لكتب بلا ياء، ولا واو كما يوقف عليهما، ولو روعي فيهما جانب الوصل لكتب بياء وواو. فمن لم يقف على المنون المنصوب بالألف، استغنى عنها في الخط لأنها على لغته، ساقطة وصللاً ووقفاً انتهى.

[١٥٤٥] حديث: «إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة، كان لها أجرها بما أنفقت، ولزوجها والخازن مثل ذلك ولا ينقص بعضهم أجر بعض شيئاً»^(١).

قال الكرمانى: (شيئاً) مفعول لـ(ينقص)، و(أجر) منصوب بنزع الخافض، أي: من أجر، أو هو مفعول أول لـ(ينقص)، لأنه ضد زاد، وهو متعد إلى مفعولين، قال تعالى: ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾^(٢)، وفي رواية مسلم: (من غير أن ينقص من أجرهم شيئاً).

(١) المسند ٦/٤٤، ٢٧٨، بلفظ فيه اختلاف، ومسلم - زكاة ٧٩، ٨٠ وأبو داود - زكاة ٤٤، وابن

ماجه - تجارات ٦٥.

(٢) سورة البقرة ١٠.

قال النووي: كذا الرواية بالنصب على تقدير فعل ناصب، أي من غير أن ينقص الزوج من أجر المرأة والخازن شيئاً.
وقوله: (غير مفسدة)، بالنصب على الحال.

[١٥٤٦] حديث: «إذا نعت أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يستغفر فيسب نفسه»^(١).

قال ابن مالك في توضيحه^(٢): يجوز في (يسب) النصب جواباً لـ(لعل) فإنها مثل (ليت)^(٣) في اقتضائها جواباً منصوباً، وهو مما خفي على أكثر النحويين.
ونظير جواز^(٤) الرفع والنصب في (يسب نفسه) جوازهما في «لعله يزكى * أو يدكر فتتفعه الذكرى»^(٥) نصبه عاصم ورفع الباقون.

قال الطيبي: والنصب أولى، لأن المعنى: لعله يطلب من الله الغفران لذنبه ليصير مزكياً، فيتكلم بما يجلب الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكأنه قد سب نفسه.

وقال الكرمانى: فإن قلت: لعل معناه الترجي، فكيف صح هنا؟

قلت: الترجي فيه عائد إلى المصلي، لا إلى المتكلم به، أي: لا يدري أمستغفر أم ساب مترجياً للاستغفار، وهو في الواقع بضم ذلك، واستعمل بمعنى المتمكن من الاستغفار، والسبب لما أن المترجي بين حصول المرجو وعدمه، فمعناه لا يدري أيستغفر أم يسب، وهو متمكن منهما على السوية.

(١) المسند ٥٦/٦، ٢٠٥، بلفظ قريب، والبخاري - وضوء ٥٣، ب س ٢٤، ومسلم مسافرين ٢٢٢، وأبو داود - تطوع ١٨، والترمذي - مواقيت ١٤٦، والنسائي طهارة ١١٦، وابن ماجه - إقامة ١٨٤.

(٢) شواهد التوضيح ١٥٠.

(٣) في أ: (ليس). والتصويب من شواهد التوضيح ١٥٠.

(٤) في أ: (جواب). والتصويب من شواهد التوضيح ١٥١.

(٥) سورة عبس ٤، ٣.

وقال الطيبي: (لا يدري) مفعوله محذوف، أي: لا يدري ما يفعل، وما بعده مستأنف بيان والفاء في (فيسب) للسببية كاللام في: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾^(١).

[١٥٤٧] حديث: «لولا قومك حديث عهدهم بكفر لزدت البيت على قواعد إبراهيم»^(٢).

قال ابن عصفور في شرح المغرب: مذهب جمهور النحويين أنه لا يجوز إظهار خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا) لسد طول الكلام بالجواب مسده.

وذهب بعضهم إلى التفصيل؛ فزعم أن الخبر يلزم حذفه، إذا كان معنى الكلام دالاً عليه نحو: لولا زيد لأكرمك، ألا ترى أن المعنى: لولا زيد مانع من إكرامك لأكرمك، ولولا زيد حاضر معنا لأكرمك، فإن لم يدل عليه معنى الكلام التزم إظهاره، وجعل من ذلك هذا الحديث.

فالجملته التي هي: (حديث عهدهم بكفر) في موضع خبر الاسم الواقع بعد (لولا)، ولم يحذف، لما لم يكن المعنى دالاً عليه.

والصحيح أن الخبر ملتزم حذفه وأنه لا يكون إلا من قبيل ما يشهد له معنى الكلام بعد الحذف، لأن أبا الحسن الأخفش حكى أن العرب قد التزمت إضماره، ولم يجز ما ظاهره أن الخبر غير محذوف إلا هذا الحديث وقول الفريضة بنت همام:

فوالله لولا الله تُخَشَى عَوَاقِبُهُ لحرَّكَ عن هذا السريرِ جوانبُه^(٣)
وقول الآخر:

(١) سورة القصص ٨.

(٢) البخاري - علم «لولا قومك حديث عهدهم بكفر لنقضت الكعبة»، وكتاب الحج وكتاب التمني روايات أخرى.

(٣) الشاهد في شرح المفصل ٢٣/٩، ومغني اللبيب ٢٧٣، ٢٢٩.

فَلَوْلَا سِلَاحِي عِنْدَ ذَاكَ وَعِلْمَتِي لِأَبْنَتْ وَفِي نَفْسِي مَآثِرٌ تَسْتَبْرُ

فأما الحديث: فيخرج على أن يكون قوله ﷺ: (حديث عهدهم بكفر) جملة اعتراض، فصل بها بين (لولا) وجوابها، لما فيه من التنديد والتبيين، ويكون الخبر محذوفاً، وكأنه قال: لولا قومك لذت البيت على قواعد إبراهيم، ولا ينبغي أن تجعل التي هي: (حديث عهدهم بكفر) في موضع نصب على الحال، لأن أبا الحسن الأخفش حكى عن العرب أنهم لا يأتون بعد الاسم الواقع بعد (لولا) بالحال كما لا يأتون بالخبر، وجعل السبب في ذلك أن خبر في المعنى هذا إن ثبت أن لفظ هذا الحديث هو لفظ رسول الله ﷺ وأما إن كان لفظ من نقل حديثه بالمعنى، وليس بفضيح، فالأوجه التمسك به في الاستدلال على جواز إظهار خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا).

وأما قول الفرعة: فالجملة أيضاً اعتراض بين (لولا) وجوابها والخبر محذوف، وكأنها قالت: لولا الله لحرك من هذا السرير جوانبه، أي: لولا الله مانع لتحريك جوانب السرير، لحركت منه جوانبه، وبين بجملة الاعتراض السبب الذي كان لأجله الامتناع من تحريك جوانب السرير، وهو: خشية عواقب الله سبحانه.

والآخر: أن يكون (تحشى عواقبه) على إضمار (أن) ويكون بدل اشتمال من اسم الله.

وأما البيت الآخر فخرجه أبو الفتح على أن يكون متعلقاً بسلاحي، بما فيه من معنى الفعل، لأن السلاح يقوى به، فكانه قال: لولا قوتي عند ذاك، والظرف يعمل فيه اللفظ، بما فيه من معنى الفعل.

ومن الناس: (من حمل الحديث)^(١) والبيتين على أن يكون خبر الاسم المبتدأ

(١) في أ: (من حمل البيت أي الحديث).

الواقع بعد (لولا) فيها مثبتاً مذهبه على الأصل، وجعل شذوذاً في الحديث وضرورة في البيتين .

وما ذكرناه من التأويلين أولى، حتى لا يخرج (لولا) عما التزم فيها من حذف خبر الاسم المبتدأ الواقع بعد (لولا)، انتهى كلام ابن عصفور.

وقد زعم قوم أنه خبر، أي: إن ورد خبر بعد (لولا) كان شذوذاً، أو ضرورة، وهي منبهة على الأصل.

وقال شيخنا أبو الحسن بن أبي الربيع: أجازوا: لولا زيد قائم لأكرمك، ولولا زيد جالس لأكرمك، وهذا الذي اختاروه لم يثبت بالسمع، والمنقول: لولا جلوس زيد، ولولا قيام زيد. انتهى.

وقال أبو الحسن بن أبي الربيع في شرح الإيضاح: ذهب البصريون إلى أن الخبر بعد (لولا) لا يظهر. على هذا جرى كلام المتقدمين، ومن الناس من ذهب إلى أنه إذا كان موجوداً أو ما جرى مجراه لا يظهر، وإذا كان غير ذلك لزم الظهور، لأنه لا دليل عليه، وما لا دليل عليه كيف يحذف فأجازوا: لولا زيد جالس لأكرمك، واستدلوا على ذلك بقوله ﷺ: (لولا قومك حديثو عهد بكفر لأقمت البيت على قواعد إبراهيم) ويقول علقمة بن عبدة:

فوالله لولا فارس الجون منهم لأبوا خرايا والإياب حبيب^(١)

فجعل (منهم) الخبر وظهر، لأنه لو حذف لم يكن عليه دليل. قالوا: فيلزم عن هذا أن يقال: لولا زيد جالس لأتيت. والمتقدمون من النحويين يمنعون ذلك ويقولون: لا تقول العرب: لولا زيد جالس، إنما تقول: لولا جلوس زيد لأتيت، ولا يكون الخبر إلا موجوداً أو ما جرى مجراه.

(١) ديوانه بشرح الأعلام الشتمري ٤٣.

وأما قوله ﷺ: (لولا قومك حديثو عهد بكفر)، فليست الرواية الصحيحة: (لولا حدثان)، وإذا صحت هذه الرواية فيمكن فيها التأويل وكأنه قال: لولا قومك لأقمت البيت على قواعد إبراهيم. ثم جاء: (حديثو عهد بكفر، جملة منقطعة كأنه جواب لمن يقول: ما شأن قومهما؟ كما تقول: لولا زيد لأتيت المسجد؛ هو يشتم الناس كأنه جواب لمن قال: وما شأن زيد حتى منعك الإتيان؟ فتقول: هو يشتم الناس، والشيء احتمال إذا لم يقم منه دليل.

وأما بيت علقمة: فيحتمل عندي أن يكون «منهم» متعلقاً بـ(فارس)، والتقدير: لولا هذا العظيم منهم، فوضع مكانه (فارس الجون)، والجون اسم فرس، فقد صح أن خبر المبتدأ بعد (لولا) لا يظهر. انتهى.

وقال ابن مالك في التوضيح^(١): تضمن هذا ثبوت خبر المبتدأ بعد (لولا) أعني قوله: (لولا قومك حديثو عهد بكفر)، وهو مما خفي على النحويين إلا الرماني والشجري، وقد يسرت لي في هذه المسألة زيادة على ما ذكرناه. فأقول - وبالله أستعين: - إن المبتدأ المذكور بعد (لولا) على ثلاثة أضرب: مخبر عنه بكون غير مقيّد، ومخبر عنه بكون مقيّد لا يدرك معناه عند حذفه، ومخبر عنه بكون مقيّد يدرك معناه عند حذفه.

فالأول، نحو: لولا زيد لزارنا عمرو، فمثل هذا يلزم حذف خبره، لأن المعنى: لولا زيد، على كل حال من أحواله لزارنا عمرو، فلم يكن حال من أحواله أولى بالذكر من غيرها فلزم الحذف لذلك لما فيه، أي في الجملة من الاستطالة المحوكة إلى الاختصار.

والثاني: وهو المخبر عنه بكون مقيّد ولا يدرك معناه إلا بذكره نحو: لولا زيد غائب لم أزرک، فخبّر هذا النوع واجب الثبوت لأن معناه مجهول عند حذفه. ومنه قوله ﷺ:

(١) شواهد التوضيح ٦٥.

(لولا قومك حديثو عهد بكفر) و(حديث عهدهم بكفر)، فلو اقتصر في مثل هذا على
المبتدأ لظن أن المراد: لولا قومك على كل حال من أحوالهم لنقضت الكعبة، وهو
خلاف المقصود لأن من أحوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل، وتلك الحال لا
يمنع من نقض الكعبة وبنائها على الوجه المذكور، ومن هذا النوع قول زهير:

لولا زهيرٌ جفاني كنتُ منتصراً ولم أكنُ جانحاً للسلم إذ جنحوا^(١)

ومثله:

لولا ابنُ أوسٍ نأى ما ضيمَ صاحبه يوماً ولا نأبه وهنَّ ولا حذر^(٢)

والثالث: وهو المخبر عنه بكون مقيد يدرك معناه عند حذفه كقولك: لولا أخو
زيد ينصره لغلب، ولولا صاحب عمرو يعينه لعجز، ولولا حسن الهاجرة يشفع لها
لهجرت. فهذه الأمثلة وأمثالها يجوز فيها إثبات الخبر وحذفه لأن فيها شبهاً بـ(لولا زيد
لزارنا عمرو)، وشبهها بـ(لولا زيد غائب لم أزر) فجاز فيها ما وجب فيهما من الحذف
والثبوت.

ومن هذا النوع قول أبي العلاء المعري في وصف سيف:

فَلَوْلَا الغمْدُ يمسكُهُ لَسَالَا^(٣)

وقد خطأ بعض النحويين انتهى.

قلت: الحديث أخرجه البخاري بالفاظ متعددة منها: (لولا حدثان قومك بالكفر)
لفعلت.

ومنها: (لولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت) وهذا على القاعدة المشهورة.

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٦٦، والأشموني ٥٠/٤.

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٦٦.

(٣) سبق تخريجه.

ومنها: (لولا أن قومك حديث عهدهم بالجاهلية) وهذا كاللفظين المذكورين، لأن (أن) المفتوحة ومعمولها في تقدير مفرد مقدر مبتدأ فتقديره: لولا حداثة قومك، أو لولا حدثان قومك، لأن المصدر الذي يقدر به (أن) يؤخذ من لفظ خبرها على ما صرحوا. (حديث عهدهم) هو خبر (أن) مقدر المصدر منه، وعرف من هذا أن اللفظ الأول من تصرف الرواة بالمعنى^(١).

كما أشار إليه ابن عصفور وابن أبي الربيع، وأن لفظ النبوة إنما هو على الجادة، والله أعلم.

وفي بعض الروايات: (لولا أن قومك حديث عهدهم) بالإضافة مع حذف الواو من حديث، قال المطرزي: وهو لحن. والصواب: (حديثو عهد) بواو الجماعة من الإضافة.

(١) قوله: (من تصرف الرواة بالمعنى) الخ، فيه نظر، ففي أواخر كتاب العلم من صحيح البخاري: لولا قومك حديث عهدهم الخ. قال البدر في مصابيح: فيه إثبات خبر المبتدأ بعد لولا، وإنما ثبت لكونه خاصاً لا دليل عليه لو حذف. قال وأتحقق الآن أنني وقفت في كلام ابن أبي في شرح الإيضاح على ما معناه أنه تتبع طرق هذا الحديث فلم يجد فيه إثبات الخبر، وهذا يرد عليه فحرّره، انتهى كلام البدر أ هـ. من هامش الأصل. ناسخه. (١) قال القسطلاني: كذا نقله الزركشي والحافظان ابن حجر والعيني، وأقرّوه. وأجاب عند البدر في مصابيح بأنه لا لحن فيه ولا خطأ، والرواية صواب، وتوجه بنحو ما قالوا في قوله تعالى: ﴿ولا تكونوا أول كافرين﴾، حيث قالوا: إن التقدير أول فريق كافر به، أو فوج كافر، يعنون أن مثل هذه الألفاظ مفردة بحسب اللفظ، وجمع بحسب المعنى، فيجوز ذلك رعاية للفظه تارة ومعناه أخرى، كيف شئت. فانقل هذا إلى الحديث تجده ظاهراً لا خفاءً بصوابه. وقال صاحب الهمع: قد يوجه بأن (فعيلاً) يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كما في (إنّ رحمة الله قريب من المحسنين). وخرج عليه أ هـ. وبقا بالهامش من الحشية كلام قليل لم يمكن نقله لأنه بذيل الصحيفة وهي مقطوعة بسبب تجليد الأصل أ هـ من هامش الأصل ناسخه.

[١٥٤٨] حديث: «كان رسول الله ﷺ - وهو شاكٍ»^(١).

قال ابن مالك في التوضيح^(٢): ثبوت الياء في الوقف له وجه صحيح قرأ به ابن كثير في (هاد) و(وال)، و(واق) و(باق)، والوقف بحذف الياء أقيس وأكثر في كلام العرب. ولا يجوز في الوصل إلا الحذف. ومن أثبتها في الوقف، فله أن يثبتها في الخط مراعيًا لحال الوقف كما روعيت في (أنا) و﴿لكننا هو الله ربِّي﴾^(٣)، وله أن يحذفها مراعيًا للوصل وهو الأجود.

[١٥٤٩] حديث: «السواك مطهرة للضم»^(٤).

قال الكرمانى والمظهري: إمّا مصدر ميمي بمعنى اسم الفاعل من التطهير، أي مطهر للضم، وإمّا بمعنى الآلة، وكذا (المرضاة) أي محصل لرضى الله.

قال: ويجوز أن يكون بمعنى المفعول، أي مُرضٍ للرب.

وقال الطيبي: يمكن أن يقال إنها مثل: الولدُ مبخلةٌ مجبنةٌ، أي السواك مظنةٌ للطهارة ورضا الرب.

وقال زين العرب: (مطهرة ومرضاة) بالفتح، كل منهما مصدر بمعنى الطهارة، والمصدر يجيء بمعنى الفاعل، أي مطهر للضم ومرض للرب، أو باقياً على مصدريتهما، أي سبب للطهارة والرضا.

(ومرضاة) جاز كونها بمعنى المفعول، أي مرض للرب.

(١) البخاري (١٠) كتاب الأذان - (٥١) باب إنما جعل الإمام ليؤتم به، وروي الحديث بإثبات ياء (شاكٍ) وحذفها.

(٢) شواهد التوضيح (ط - العراق) ٦٣.

(٣) سورة الكهف ٣٨.

(٤) المسند ٤٧/٦، ٦٢، ١٢٤، وتتمته (مرضاة للرب). والبخاري - صوم ٢٧، والنسائي - طهارة

٤، وابن ماجه - طهارة ٧، والدارمي - وضوء ١٩.

وسئل ابن هشام عن هذا الحديث: كيف أخبر عن المذكر بالموث، فأجاب: ليست التاء في مطهرة للتأنيث، وإنما هي (مفعلة) الدالة على الكثرة كقوله: (الولدُ مبخلٌ مجبنةٌ) أي محل ليحصل البخل والجبن لأبيه بكثرة.

قال: فقيل لي: استدل بعض أهل الكفر بهذا الحديث على أن السواك يجوز تأنيثه.

فقلت: هذا غلط ويلزمه أن يستدل بـ(الولد مبخله) على جواز تأنيث الولد، ولا قائل به انتهى.

وقال النووي: (مطهرة) بكسر الميم وفتحها، كل ما يتطهر به، أي محصل لرضا الله.

[١٥٥٠] حديث: «إن أبا سفيان رجلٌ شحيحٌ، وإنه لا يعطيني ما يكفيني وبني، قال: خذي ما يكفيكِ وبنيكِ بالمعروف»^(١).

رواه بهذا اللفظ أبو داود، وفيه العطف على الضمير المتصل المنصوب من غير فاصل. فإن قولها: (بني) معطوف على الياء في (يكفيني). وقوله ﷺ: (وبنيك)، معطوف على الكاف في يكفيك، وهو جائز في العربية، وأورد الطيبي هنا قول الحريري في درة الغواص:

فإن قلت: كيف جاز العطف على الضمير المرفوع والمنصوب من غير تكرير، وامتنع العطف على الضمير المجرور إلا بالتكرير، فالجواب: أنه لما جاز أن تعطف ذاك الضمير على الاسم الظاهر، جاز أن يعطف عليهما. ولما لم يجز أن يعطف الظاهر على المضمير إلا بتكرير الحال في قولك: مررت بزيد وبك، لم يجز أن

(١) المسند ٥٠/٦، ٢٠٦، بلفظ قريب، و٣٩/٦ بلفظ فيه اختلاف، والبخاري - بيوع ٩٥، نفقات ٩، ١٤، أحكام ٢٨، ومسلم - أقضية ٧، وأبو داود - بيوع ٧٩ والنسائي - قضاة ٣١، والدارمي - نكاح ٥٤.

يعطف الظاهر على المضمرة إلا بتكريره أيضاً.

[١٥٥١] حديث: «مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (أكثر) مرفوع وصفاً ليوم على الموضع لأن تقديره: (ما يوم) و(من) زائدة، و(عبدًا) نصب (باعتق)، والتقدير: ما يوم أكثر عتقاً من هذا اليوم، ويكون (عبدًا) على هذا جنساً في موضع الجمع، أي من أن يعتق عبداً، ويجوز أن يكون التقدير: أكثر عبداً يعتقه الله. ف(عبدًا) منصوب على التمييز (بأكثر) ومن زائدة، وموقعه نعت لعبد. انتهى.

وقال القرطبي: روي (أكثر) رفعاً ونصباً، رفعه على التيمية ونصبه على الحجازية، وهو في الحالين خبر لا وصف، والمجروران بعده مبنيان. ف(من يوم عرفه) يبين الأكثرية مما هي فيه، و(من أن يعتق) يبين المميز، وتقديره الكلام: ما من يوم أكثر من يوم عرفه عتقاً من النار.

وقال الطيبي: (ما) بمعنى ليس واسمه يوم، ومن زائدة و(أكثر) خبره، و(من) الثانية أيضاً زائدة (من يوم عرفه) متعلق (بأكثر)، أي: ليس يوم أكثر إعتاقاً منه من يوم عرفه.

[١٥٥٢] حديث: «كَانَتْ ضِجْجَةً رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَدَمًا حَشْوُهَا لَيْفٌ»^(٣).

قال في النهاية^(٤): (الضِّجْجَةُ) بالكسر من الاضطجاع وهو النوم، كالجلسة من الجلوس، وافتحها: المرة الواحدة. والمراد: ما كان يضطجع عليه، فيكون في

(١) مسلم - حج - باب في فضل الحج والعمرة ويوم عرفه ١٠٧/٤.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠١.

(٣) أبو داود - لباس ٤٢ برواية: (كانت ضججة رسول الله ﷺ من آدم حشوها ليف . . .).

(٤) النهاية ٧٤/٣.

الكلام مضاف محذوف تقديره: كانت ذات ضجعته أو ذات اضطجاعه فراش آدم.

[١٥٥٣] حديث: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ»^(١).

قال الخطابي في معالم السنن: قوله (وبحمدك) دخول الواو فيه:

أخبرني ابن خلاد، وقال: سألت الزجاج عن ذلك فقال: معناه: سبحانك اللهم
وبحمدك سُبْحَتِكَ.

وقال الطيبي: قول الزجاج يحتمل وجهين: أحدهما، أن يكون الواو للحال.
والثاني أن يكون عطف جملة فعلية على مثلها، إذ التقدير: أنزهك تنزيهاً وأسبحك
تسبيحاً مقيداً بشكرك. وعلى التقديرين: (اللهم) معترضة، والجار والمجرور، أعني
بحمدك إما متصل بفعل مقدّر والباء سببية، أو حال من فاعله، أو صفة لمصدر
محذوف كقوله تعالى: ﴿نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾^(٢)، أي نسبح بالثناء عليك أو نسبح ملتبسين
بشكرك، أو نسبح تسبيحاً مقيداً بشكرك.

المعنى: لو لم يوجد الحمد، لم يصدر الفعل، إذ كل حمد من المكلف
يستجلب نعمة متجددة ويستصحب توفيقاً إليها.

قوله: (ولا إله غيرك).

قال ابن مالك في شرح الكافية: حذف الخبر في باب (لا) إذا كان لا يجهل،
يكثر عند الحجازيين، ويلتزم عند التميميز، فإن كان يجهل عند حذفه وجب ثبوته عند
جميع العرب، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا رَبَّ فِيهِ﴾^(٣)، ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾^(٤)، ﴿لَا مَقَامَ
لَكُمْ﴾^(٥).

(١) المسند ٦/٢٣٠ وتمته (اللهم اغفر لي)، وانظر المسند ٦/٢٥٤، ومسلم - صلاة ٥٢، ٢١٧،

والترمذي - مواقيت ٦٥، والنسائي - افتتاح ١٧، ١٨، وابن ماجه - إقامة ١، ٢٠.

(٢) سورة البقرة ٣٠. (٣) سورة البقرة ٢.

(٤) سورة المائدة ١٠٩، والبقرة ٣٢. (٥) سورة الأحزاب ١٣.

وقوله ﷺ: (لا أحدٌ أُغَيِّرُ من الله) ^(١) و(لا إلهَ غيرُكَ).

[١٥٥٤] حديث: «وإننا وإياه في لحاف واحد».

قال الحافظ صلاح الدين العلائي في كتابه: (الفصول المفيدة في الواو المزيده): اختلفوا في أنه هل يجوز نصب المفعول معه في موضع لم يتقدم فيه قبل الواو عامل أصلاً، والجمهور على أنه لا يجوز بناء على المختار أن الناصب له الفعل، أو معناه بواسطة الواو. وأيضاً لها العمل إليه. ومن قال إن الواو هي الناصبة كالجرجاني، يجوز نصبه حيث لم يتقدم عامل.

قال ابن بريده: وقد جاء في صحيح مسلم قوله ﷺ: أنا وكثرة المال أخوفكم عليه من قبله، وفي حديث عائشة رضي الله عنها (وإننا وإياه في لحاف واحد).

قال العلائي: لا يلزم أن يكون الحديث الأول بنصب (كثرة) إلا أن تكون الرواية مضبوطة كذلك، بخلاف قول عائشة: فإن الضمير متعين النصب فيحتمل أن يقدر فيه فعل يصح به الإعراب.

دل عليه سياق الكلام مثل (إننا وإياه) ونحو ذلك.

[١٥٥٥] حديث: «استأذنته في دخول أبي القعيس، فقال: ائذني له فإنه عمج» ^(٢).

قال في النهاية ^(٣): يريد: عمك من الرضاة، فأبدل كاف الخطاب جيماً، وهي لغة قوم من اليمن.

قال الخطابي: إنما جاء من بعض النقلة، فإن رسول الله - ﷺ - كان لا يتكلم

(١) المسند ١/٣٨١، ومسلم - صلاة ٥٢.

(٢) المسند ٦/٣٣ بلفظ (عمك) بالكاف.

(٣) النهاية ٣/٣٠٣.

إلا باللغة العالية.

قال في النهاية: وليس كذلك، فإنه قد تكلم بكثير من لغات العرب، منها قوله: «ليس من أميرٍ أمصيامٍ في أمسفرٍ»^(١)، وغير ذلك.

وفي حديث ابن مسعود: (فلما وضعت رجلي على مذمّر أبي جهل قال: (اعل عنج) أراد: عني، وهي لغة قوم يقلبون الياء في الوقف جيماً.

[١٥٥٦] حديث: «وما رأيتُهُ أكثر صياماً منه في شعبان»^(٢).

قال الزركشي: بالنصب، وروي بالخفض.

قال السهيلي: وهو وهم وربما بني اللفظ على الخط مثل أن يكون رآه مكتوباً بميم مطلقة على مذهب من رأى الوقف على المنون المنصوب بغير ألف فتوهمه مخفوضاً لا سيما وصيغة أفعل تضاف كثيراً فتوهمها مضافة وإضافتها هنا لا تجوز قطعاً. انتهى.

وقال الطيبي: (أكثر) ثاني مفعولي (رأيت) والضمير في (منه) راجع إلى رسول الله - ﷺ - (وفي شعبان) متعلق بـ(صياماً).

المعنى: كان صيامه في شعبان أكثر من صيامه في غيره.

[١٥٥٧] حديث: «خلق الله كل إنسانٍ من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله، وحمد الله، وهلل الله وسبح الله، عدّد تلك الستين والثلاثمائة سلامي»^(٣).

(١) المسند ٤٣٤/٥.

(٢) البخاري - صوم ٥٢، ومسلم - صيام ١٧٥، ١٧٧، وأبو داود - صوم ٥٨، والنسائي - صيام ٧٠ ٣٥، والموطأ - صيام ٥٦. وفي بعض الروايات: (وما رأيتُهُ في شهر أكثر . . .).

(٣) انظر: مسلم - زكاة ٥٤ برواية (خلق كل إنسان على ستين . . .) وأبا داود - أدب ١٦٠ برواية:

قال القاضي عياض: كذا روينا، وصوابه في العربية والثلاثمائة السلامي .

وقال النووي: قد يقال وقع هنا إضافة ثلاث إلى مائة مع تعريف الأول وتنكير الثاني، والمعروف لأهل العربية عكسه، وهو تنكير الأول وتعريف الثاني وقد سبق الجواب عن هذا في حديث حذيفة: أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة .

[١٥٥٨] حديث: «دعي رسول الله ﷺ - إلى جنازة صبي من الأنصار فقلت: طوبى له عصفور من عصافير الجنة، فقال رسول الله ﷺ: أو غير ذلك»^(١).

قال الزمخشري في الفائق: الهمزة للاستفهام والواو عاطفة على محذوف، و(غير) مرفوع بعامل مضمرة تقديره: أوقع هذا وغير ذلك. ويجوز أن يكون (أو) التي لأحد أمرين، أي الواقع أو غير ذلك.

قال الطيبي: ويجوز أن يكون (أو) بمعنى (بل) لأنه ﷺ لم يرض بقولها، فأضرب عنه وأثبت ما يخالفه لما فيه من الحكم بالغيب.

[١٥٥٩] حديث: «لو أخذتم إهابها فديعتموه»^(٢).

قال المظهرى: جواب (لو) محذوف، أي: لكان حسناً.

وقال التوربشتي: (لو) هذه بمعنى (ليت) والذي لا قى بينهما أن كل واحدة من الكلمتين في معنى التقدير ومن ثم أجيبنا بالفاء.

[١٥٦٠] حديث: «كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل»^(٣).

= (في الإنسان ثلاثمائة وستون مفصلاً...).

(١) المسند ٢٠٨/٦، ومسلم - قدر ٣١، وابن ماجه - مقدمة ١٠.

(٢) المسند ٤٣٤/٦، ومسلم - حيض ١٠٠، ١٠٢، وأبو داود لباس ٣٧، والترمذي لباس ٧،

والنسائي فرع ١٧، في بعضها بلفظ (هلا).

(٣) البخاري - أذن ١٦٢.

قال الطيبي : يشكل توجيهه (إلى) لأن الظاهر أن يقال فيما بين مغيب الشفق وثلث الليل، اللهم أن يتحمل فيقدر لمغيب الشفق آخراً ليخصص بها وليجعل «إلى» حال من فاعل (يصلون) أي : يصلون فيما بين هذه الأوقات منتهين إلى ثلث الليل .
[١٥٦١] حديث : «أَيُّ الصَّلَاةِ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - أَنْ يَؤَاظِبَ عَلَيْهَا»^(١).

قال أبو البقاء^(٢) : (أي) مبتدأ، وفي (كانت) ضمير أيتها يرجع إلى الصلاة و(أحب) خبر كان . و(كان) مع معموليها خبر (أي) و(أن يواظب) في موضع نصب بأحب، أي يحب المواظبة .

وقولها : (فما لم يكن يدع صحيحاً ولا مريضاً فركعتين قبل الفجر) .

(ما) بمعنى الذي مبتدأ، و(لم يكن) صلته . وفيه ضمير هو اسمها . و(يدع) خبرها . والتقدير : (يدعه) و(صحيحاً) و(مريضاً)، حالان من ضمير يدع أي كان يفعلهُ على كل حال .

وقولها : (فركعتين) خطأ من الرواة، والواجب : فركعتان، لأنه خبر الموصول . ولا معنى للنصب هنا، وهذا مثل قولك : أما زيدٌ فمنطلق، وأما الذي عندنا فكريم .

[١٥٦٢] حديث : «فُرِضَتْ عَلَيَّ الصَّلَاةُ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ»^(٣).

قال الكرمانى : فإن قلت : بِمَ انتصب (ركعتين) قلت : بالحالية . فإن قلت ما

(١) المسند ٤٣/٦ . وتامه : (قالت : كان يصلي قبل الظهر أربعاً يطيل فيهن القيام، ويحسن فيهن الركوع والسجود، فأما ما لم يكن يَدْعُهُنَّ صحيحاً ولا مريضاً ولا غائباً ولا شاهداً فركعتين قبل الفجر) .

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٨ .

(٣) المسند ٢٤١/٦ ، ٢٦٥ برواية : (فرضت الصلاة ركعتين ركعتين) والبخاري - مناقب الأنصار ٤٨ ومسلم - مسافرين ١ ، وأبو داود - سفر ١ ، والنسائي - صلاة ٣ ، والموطأ - سفر ٨ .

حكم ركعتين الثاني، قلت: هو تكرار اللفظ الأول، وهما بالحقيقة عبارة عن كلمة واحدة نحو مثنى، وذلك نحو (المز) القائم مقام الحلو والحامض.

[١٥٦٣] حديث: «لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (ما) بمعنى الذي، أو نكرة موصوفة منصوب على الظرف، وهو إما صلة لما أو صفة كقوله تعالى: ﴿بِعُوضَةٍ مِّمَّا فَوْقَهَا﴾^(٣).

وقال الطيبي: يحتمل وجهين: فوقها في العطف أو في الحقارة والفاء للتعقيب على التوالي.

[١٥٦٤] حديث: «إن رسول الله - ﷺ - كان يصلي وهي بينه وبين القبلة على فراش أهله اعتراض الجنابة»^(٤).

قال الزركشي: منصوب نعتاً لمصدر محذوف، أي معترضة مثل اعتراض الجنابة، بدليل قوله في الرواية الأخرى: (معترضة).

[١٥٦٥] حديث: «إن لي جارين، قالت أيهما أهدي، قال: أقربهما منك باباً»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): (أقربهما) بالجر على تقدير: إلى أقربهما، ليكون الجواب كالسؤال ويجوز الرفع على تقدير: هو أقربهما، والنصب على تقدير: صلي أقربهما، وباباً: تمييز.

(١) المسند ٤٢/٦، وتمامه: (إلا رفعه الله عز وجل بها درجة وحط عنه بها خطيئة).

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

(٣) سورة البقرة ٢٦.

(٤) البخاري - صلاة ٢٢، والدارمي - صلاة ١٢٧، انظر المسند ٩٩/١ بلفظ فيه اختلاف.

(٥) المسند ١٧٥/٦، ١٧٨، ١٩٣.

(٦) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

قلت: ولفظ رواية البخاري قال: إلى أقربهما.

وقال الكرمانى: فإن قلت: أفعال التفضيل لا يستعمل إلا بأحد وجوه ثلاثة. فهنا كيف استعمل بوجهين منها.

قلت: لم يستعمل إلا بالإضافة، وأما (مِنْ) فهو صلة القرب، كما يقال قرب من كذا.

[١٥٦٦] حديث: «فناداني ملك الجبال يا محمد: ذلك فيم شئت»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): ينبغي أن يكون في موضع نصب على تقدير: أفعال ذلك، لأن الملك كان مأموراً أن يفعل ما شاء رسول الله ﷺ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على تقدير: لك^(٣) ذلك.

[١٥٦٧] حديث: «إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ حَسَانًا»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): (حَسَانٌ)، يجوز صرفه على أنه مشتق من الحسن، والنون فيه أصلية، وكذا جاء في هذه الرواية. ويجوز أن لا يصرف على أن يشتق من الحس فتكون النون فيه مع الألف زائدتين. انتهى.

وقال ابن يعيش في شرح المفصل: القياس يقتضي زيادة النون في حَسَان وأن

(١) البخاري - بدء الخلق ٢/١٣٨، ومسلم - جهاد ٥/١٨١: باب ما لقي النبي من أذى المشركين والمنافقين.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٨٩.

(٣) (لك) ساقطة من أ، والدليل من سياق الكلام.

(٤) المسند ٦/٧٢، وفيه: (إن الله عز وجل ليؤيد حسان بروح القدس)، والترمذي ٨/٦٣ برقم ٢٨٤٩ برواية: (إن الله ليؤيد حسان).

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٩٠.

لا ينصرف حملاً على الأكثر. ويجوز أن يكون مشتقاً من الحس فتكون النون أصلاً وينصرف.

[١٥٦٨] حديث: «اشترى من يهودي طعاماً فأعطى درعاً له رهناً»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (رهناً) مصدر في موضع الحال، أي أعطاه إياه رهناً. ويجوز أن يكون نعتاً لدرع، وأن يكون على المصدر، أي رهنها رهناً. وأن يكون مفعولاً وأن يكون تمييزاً.

[١٥٦٩] حديث: «فضلُ الصلاةِ بالسَّوَاكِ على الصلاةِ بغيرِ سِوَاكِ، سبعين صلاةً»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): كذا وقع في هذه الرواية، والصواب: سبعون. والتقدير: فضل سبعين، لأنه خبر (فضل) الأول.

وقال الطيبي: (سبعين) مفعول مطلق أو ظرف أي يفضل مقدار سبعين.

[١٥٧٠] حديث: «دَخَلَتِ الْعَشْرُ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): إنما أنثت لأنها أرادت: ليالي العشر، لأن الليالي لم يؤرخ بها.

[١٥٧١] حديث بدء الوحي: قوله «أول ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة»^(٧).

(١) المسند ٤٣/٦، والبخاري - رهن ٥١/٢ بلفظ آخر.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٠.

(٣) المسند ٢٧٢/٦ ولفظه: (فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفاً).

(٤) إعراب الحديث النبوي ط (العراق) ١١٣.

(٥) المسند ٦٨/٦. (٦) إعراب الحديث ١٩٠.

(٧) المسند ١٥٣/٦، ٢٣٢، وانظره أيضاً في مواضع أخرى منه، والبخاري - بدء الوحي ٣، ومسلم

رؤيا ٣، ٤، ٦، والترمذي - رؤيا ٢، ٣، وابن ماجه - رؤيا ١.

قيل : (مَنْ) للتبعيض ، أي من أقسام الوحي ، وقيل لبيان الجنس ورجحه القزاز .
 (والصالحة) ، قال الكرمانى : إما صفة موضحة للرؤيا لأن غير الصالحة تسمى
 بالحلم ، كما ورد : (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) وإما صفة مخصصة ، أي :
 الرؤيا الصالحة لا السيئة ولا الكاذبة المسماة بأضغاث أحلام .
 قوله : (لا يرى رؤيا) ، قال الكرمانى بغير تنوين كحبلى .
 قوله : (ثم حَبَّبٌ^(١) إليه الخلاء) بفتح أوله والمدّ أي الخلوة .
 وقوله : (فكان يخلو بغار حراء) ، فيه الكسر والفتح والمد والقصر ، والتذكير
 والتأنيث ، والصرف والمنع .
 وقال الخطابي : يلحنون فيه ثلاث لحنات ، يفتحون حاءه وهي مكسورة ،
 ويقصرون ألفه وهي ممدودة ، ويميلونها ، ولا تسوغ الإمالة لأن الراء سبقت الألف
 مفتوحة .
 زاد التيمي : ويتركون صرفه وهو مصروف في الاختيار لأنه اسم جبل .
 قال الكرمانى : وهذا من الغرائب لأنه أربعة أحرف ، ولحن فيه أربع لحنات بعدد
 كل حرف لحنة .
 وقوله : (فيتحنّث) ، قيل : الثاء أصل ، أي يلقي الحنث في نفسه بالتعبد .
 وقوله : (مثله تحوّب وتأنّم) ، أي ألقى الحوب والإثم عن نفسه .
 قال الخطابي : وليس في الكلام (تفعل) إذا ألقى الشيء عن نفسه غير هذه
 الثلاثة ، والباقي بمعنى تكسب .
 وزاد غيره : تحرّج وتنجس إذا فعل فعلاً يتحرّج به عن الحرّج والنجاسة .

(١) (حَبَّب) ساقطة من أ ، والدليل من السياق .

وقيل : (الثاء) بدل من (الفاء)، وقد روي بها في سيرة ابن هشام : (يتحنف) أي يتبع دين الحنيفية أي : دين إبراهيم عليه السلام . وعلى هذا فهو القياس، وإبدال الفاء ثاء كثير في كلامهم .

وقوله : (الليالي) .

قال الكرماني : نصب على الظرف، والعامل فيه يتحنث لا التعبد، وإلا لفسد المعنى . فإن التحنث لا يختص بالليالي، بل هو مطلق التعبد، وكذا قال النووي .

(وذوات العدد) منصوب على الصفة لليالي، وعلامة نصبه كسر التاء .

وقوله : (حتى جاءه الحق) :

قال الزركشي : أي الأمر الحق، فيكون صفة لموصوف محذوف .

قوله : (فجاءه الملك) .

قال الحافظ ابن حجر: هذه الفاء تسمى التفسيرية وليست التعقيبية، لأن مجيء الملك، ليس بعد مجيء الوحي حتى يعقب به، بل هو نفسه . ولا يلزم من هذا التقدير أن يكون من باب تفسير الشيء بنفسه، بل التفسير عين المفسر به من جهة الإجمال وغيره من جهة التفصيل .

وقال الكرماني : ﴿بارئكم فاقتلوا أنفسكم﴾^(١) أيضاً لأن مجيء الملك إلخ، تفصيل للمجمل الذي هو مجيء الحق . ولا شك أن المفصل تفسير المجمل لأن قوله تعالى : ﴿فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ الفاء فيه تسمى التفسيرية نحو قوله تعالى : ﴿فاقتلوا﴾ إذ القتل نفس التوبة، وتسمى بالفاء التفصيلية أيضاً، لأن مجيء الملك . . . إلخ : تفصيل للمجمل الذي هو مجيء الحق، ولا شك أن المجمل تفسيره المفصل .

وقوله : (ما أنا بقارئ)

(١) سورة البقرة ٥٤ .

قال الزركشي: قيل: (ما) استفهامية. والصحيح نافية واسمها (أنا)، (و) بقارئ) الخبر، لأنها لو كانت استفهامية لما حسن دخول الباء في خبرها.

قلت: قد حكي عن الأخفش جوازه، وأنشد عليه:

أَلَا هَلْ أَخُو عَيْشٍ لَدَيْدٍ بِدَائِمٍ^(١)

وقال أبو شامة: هو في الأول محمول على الامتناع. وفي الثاني على الإخبار بالنفي المحض، وفي الثالث على الاستفهام.

قال الحافظ ابن حجر: ويؤيده أنه روي في الثالث بلفظ: «كيف أقرأ».

وقوله: (ما أنا بقارئ)

قال النووي: معناه: لا أحسن القراءة، فما نافية هذا هو الصواب.

وحكى القاضي عياض: فيهما خلاف بين العلماء، منهم من جعلها نافية، ومنهم من جعلها استفهامية. وضعفوه بإدخال الباء في الخبر.

وقال القاضي عياض: ويصح قول من قال: استفهامية، رواية من روى: (ما) أقرأ) ويصح أن تكون (ما) في هذه الرواية أيضاً نافية.

وقال الزركشي: وقوله: (فغطني) حتى بلغ مني الجهد:

قال النووي: يجوز نصب الدال ورفعها، فعلى نصب: بلغ جبريل مني الجهد، وعلى الرفع: بلغ الجهد مني مبلغه وغايته.

(١) الشاهد للفرزدق في الخزانة ١٣٤/٢ والعيني ١٣٥/٢، ١٤٩، وشرح التصريح ٢٠٢/١ والسيوطي ٢٦٢، واللسان (قلد) ٦٢/١٠ والدرر ١٠١، ٩٢/٢، وهو بلانسة في الهمع ١٢٧/١، ٧٧/٢، والأشموني ٢٥١/١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية رقم ٢٧٠٧. وصدده: (يقولُ إذا أَقْلَوَلَى عَلَيَّهَا وَأَقْرَدَتْ).

قال: وممن ذكر الوجهين في نصب الدال ورفعها، صاحب التحرير وغيره.

وقال الزركشي: هو بفتح الجيم: المشقة وجوز الضم، فإما أن يكونا بمعنيين، أو بالضم بمعنى الطاقة، ويكون المعنى: بلغ الملك وسعه وطاقته من غطه. وعلى هذا التأويل يكون بالنصب مفعولاً. أي بلغ الملك الجهد وعلى الأول يكون مرفوعاً فاعلاً، وحذف المفعول. أي بلغ مني الجهد مبلغاً.

وقال ابن حجر: روي بالفتح والنصب، أي: بلغ مني غاية وسعي، وبالضم والرفع أي: بلغ مني الجهد مبلغه.

وقال الطيبي: أي صار بسبب، ذلك - أي تلك الغطة - يضطرب فؤاده.

وقال الكرمانى: على الرفع معناه: بلغ الجهد مبلغه، فحذف مبلغه، وعلى النصب معناه: بلغ مني الجهد.

وقال التوربشتي: لا أرى الذي روى بنصب الدال إلا قد وهم فيه أو جوزه بطريق الاحتمال، فإنه إذا نصب الدال، عاد المعنى إلى أنه (غطه)^(١) حتى استفرغ قوته في ضغطه وجهده بحيث لم يبق فيه مزيد، وهذا قول غير سديد، فإن البنية البشرية لا تستدعي استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبدأ الأمر.

وقال الطيبي: لا شك أن جبريل في حال الضغط لم يكن على صورته الحقيقية التي تجلى بها عند سدره المنتهى. فيكون استفراغ جهده بحسب صورته التي تجلى به غطه. وإذا صحت الرواية اضمحل الاستبعاد.

وقوله: (فرجع بها).

قال ابن حجر: الضمير للآيات أو القصة.

قوله: (فقال له خديجة: كلاً).

(١) في أ (غلطه) والتصويب من سياق الكلام.

قال الكرمانى : معناها النفي والإبعاد .

وقوله : (إِنَّكَ لِتَصِلَ الرَّحِمَ) :

قال الزركشى : بكسر إن على الابتداء .

قوله : (وتكسب المعدوم) .

قال القاضى عياض : أكثر الرواية وأفصحها بفتح التاء المثناة ، ومعناها : تعطي الناس ما لا يجدونه غيرك ، فحذف أحد المفعولين . يقال : كسبت الرجل مالاً وأكسبته بمعنى ، وقيل معناه : تكسب المال المعدوم وتصيب منه ما لا يصيب غيرك . وكانت العرب تتمادح بكسب المال لا سيما قريش .

وقال فى النهاية : كسبت مالاً ، وكسبت زیداً مالاً ، وأكسبت زیداً مالاً ، أى أعتته على كسبه ، أو جعلته يكسبه . فإن كان من الأول فتريد أنك تصل إليه كل معدوم ، وبناء الكلام يتعذر لبعده عليك ، وإن جعلته متعدياً إلى اثنين فتريد أنك تعطي الناس الشيء المعدوم عندهم ، وتوصله إليهم ، وهذا أولى القولين ، لأنه أشبه ما قبله فى باب التفضيل والإنعام ، إذ لا إنعام فى أن يكسب هو لنفسه مالاً كان معدوماً عنده ، وإنما الإنعام أن يوليه غيره ، أى لا يكسبه لنفسه . وباب الحظ والسعادة فى الإكساب غير باب التفضيل والإنعام .

وقال فى النهاية فى حرف العين يقال : فلان يكسب المعدوم ، إذا كان مجدوداً محظوظاً ، أى يكسب ما يحرمه غيره . وقيل : أرادت يكسب الناس الشيء المعدوم الذى لا يجدونه مما يحتاجون إليه .

وقيل أرادت الذى لا يجدونه مما يحتاجون إليه .

وقيل أرادت بالمعدوم ، الذى صار من شدة حاجته كالمعدوم نفسه فىكون (تكسب) على التأويل الأول .

وقيل : أرادت بالمعدوم الفقير الذي صار من شدة حاجته كالمعدوم نفسه ، فيكون (تكسب) على التأويل الأول متعدياً إلى مفعول واحد هو المعدوم كقولك : كسبت مالا ، وعلى التأويل الثاني والثالث يكون متعدياً إلى مفعولين تقول : كسبت زيدا مالا ، أي : أعطيته ، فمعنى الثاني : يعطي الناس الشيء المعدوم عندهم ، فحذف المفعول الأول . ومعنى الثالث : يعطي الفقير المال ، فيكون المحذوف ، المفعول الثاني .

وفي رواية الكُشْمِيهَي : (وتكسب) بضم أوله وعليه قال الخطابي : الصواب (المعدم) بلا واو أي الفقير ، لأن المعدوم لا يكسب .

قوله : (فانطلقت به) : الباء للمصاحبة .

قال الكرمانى : أي انطلقا لأن الفعل اللازم (إذا)^(١) عدي بالباء يلزم منه المصاحبة فيلزم ذهابهما بخلاف ما عدي بالهمزة نحو : أذهبته ، فإنه لا يلزم ذلك .

قوله : حتى أتت ورقة بن نوفل بن عبد العزى ابن عمّ خديجة :

قال النووي : هو بنصب (ابن عمّ) ، ويكتب بالألف لأنه بدل من ورقة ، ولا يجوز جره ، فإنه يصير صفة لعبد العزى وليس كذلك . ولا كتبه بغير ألف لأنه لم يقع بين علمين .

وقال الكرمانى : الحكم بكونه بدلاً غير لازم لجواز أن يكون صفة أو بياناً له .

قوله : (يا ابن عم) :

قال الزركشى : يجوز فيه الأوجه المشهورة في المنادى المضاف .

قوله : يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدَّعاً^(٢) :

(١) في أ (أي) بدل (إذا) والصواب ما أثبتناه لأن المعنى لا يستقيم إلا بها .

(٢) (جدعا) ساقطاً من أ والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ١٩١ .

قال أبو البقاء^(١): كذا وقع في الرواية، والوجه: جذع لأنه خبر ليتني، ويضعف أن يكون (فيها) الخبر لقلة الفائدة، وهكذا هو في الشعر:

يا ليتني فيها جَدَعُ أخبُّ فيها وَأَضَعُ^(٢)
وللنصب وجه: وذلك أن يجعل (فيها) الخبر، و(جذعاً) حال، وتكون الفائدة من الحال. انتهى.

وقال الزركشي: المشهور فيه النصب، إمّا على الحال، والخبر مضمر، أي يا ليتني فيها حيّ أو موجود كالجذع، وإمّا على أن (ليت) تنصب الجزأين.

وقال الخطابي: على خبر كان المضمرة، أي يا ليتني أكون، لأن ليت شغل بالمكني.

قال القاضي عياض: وهذا على طريقة الكوفيين.

وقال السهيلي: النصب على الحال، إذا جعلت (فيها) خبر ليت، والعامل في الحال ما يتعلق به الجار من الاستقرار. ومن رفع فالجار متعلق بما فيه من معنى الفعل، كأنه قال يا ليتني شاب.

وقال القاضي عياض: وقع للأصيلي بالرفع، وهو خلاف المشهور.

وقال ابن بري: المشهور عند أهل اللغة والحديث في هذا - كأبي عبيدة وغيره - (جذع) بسكون العين. ومنهم من يرفعه على أنه خبر.

وروي بالنصب بفعل محذوف، أي جعلت فيها جذعاً.

قال الزركشي: وضمير (فيها) راجع للنبوة أو الدعوة أو الدولة.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩١.

(٢) الشاهد لدريد بن الصَّمّة، انظر سيرة ابن هشام ٤٣٩/٢.

وقال النووي: يعود على أيام النبوة ومدتها.

وقال القرطبي: صحت الرواية فيه بالنصب، ورواه ابن ماهان (جذع) مرفوعاً، على خبر (ليت) ونصبه من أحد ثلاثة أوجه: أولها أنه خبر كان مقدرة، أي يا ليتني أكون فيها جذعاً، وهذا على رأي الكوفيين كما قالوا في قوله تعالى: ﴿انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ﴾^(١)، أي يكن خيراً لكم. ومذهب البصريين أن خيراً إنما انتصب بإضمار فعل دل عليه (انتهاوا)، والتقدير: انتهاوا وافعلوا خيراً. وثانيها: أنه حال، وخبر (ليت) في المجرور، فيكون التقدير: كائن فيها، أي مدة النبوة في هذه الحال.

وثالثهما: أن تكون (ليت) أعملت عمل تمنيت فنصبت اسمين كما قاله الكوفيون وأنشدوا عليه:

يا ليت أيام الصبا رواجعاً^(٢)

وهذا فيه نظر.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٣): في قوله: (يا ليتني) يظن أكثر الناس أن (يا) التي تليها ليت، حرف نداء، والمنادي محذوف، فتقدير قول ورقة على هذا: يا محمد، ليتني كنت حياً. وتقدير قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ﴾^(٤). وهذا الرأي عندي ضعيف، لأن قائل هذا أي: (يا ليتني): قد يكون وحده فلا يكون معه منادى ثابت ولا محذوف، كقول مريم عليها السلام: ﴿يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾^(٥)، ولأن الشيء إنما يجوز حذفه مع صحة المعنى بدونه إذا كان الموضع الذي ادّعي فيه حذفه

(١) سورة النساء ١٧١.

(٢) الشاهد للعجاج في الموشح ٣٤٠ وليس في ديوانه. وهو لرؤية في شرح المفصل ١٠٤/١ وليس في ديوانه. وهو بلا نسبة في سيبويه والشتمري ٢٨٤/١ والأشمونى ٢٧٠/١، والهمع ١٣٤/١.

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ٥٩.

(٤) سورة مريم ٢٣.

(٥) النساء ٧٣.

مستعملاً فيه ثبوته، كحذف المنادى قبل أمر أو دعاء، فإنه يجوز حذفه لكثرة ثبوته، فإن الأمر أو الداعي يحتاجان إلى توكيد اسم المأمور والمدعو بتقديمه على الأمر والدعاء واستعمل كثيراً حتى صار موضعه منبهاً عليه إذا حذف، فحسن لذلك، فمن ثبوته قبل الأمر: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾^(١)، ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ﴾^(٢)، ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾^(٣)، ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾^(٤)، ﴿يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَيْبُكَ﴾^(٥)، وقول الراجز:

يَا رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مَغْفِرَةً^(٦)

ومن حذف المنادى المأمور قوله تعالى في قراءة الكسائي: ﴿أَلَا يَا أَسْجُدُوا﴾^(٧)، أراد: ألا يا هؤلاء اسجدوا، ومثال ذلك في الدعاء قول الشاعر:

أَلَا يَا اسْلَمِي يَا دَارَ مَيِّ عَلَيَّ الْبَلَى

فحسن حذف المنادى قبل الأمر والدعاء اعتياد ثبوته في محل ادعاء الحذف، بخلاف (ليت) فإن المنادى لم يستعمله العرب قبلها ثابتاً، فادعاء حذفه باطل بخلوه من دليل، فتعيّن كون (يا) التي تقع قبلها لمجرد التنبيه مثل (ألا) في نحو:

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَبَيْتَنَ لَيْلَةً بَوَادٍ وَحَوْلِي إِذْخِرُّ وَجَلِيلُ^(٨)
ومثل هذا في قوله تعالى: ﴿هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ﴾^(٩).

(١) سورة البقرة ٣٥.

(٢) سورة هود ٧٦.

(٣) سورة مريم ١٢.

(٤) سورة البقرة ٤٠، ٤٧، ١٢٢.

(٥) سورة الزخرف ٧٧.

(٦) وعجزه تمحو خطاياي وأكفي المعذرة، وهو في شواهد التوضيح (ط العراق) ٦٠ بلا نسبة.

(٧) سورة النمل ٢٥، وانظر حولها: التيسير في القراءات السبع ١٦٨.

(٨) الشاهد الذي الرمة في ديوانه ٢٠٦، والدرر ٨١/١، ٣/٢، وشرح التصريح ١٨٥/١، والعيني

٦/٢، وبلا نسبة في الهمع ١١١/١، وشرح ابن عقيل ١٣٠/١، والأشموني ٢٢٨/١.

(٩) سورة آل عمران ١١٩.

وفي قول السائل عن أوقات الصلاة: (ها أنذا يا رسول الله).

وقد يجمع بين (ألا) و(يا) توكيداً، كما جمع بين كي واللام ومعناها واحد في قول الشاعر:

أردتَ لِكَيْمَا أَنْ تطيرَ بِقِرْنَيْي^(١)

... ..

وسهل ذلك اختلاف الملفظين.

ومثل (يا) الواقعة قبل (ليت) مجرد كونها للتنبيه (يا) الواقعة قبل (حبذا) في قوله:

يا حبّذا جبل الرّيانِ مِنْ جَبَلِ^(٢)

... ..

وقبل رَبِّ في قوله:

يا رَبُّ سارِ باتَ ما تَوَسَّدَا^(٣)

وقوله: (إذ يخرجك قومك) استعمل فيه (إذ) موافقة لإذا في إفادة الاستقبال. وهو استعمال صحيح غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَرْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاظِمِينَ﴾^(٥)، وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ * إِذَا الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ﴾^(٦).

(١) لم ينسب لأحد في الإنصاف ٥٨٠/١، وشواهد التوضيح (ط العراق) ٦١، ومعجم شواهد النحو العربية ٢٣٠/١، وعجزه: فتركها شتاً ببيداء بلقع.

(٢) قاله جرير في ديوانه ١٦٥، والدرر ١١٥/٢، ١١٦، واللسان (حب) ٢٨٣/١، والسيوطي ٢٤٢، وبلا نسبة في الهمع ٨٨/٢ وشواهد التوضيح ٨، وتمامه: وحبذا ساكن الريان من كانا.

(٣) البيت بلا نسبة في الدرر ١٣/١، والهمع ٣٩/١، والخزانة ٣٥٥/٣ وشواهد التوضيح ص ٩ وشرح المفصل ١٥٢/٤، ١٥٣.

(٤) سورة مريم ٣٩. (٥) سورة غافر ١٨. (٦) سورة غافر ٧٠، ٧١.

وكما استعملت (إذا) بمعنى (إذ) كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾^(٣).

لأن: (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا)، (ولا أجد ما أحملكم عليه) مقولان فيما مضى، وكذا الانفضاض المشار إليه واقع فيما مضى. فالمواضع الثلاثة صالحة لإذ، وقد قامت (إذا) مقامها، انتهى.

وقال شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني: لم يغفل النحاة ذلك بل منعوا وروده وأولوا ما ظاهره ذلك. وقالوا في مثل ذلك: استعمل الصيغة الدالة على الماضي لتحقق وقوعه فأنزلوه منزلته.

ويقوي ذلك أن في رواية البخاري: (حين يخرجك قومك)، قال: وعند التحقيق، ما ادعاه ابن مالك فيه ارتكاب مجاز، وما ذكره غيره فيه ارتكاب مجاز، ومجازهم أولى لما بينى عليه من إيقاع المستقبل في صورة الماضي تحقيقاً لوقوعه واستحضاراً للصورة الآتية في هذه دون تلك.

ثم قال: وأما قول ابن مالك في قول النبي ﷺ: (أَوْ مُخْرِجِي هُمْ)، فالأصل فيه وفي أمثاله: تقديم حرف العطف على الهمزة كما تقدم على غيرها من أدوات الاستفهام نحو: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾^(٤)، ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ﴾^(٥)، ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ

(١) سورة آل عمران ١٥٦.

(٢) سورة التوبة ٩٢.

(٣) سورة الجمعة ١١.

(٤) سورة البقرة ٢٨.

(٥) سورة النساء ٨٨.

أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴿١﴾، ﴿فَأَنْتَى تُؤْفِكُونَ﴾ (٢)، ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ (٣) ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ (٤) فالأصل أن يجاء بالهمزة بعد العاطف كما جيء بعده بأخواتها، فكان يقال في: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ﴾ (٥) وفي: ﴿أَوْ كَلَّمَا﴾ (٦)، وفي ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ﴾ (٧):

(فَأَتَطْمَعُونَ) (وَأَكَلَمَا) و(ثم إِذَا ما وقع)، لأن أدوات الاستفهام جزء من جملة الاستفهام، وهي معطوفة على ما قبلها من الجمل، والعاطف لا يتقدم على جزء مما عطف. ولكن خصت الهمزة بتقديمها على العاطف تنبيهاً على أنها أصل أدوات الاستفهام، فأرادوا التنبيه عليه فكانت الهمزة بذلك لأصالتها في الاستفهام.

وقد غفل الزمخشري عن هذا المعنى فادّعى أن بين الهمزة وحرف العطف جملة محذوفة معطوفاً عليها بالعاطف ما بعده، وفي هذا من التكلّف ومخالفة الأصول ما لا يخفى. وقد تقدم في كلامي على (يا ليتني): أن المدّعي حذف شيء يصح المعنى بدونه لا تصحّ دعواه حتى يكون موضع ادّعاء الحذف صالحاً للثبوت، ويكون الثبوت مع ذلك أكثر من الحذف، وما نحن بصدده بخلاف ذلك، فلا سبيل إلى تسليم الدعوى. وقد رجع الزمخشري عن الحذف إلى ترجيح الهمزة على أخواتها بتكميل التصدير. والأصل في: (أو مخرجي هم): أو مخرجوي. فاجتمعت واو ساكنة وياء ساكنة فأبدلت الواو ياء وأدغمت في الياء. وأبدلت الضمة التي تكون قبل الواو كسرة تكميلاً للتخفيف، كما فعل باسم مفعول (رميت) حتى قيل فيه مرمي. وأصله مرموي. ومثل «مخرجي» من الجمع المرفوع المضاف إلى ياء المتكلم قول الشاعر:

(١) سورة الأنعام ٨١.

(٢) سورة الأنعام ٩٥، وسورة يونس ٣٤؛ وسورة غافر ٦٢.

(٣) سورة التكوير ٢٦.

(٤) سورة الرعد ١٦.

(٥) سورة البقرة ٧٥.

(٦) سورة البقرة ١٠٠.

(٧) سورة يونس ٥١.

... ..

(ومخرجي) خبر مقدم، و(هم) مبتدأ مؤخر، ولا يجوز العكس، لأن مخرجي نكرة، فإن إضافته إضافة غير محضة وهو اسم فاعل بمعنى الاستقبال فلا يتعرف بالإضافة، وإذا ثبت كونه نكرة لم يصح جعله مبتدأ لثلا يخبر بالمعرفة عن النكرة دون مصحح. ولوروي (مخرجي) مخفف الياء على أنه مفرد لجاز، وجعل مبتدأ وما بعده فاعل سد مسد الخبر كما تقول: أمخرجي بنو فلان، لأن مخرجي صفة معتمدة على الاستفهام مسندة إلى ما بعده لأنه وإن كان ضميراً فهو منفصل، والمنفصل من الضمائر يجري مجرى الظاهر، ومنه قول الشاعر:

أَمُنَجِرُ أَنْتُمْ وَعَدَاً وَثَقْتُ بِهِ أَمْ اقْتَفَيْتُمْ جَمِيعاً نَهَجَ عُرُقُوبٍ^(٢)

ومن هذا القبيل قول النبي ﷺ: (أحيي والداك)، والاعتماد على النفي كالا اعتماد على الاستفهام ومنه قول الشاعر:

خَلِيلِيَّ مَا وَا فِي بَعْهَدِي أَنْتَمَا إِذَا لَمْ تَكُونَا لِي عَلَيَّ مَنَ أَقْاطِعُ^(٣)

انتهى ما ذكره ابن مالك.

(١) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٦/١، والعيني ٤٩٨/٣، والخزانة

٢٠١/١، والسيوطي ٩٢، وهو بلا نسبة في الأشموني ٢٨١/٢، وشواهد التوضيح ١٣.

(٢) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٤، والأشموني ١٩٠/١، وانظر معجم شواهد النحو

الشعرية شاهد رقم ٣٣٤.

(٣) الشاهد بلا نسبة في الدرر ٧١/١، والهمع ٩٤/١، والسيوطي ٣٠٣، وشرح التصريح

١٥٧/١، والعيني ١٥٧/١، ٥١٦/١، وشواهد التوضيح ١٤. والأشموني ١٩١/١، وانظر

معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ١٥٠٥.

وقال الكرمانى : لا يجوز هنا أن يقدر تقديم حرف العطف على الهمزة لأن (أو مخرجي هم) جواب ، وردّ على قوله : (إذ يخرجك قومك) على سبيل الاستبعاد والتعجب ، فكيف يستقيم العطف ولأن هذه إنشائية وتلك خبرية . والحق أن الأصل : (أ مخرجي هم) ، فأريد مزيد استبعاد وتعجب فجيء بحرف العطف على مقدر تقديره : أمعادي هم ومخرجي هم . وأما إنكار الحذف في هذه المواضع فمستبعد لأن مثل هذه الحذوف من حلية البلاغة لا سيما الأمانة قائمة عليها ، والدليل عليها هنا وجود العاطف ، ولا يجوز العطف على المذكور فيجب أن يقدر بعد الهمزة ما يوافق المعطوف تقريراً للاستبعاد . انتهى .

وقال أبو حيان في شرح التسهيل : الوصف في أقائم الزيدان . أن لا يثنى ولا يجمع . نص عليه كثيرون من النحاة ، ولأنه تمكن في الفعلية بسبب الاستفهام والنفي ، ولا تستعمله العرب إلا هكذا .

وقال القاضي أبو محمد بن حوط الله : هكذا غلط بدليل ما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم : (أو مخرجي هم) .

قال ابن هشام الخضراوي : قلت لأبي محمد : (يكون كـ) يتعاقبون فيكم ملائكة) ، فسكت .

قال ابن هشام : إن لم يكثر فهكذا وجهه ، وإن كثر فعلى التقديم والتأخير يعني : على أن يكون الوصف خبراً مقدماً ، وما بعده مبتدأ ، انتهى .

قوله : (وإن يدركني قومك) .

قال الزركشي وغيره : (إن شرطية والذي بعده مجزوم .

قوله : (أَنْصُرْكَ نصراً مؤزراً) بهمزة من (الأزر) وهو القوة ، وأنكر القزاز أن يكون في اللغة مؤزراً من الأزر .

وقال أبو شامة: يحتمل أن يكون من الأزر. أشار بذلك إلى تسميره في نصرته،
قال الأخطل:

(قَوْمٌ إِذَا حَارَبُوا شَدُّوا مَآزِرَهُمْ)

... ..

وقال القاضي عياض: كذا جاءت الرواية «مؤزراً».

قال بعضهم: أصله (مؤازر) لأنه من وازرت، أي عاونت.

قال: ويحتمل أن الألف سقطت إما على التأويل إذ لا أصل لمؤزر في الكلام.

قال القاضي عياض: ويظهر لي أنه صحيح على ما جاءت به الرواية، وأنه أولى،
والشيء بالمعنى، والمراد: نصرراً قوياً، مأخوذ من (الأزر) وهو القوة قال تعالى:
﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾^(١) قيل: قوتي، وقيل: ظهري.

ومنه: تآزر النبت إذا اشتد وطال: ولو كان ما ذهب إليه هذا القائل لكان صواب
الكلام (مؤزراً) بكسر الزاي. وبعد أن ظهر هذا وجدت معناه معلقاً عن بعض المشايخ
ووجدته للخطابي وهو صحيح، انتهى.

قوله: (لَمْ يَلْبَثْ^(٢) وَرَقَةً أَنْ تُوفِّيَ).

قال الكرماني: (أن توفي) بدل اشتمال من وَرَقَةً أي لم يلبث وفاته.

[١٥٧٢] حديث: «كُنْتُ أُغْتَسَلُ أَنَا وَالنَّبِيُّ ﷺ - مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ مِنْ جَنَابَةِ»^(٣).

(٢) في أ (ينشب).

(١) سورة طه ٣١

(٣) المسند ٦٤/٦ وانظره في أكثر من موضع من هذا المجلد، والبخاري - (٦) الحيض - (٢١)
باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها، ومسلم - حيض ٤١، ٤٣، ٤٧، وأبو داود - طهارة ٣٩،
والترمذي - طهارة ٤٦.

قال الكرمانى : فإن قلت : كيف جاز أن يتعلق جازان بفعل واحد ، قلت : ليس متعلقاً بفعل واحد إذ الأولى متعلقة بمقدر ، كقولنا : آخذين الماء من إناء واحد ، أو مستعملين منه فهي ظرف مستقر ، والثانية لغو ، وجاز إذ كانا بمعنيين مختلفين ، فإن الثانية بمعنى لأجل الجنابة ومن جهتها ، والأولى لمحض التعدية .

[١٥٧٣] حديث : «إن هذا أمرٌ كتبهُ اللهُ على بناتِ آدمَ ، فأقضي ما يقضي الحاجُّ غيرَ أن لا تطوفي بالبيت»^(١) .

قال الكرمانى : بنصب (غين) ، فإما قلت تقدير الكلام غير عدم الطواف ، وليس صحيحاً ، إذ المقصود نقيضه . قلت : (لا) زائدة ، و(تطوفي) منصوب أو (أن) مخففة من الثقلية وفيه ضمير الشأن ، و(لا تطوفي) مجزوم .
[١٥٧٤] حديث : «كَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزِرُ»^(٢) .

قال الكرمانى : فإن قلت : لا يجوز الإدغام فيه عند التصريف . قال صاحب المفصل : وقول من قال : «أتزر» خطأ؟ قلت : قول عائشة وهي من فصحاء العرب حجة في جوازه ، فالمخطئ مخطئ أو أنه وقع من الرواية عنها .
وقال الزركشي في التنقيح : اشتهر بالتشديد .

قال المطرزي : هو عامي ، والصواب : أتزر بهمزتين الأولى للمتكلم والثانية فاء افتعل . وقد نص الزمخشري على خطأ من قال (أتزر) بالإدغام .
وأما ابن مالك ، فحاول تخريجه على وجه يصح . وقال^(٣) : إنه مقصور على

(١) البخاري - أصحابي ٣ ، ١٠ ، والنسائي - حج ٥١ ، ٥٨ ، وابن ماجه - مناسك ٣٦ .

(٢) البخاري - ٦ كتاب الحيص - ٥ باب مباشرة الحائض برواية : (أمرها أن تزر) والترمذي - طهارة

٩٩ ، وابن ماجه - طهارة ١١٨ ، برواية : (كان رسول الله إذ حضت يأمرني أن أتزر. . .)

(٣) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٣٩ .

السمع كاتزر وأتكل . ومنه قراءة ابن محيصن : ﴿فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُتِمَّنَ﴾^(١) بألف وصل وتاء مشددة .

وقال ابن حجر: نقل الإدغام عن مذهب الكوفيين وحكاه الصغاني في مجمع البحرين .

وقال ابن مالك في توضيحه^(٢): ما كان على وزن افتعل مما فاؤه واو أو ياء فإبدال فائه تاء لازم في اللغة المشهورة نحو: اتَّصَلَ يتَّصل ، وأتسر يتَّسر . فالتاء في (اتصل) بدل من (واو) وفي (اتسر) بدل من (ياء) . فإن كانت فاء ما وزنه افتعل همزة، أبدلت ياء بعد همزة الوصل مبدوءاً بها نحو: ايتمر وإيتمار، وألفاً بعد همزة المتكلم نحو، آتمر، سلمت فيما سوى ذلك نحو: يآتمر اثماراً فهو مؤتمر . وقد يشبه هذا النوع بما فاؤه واو فيجيء ببناء مشددة قبل العين لكنه مقصور على السماع كاتزر وأتكل ، ومنه قراءة ابن مُحَيِّصِنَ : (فليؤدِّ الذي إتمن أمانته) بألف مشددة .

[١٥٧٥] حديث: «ما يبكيك يا هتاه»^(٣).

قال ابن فلاح في المغني: مما لم تستعمله العرب إلا في النداء قولهم: يا هناه بمعنى يا رجل قال امرؤ القيس:

وَقَدْ رَأَيْتُ قَوْلَهَا يَا هَنَاهُ وَيَحْكُ الْحَقَّتْ شَرًّا بَشَرًا^(٤)

(١) سورة البقرة ٢٨٣ ، ونصها: (فليؤدِّ الذي أوتمن).

(٢) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٣٨ .

(٣) البخاري - حج ٣٣ ، ٩٨ ، شهادات ١٥ ، مغازي ٤ ، ومسلم ، توبة ٥٦ ، وابن ماجه - طهارة

. ١١٥

(٤) الشاهد لامرؤ القيس في ديوانه ١٦٠ ، والعيني ٢٦٤/٤ والخزانة ١٨/١ ، ٢٦٤/٣ ، واللسان

(هنن) ٣٢٩/٧ ، (هنا) ٢٤٢/٢٠ ، وهو بلا نسبة في الأشموني ٣٣٤/٤ والمنصف ١٣٩/٣ ،

وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد رقم ١٣٧٢ .

وهي كناية عن النكرات، واختلف في أصلها، فمنهم من قال: (الهاء) بدل من (واو) منقلبة عن (ياء) وهي لام الكلمة بدليل (هنية) وهي بمنزلة (سنة) و(عضة) في كون لامها تارة واواً وتارة هاء، وقيل: الهاء للسكت، والألف منقلبة عن لام الكلمة إجراء للوصول مجرى الوقف، بدليل (هن) و(هنة)، وتقول في المؤنث: يا هنتاه. لأنه يقال: (هنة) بفتح، و(هنت) بسكونها، وفي ثنية المذكر: يا هنتاه، وفي جمعه: ياهنوناتية قالوا: والنون للجمع، ولم تتغير الألف لانفتاح نون الجمع. وفي ثنية المؤنث: يا هنتيان، فالألف والنون للثنية والياء بدل من ألف هناه، لانكسار نون الثنية، وانكسرت الهاء لمجاورتها الياء، وفي جمعها: يا هناتوه، وقلبت الألف واواً لانضمام تاء الجمع، انتهى.

وقال الزركشي: (يا هنتاه) أي: يا هذه. وتفتح النون وتسكن وتضم الهاء الأخيرة وتسكن وأصله من الهن، يكنى به عن النكرة كشيء والأنثى (هنة) فإذا وصلتها بالهاء قلت: يا هنتاه، وأصل هائه السكون لأنها للسكت. لكنهم قد شبهوها بالضمائر في ثبوتها في الوصل، وضموها وقيل معناه: يا بلهاء عن مكاييد الناس.

[١٥٧٦] حديث: «كيف يأتيك الوحي»^(١).

قال الكرماني: إسناد الإتيان إلى الوحي من باب المجاز، ومثله، تارة يسمى بالمجاز العقلي وتارة بالمجاز في الإسناد. وأصله: كيف يأتيك حامل الوحي، فأسند إلى الوحي للملابسة التي بين الحامل والمحمول، وتارة يسمى استعارة بالكناية، أي شبه الوحي برجل مثلاً، وأضيف إلى المشبه الإتيان الذي هو من خواص المشبه به.

وقوله: (مثل صلصلة الجرس) منصوب، نعت لمصدر محذوف أي إتياناً مثل، وروي (في مثل) بإثبات (في) ورجحت لأن الصلصلة حينئذ للوحي بمنزلة القراءة للقرآن في فهم الخطاب. وأما على إسقاط (في)، فمعناه يرجع للذي ذكره ثانياً وهو تمثل الملك له فيكلمه.

(١) البخاري - بدء الوحي ٢، والنسائي - افتتاح ٣٧، والموطأ - قرآن ٧.

وقال الطيبي : (مثل) يجوز أن يكون مفعولاً مطلقاً والأحسن أن يكون حالاً، أي يأتيني الوحي مشابهاً صوته كصلصلة الجرس .

وقوله : (يتمثل لي الملك رجلاً) .

قال الكرمانى : (رجلاً) منصوب، إما بالمصدرية أي يتمثل مثل رجل، وإما بالمفعولية على تضمين يتمثل معنى (اتخذ)، أي اتخذ الملك رجلاً مثلاً . وإما بالحالية، فإن قلت : الحال لا بد أن يكون دائماً على الهيئة، والرجل ليس بهيئة، قلت معناه هيئة رجل، فإن قلت : ليس التمثل في حال هيئة الرجل، ومن شرط الحال أن يكون حالاً عند صدور الفعل .

قلت : يكون حالاً مقدرة وذلك كثير، وإما بالتمييز، انتهى .

وقال ابن السيد : هو حال موطئة على تأويل الجامد بمشتق، أي : مرثياً محسوساً .

وقوله : (وإن جبينه ليتفصد عرقاً)، منصوب على التمييز، لأنه توضيح بعد إبهام، . وتفصيل بعد إجمال . ذكره الكرمانى . (ويتفصد) صفة مبالغة من الفصد وهو قطع العرق لإسالة الدم لأن باب التفعيل يدل عليهما .

فائدة : حكى العسكري في التصحيف عن بعض شيوخه أنه صحفه (ليتفصد) بالقاف . وقد وقع في هذا التصحيف الحافظ ابن طاهر فرد عليه المؤتمن الساجي بالفاء . قال : فأصر على القاف، ذكره ابن حجر في فتح الباري .

[١٥٧٧] حديث : «كنتُ أغتسلُ أنا والنبيُّ - ﷺ - من إناء واحد، من قدح يقال له الفرق»^(١) .

(١) البخاري - غسل ٢، ٩، ١٥، وحيض ٥، ٢١، ولباس ٩١، ومسلم - حيض ٤١، ٤٣، والنسائي - طهارة ١٤٣ .

قال الكرمانى: (والنبي) يحتمل أن يكون مفعولاً معه . وأن يكون عطفاً على الضمير المرفوع المتصل . فإن قلت: (كيف يكون عطفاً) ^(١) ولا يصح أن يقال: أغتسل والنبي - ﷺ - بضمير المتكلم قلت: يقدر مناسبة مما يصح، وهو من باب تغليب المتكلم على الغائب، كما غلب في قوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ ^(٢) المخاطب على الغائب وتقديره: اسكن أنت ولتسكن زوجك .

وقوله: (مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ مِنْ قَدَحٍ)، (مِنْ) الأولى ابتدائية والثانية بيانية، والأولى أن يكون (قدح) بدل من «إناء» بتكرير حرف الجر في البديل، انتهى .

[١٥٧٨] حديث: «أَهْرِيقُوا عَلَيَّ الْمَاءَ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ» ^(٣).

قال ابن التين: هو بإسكان الهاء، ونقل عن سيبويه أنه قال: أهراق يهريق اهريقاً، مثل: استطاع يسطيع اسطياعاً بقطع الألف وفتحها في الماضي وضم الياء في المستقبل وهي لغة في أطاع يطيع . فجعلت السين والهاء عوضاً من ذهاب الحركة عن عين الفعل .

قال: وروي بفتح الهاء . ووجه بأنها مبدلة من الهمزة لأن أصل هراق أراق، ثم اجتلبت الهمزة وسكنت الهاء عوضاً عن حركة عين الفعل، فتحريك الهاء على إبقاء البديل والمبدل منه وله نظائر .

وقال الجوهري: هراق الماء يهريقه، بفتح الهاء هراقة بالكسر، أي صبه، وأصله: أراق يريق إراقة وأصل يريق يأريق وإنما قالوا: أنا أهريق وهم لا يقولون أنا أريقه لاستثقالهم الهمزتين، وقد زال ذلك بعد الإبدال . وفيه لغة أخرى أهرق الماء

(١) ما بين الهالين مكرر في أ .

(٢) سورة البقرة ٣٥ .

(٣) البخاري - طب ٢٢، مغازي ٨٣، والدارمي - مقدمة ١٤ . وانظر المسند ٦/١٥١، ٢٢٨ بلفظ فيه اختلاف .

يهرقه إهراقاً، على أفعال يفعل إفعالاً، قد أبدلوا من الهمزة الهاء ثم ألزمت فصارت كأنها من نفس الحرف، ثم أدخلت الألف بعد الهاء وتركت الهاء عوضاً من حذفهم حركة العين. وفيه لغة ثالثة: أهراق يهريق إهراقاً فهو مهريق.

وقال ثعلب في فصيحه: (هرقت الماء فأنسا أهريقه، بضم الألف وفتح الهاء، فإذا أمرت قلت: هرق ماءك، وكذا أرت الماء فإنها أريقه، وإذا أمرت قلت: أرق ماءك، وهو الأصل)^(١).

[١٥٧٩] حديث: «عَقْرَى حَلْقَى»^(٢).

قال ابن فلاح في المعنى يقولون: عقرأحلقاً أي: عقر الله جسده أي جرحه وأصاب حلقة وجع، وربما قالوا: عَقْرَى حَلْقَى بغير تنوين، وهو من المصادر التي يجب إضمار فعلها لكثرة الاستعمال، ومثله سَقِيّاً ورعياً في الدعاء له، وخيبة وجدعاً وبؤساً وبعداً وسحقاً في الدعاء عليه. والخيبة عبارة عن عدم المطلوب، والجدع قطع الأنف والأذن واليد والشفة، والبؤس الفقر، والسحق البعد، انتهى.

وقال الأزهري: قال أبو عبيدة (عقرى حلقى) معناه عقرها الله وحلقها، أي عقر جسدها وأصابها بوجع في حلقتها هذا على ما يرويه المحدثون والصواب: عقرأحلقاً. أي مصدرين بالتنوين فيهما على مذهب العرب في الدعاء على الشيء من غير إرادة وقوعه.

قال شمر: قلت لأبي عبيدة: لم لا تجيز (عقرى) فقال: لأن فعلى يجيء نعتاً ولم يجيء في الدعاء وهذا دعاء، فقلت: روى ابن شميل عن العرب مُطَّيرَى، وعقرى أخف منها فلم ينكره. هذا آخر كلامه.

(١) ما بين المعقوفتين لم يكن في الأصل، وهو منقول من فصيح ثعلب المطبوع بمصر ص ١٠ أه ناسخه.

(٢) المسند ٢٢٤/٦، والبخاري - حج ٣٤، ١٤٥، ١٥١، طلاق ٤٣، ومسلم - حج ١٢٨، ٣٨٧، وأبو داود - أدب ٩٣، وابن ماجه - مناسك ٨٣.

وقال صاحب المحكم: يقال المرأة عقرى حلقى . حلق شعرها أو أصابها في حلقها بالوجع فقال: عقرى هنا مصدر كدعوى . وقيل معناه: تعقر قومها وتحلقهم بشؤمها . أي هو جمع عقير وهو مثل جريح وجرحى لفظاً ومعنى .

قال: وقيل: العقرى الحائض، انتهى .

وقيل: عقرى عاقر لا تلد، وحلقى، أي مشؤومة .

قال الأصمعي: أصبحت أمة حالقاً، أي ثاكلأ .

قال النووي: وعلى الأقوال كلها، هي كلمة اتسعت فيها العرب فصارت تطلقها ولا تريد بها حقيقة معناها التي وضعت له . كتربت يدها وقاتله الله . وقال: إن المحدثين يروونه بالألف التي هي ألف التأنيث، ويكتبونه بالهاء ولا ينونونه .

وقال الزمخشري: هما صفتان للمرأة المشؤومة، أي أنها تعقر قومها وتحلقهم أي تستأصلهم من شؤمها عليهم، ومحلها الرفع على الخبرية أي هي عَقْرَى حَلَقَى، ويحتمل أن يكونا مصدرين على (فعلى) بمعنى العقر والحلق كالشكوى للشكو وقيل الألف للتأنيث مثلها في غضبي وسكرى .

[١٥٨٠] حديث: «بِسْمَا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ، لَقَدْ رَأَيْتَنِي وَرَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَصَلِّي وَأَنَا مَضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ»^(١) .

قال الكرمانى: (رأيتني) بضم التاء، وكون الفاعل والمفعول ضميرين كشيء واحد . من خصائص أفعال القلوب .

فإن قلت: إن كانت الرؤية بمعناها الأصلي فلا يجوز حذف أحد مفعولية . وإن كانت بمعنى الإبصار فلا يجوز اتحاد الضميرين .

قلت: قال الزمخشري: في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(١) البخاري - صلاة ١٠٥، ومسلم - صلاة ٢٧٠ .

أَمْوَاتًا^(١)، جاز حذف أحدهما لأنه مبتدأ في الأصل فيحذف كالمبتدأ. فإن قلت: هذا مخالف لقوله في المفصل وفي سائر مواضع الكشاف: لا يجوز الاقتصار على أحد مفعولي الحساب.

قلت: روي أيضاً عنه أنه إذا كان الفاعل والمفعول عبارة عن شيء واحد جاز الحذف، فأمكن الجمع بينهما بأن القول: يجوز الحذف فيما إذا اتحد الفاعل والمفعول بمعنى. والقول بعدمه فيما إذا كان بينهما الاختلاف، والحديث من القسم الأول، إذ تقديره: رأيت نفسي معترضة، وهذا من دقائق النحو، إذ أعطى الرؤية التي بمعنى الإبصار حكم الرؤية التي من أفعال القلوب.

قال: وقوله: (بئسما عدلتمونا)، (ما) نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بئس. والمخصوص بالذم محذوف وهو نحو: عدلكم.

[١٥٨١] حديث: «شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمْرِ وَالْكَلابِ»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): المشهور تعدية (شبه) إلى مشبه ومشبه به دون باء كقول امرئ القيس:

فَشَبَّهْتُهُمْ فِي الْأَلِ حِينَ ذَهَابِهِمْ حَدَائِقَ دَوْمٍ أَوْ سَفِيناً مُقَيَّرًا^(٤)

ويجوز أن يعدى إلى الثاني بالباء فيقال: شبهت كذا بكذا، ومنه قول أم المؤمنين رضي الله عنها: فشبهتمونا بالحمرة والكلاب. ومنه قول الشاعر:

(١) سورة آل عمران ١٦٩.

(٢) البخاري (٨) كتاب الصلاة (١٠٥) باب من قال لا يقطع الصلاة شيء.

(٣) شواهد التوضيح (ط بغداد) ١٥٦.

(٤) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٥٦، وشواهد التوضيح (ط العراق) ١٥٦، برواية (...). في الال لما تكمشوا.

وَلَهَا مَبَسَمٌ يَشْبُهُ بِالْإِغْ رِيضٍ بَعْدَ الْهُدُوِّ عَذْبُ الْمَذَاقِ^(١)

وقد كان بعض المعجبين بأرائهم يخطئ سبويه وغيره من أئمة العربية في قولهم: شبه كذا بكذا، ويزعم أن هذا الاستعمال لحن، وأنه لا يوجد في كلام من يوثق بعربيته، والواجب ترك الباء، وليس الذي زعم صحيحاً، بل سقوط الباء وثبوتها جائز، وسقوطها أشهر في كلام القدماء وثبوتها لازم في عرف العلماء، انتهى.

[١٥٨٢] حديث: «إِنِّي لِأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): (إذا) هنا وقعت مفعولاً لأعلم، وخرجت عن الظرفية.

قال ابن هشام في المغني^(٤): الجمهور على أن (إذا) لا تخرج عن الظرفية وهي في الحديث ظرف (أعلم) محذوفاً وتقديره: شأنك ونحوه كما تعلقت إذ بالحديث في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾^(٥)، ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾^(٦).

[١٥٨٣] حديث: «لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ وَلَا وَهُوَ يَدْفَعُهُ الْأَخْبَثَانُ»^(٧).

قال الأشرفي في هذا الحديث: لا أحققه.

قال الطيبي: يمكن أن يقال: إن (لا) الأولى لنفي الجنس، و(بحضرة طعام

(١) الشاهد بلا نسبة في شواهد التوضيح ٩٦.

(٢) المسند ٢١/٦، والبخاري - نكاح ١٠٨، أدب ٦٣، ومسلم - فضائل الصحابة ٨٠.

(٣) ليس في شواهد التوضيح، وانظره في مغني اللبيب (دار الفكر) ١٢٩.

(٤) انظر مغني اللبيب (دار الفكر) ١٢٩، والهمع (دار البحوث) ١٧٨/٣.

(٥) سورة النازعات ١٥.

(٦) سورة الذاريات ٢٤، ٢٥.

(٧) المسند ٤٣/٦، ٥٤، ٢٧٣، ومسلم - مساجد ٦٧، وأبو داود - طهارة ٤٣، والدارمي - صلاة

خبرها، و(لا) الثانية زائدة للتأكيد، والواو عطف الجملة، وقوله: (هو) مبتدأ، و(يدافعه) خبر، وفيه حذف تقديره: ولا صلاة حين هو يدافعه الأخبثان فيها، يعني: الرجل يدفع الأخبثين حتى يؤدي الصلاة، والأخبثان يدفعا عن الصلاة ويجوز أن يحذف اسم (لا) الثانية وخبرها.

وقوله: (وهو يدافعه) حال، أي ولا صلاة للمصلي وهو يدافعه الأخبثان ويؤيده رواية: (لا يصلي وهو يدافع الأخبثين).

[١٥٨٤] حديث: «كُنَّ نساء المؤمنات يشهدنَّ مع رسولِ الله - ﷺ - صلاةَ الفجرِ»^(١).

قال ابن فلاح في المغني: اللغة المشهورة: تجريد الفعل من علامة تثنية وجمع عند تقديمه على ما هو مسند إليه استغناء بما في المسند إليه من العلامات: نحو حضر أخوك وانطلق عبيدك، وتبعهم إماؤك. ومن العرب من يقول: حضرا أخواك، وانطلقوا عبيدك، وتبعنهم إماؤك.

والسبب في هذا الاستعمال: أن الفاعل قد يكون غير قابل لعلامة تثنية ولا جمع ك(مَنْ) فإذا قصدت تثنية أو جمعه، والفعل مجرد لم يعلم القصد فأراد^(٢) أصحاب هذه اللغة تمييز فعل الواحد من غيره، فوصلوه عند قصد التثنية والجمع بعلامتيهما، وجردوه عند قصد الأفراد فرفعوا اللبس ثم التزموا ذلك فيما لا لبس فيه ليجري الباب على سنن واحد. وعلى هذه اللغة قوله ﷺ: (يتعاقبون فيكم). وقول من روى: (كُنَّ نساء المؤمنات). وفي إضافة نساء إلى المؤمنات شاهد على إضافة الموصوف إلى الصفة عند أمن اللبس، لأن الأصل: (كَنَّ النساء المؤمنات). وهو نظير حبة الحمقاء، ودار الآخرة ومسجد الجامع، وصلاة الأولى، انتهى.

(١) البخاري - مواقيت ٢٧.

(٢) في أ (فأرادوا).

وقال الزركشي: يجوز في (نساء) وجهان: النصب على أنه خبر كان، وقوله (يشهدن) خبر ثانٍ. والرفع على أنه بدل من الضمير في كان، أو فاعل على لغة أكلوني البراغيث.

وقال الكرمانى: فإن قلت: (صلاة الفجر) أهو مفعول به أو مفعول فيه، أي يشهدن المسجد في الفجر. قلت يصح أن تكون مشهودة أو مشهوداً فيها. والمعنيان صحيحان.

وقوله: (لا يعرفهن أحد من الغلس).

قال الطيبي والكرمانى: (من) ابتدائية.

[١٥٨٥] حديث: «أنه ﷺ أراد أن يعتكف، فلما انصرف فإذا أخبية خباء عائشة وخباء حفصة وخباء زينب فقال: ألبر تقولون بهن»^(١).

قال الكرمانى: (أخبية) مبتدأ وخبره محذوف نحو: حاضرة أو مضروبة (وألبن) بهمزة الاستفهام مجرى الظن في العمل، والمفعول الثاني (بهن) إذ تقديره: ملتبساً بهن.

قال الزركشي: ويجوز في (ألبن) الرفع على الحكاية وفي الرواية الأخرى: (ما حملكن على هذا البن).

قال الزركشي: بالرفع على الاستفهام، (وما) استفهامية لا نافية.

وقال الكرمانى: (ما) استفهامية، (وألبن) بهمزة الاستفهام مبتدأ خبره محذوف، أو نافية (وألبن) فاعل حمل. وقوله (أترعوها فلا أراها) بالرفع والجزم.

[١٥٨٦] حديث: «أنها سُئِلَتْ: ما كان النبي ﷺ - يصنع في بيته، قالت: كان يكونُ

(١) الموطأ - اعتكاف ٧.

في مهنة أهله^(١).

قال الكرمانى : فإن قلت : ما فائدة تكرار لفظ الكون ؟ قلت : الاستمرار ، وبيان أنه ﷺ كان يداوم عليها . فإن قلت ما اسم كان ؟ قلت ضمير الشأن وتقديره : كان الشأن يكون كذا ، فإن قلت : الشأن المراد إما ماض أو مستقبل ، فما التلفيق بينهما ؟ قلت : ماض ، وذكر بلفظ المضارع استحضاراً وإرادة للاستمرار .

[١٥٨٧] حديث : «صنع رسول الله - ﷺ - شيئاً فترخص فيه فتنزه عنه قومٌ فقال : ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه^(٢) .

قال الأشرفى : (أصنعه) في موضع النصب على الحال من الشيء ، ويجوز أن يكون مجروراً وصفاً له ، لأنه منكر معنى ، كقوله ﷺ : (يأتيه الأمر من أمري) أي : أمر من أموري .

قال الطيبي : وفيه بحث لأن التعريف في الشيء للعهد ، وهو إشارة إلى قوله : (شيئاً) . وهو فعل مخصوص تنزهوا عنه . فالحال أولى .

وقوله : (يتنزهون) ، صفة (أقوام) وفي معناها الحال في قولك : مالك قائماً .

وقوله : ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً﴾^(٣) .

وقوله : (والله) : وقع موقع ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَاراً﴾^(٤) فإنه حال من الضمير في : (لا ترجون) مقررة لجهة الإشكال ، أي ما لكم غير آملين لله وقاراً ، والحالة هذه كذلك . (فما لكم) أي : ما بالهم يتنزهون ، وأنا من أطهرهم وأعلم بالله منهم . فهذه الفاء نظيرتها في قوله تعالى : ﴿أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾^(٥) .

(١) المسند ٦/١٢٦ ، ٢٠٦ ، والبخاري - أذان ٤٤ ، نفقات ٨ ، أدب ٤٠ ، والترمذي - قيامة ٤٥ .

(٢) البخاري - اعتصام ٥ .

(٣) سورة نوح ١٣ .

(٤) سورة آل عمران ١١٤ .

(٥) سورة نوح ١٤ .

قوله : (وأشدهم خشية)،

قال الطيبي والأشرفي : في القياس أخشاهم له لأن التوصل بأشد إنما يكون في الممتنع ، وهذا الفعل غير ممتنع بناء (أفعل) منه .

قال الطيبي : (هو كقوله تعالى : ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾^(١) وفيه مبالغة).

[١٥٨٨] حديث : «لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ - ﷺ - عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا عَلَى رِكَعَتِي الْفَجْرِ»^(٢).

قال الطيبي : (على شيء) متعلق بتعاهد ، ويجوز تقديم معمول التمييز عليه . والظاهر أنه خير (لم يكن) (على شيء) أي لم يكن يتعاهد^(٣) ، على شيء من النوافل . (وأشد تعاهداً) حال أو مفعول مطلق على تأويل أن يكون التعاهد متعاهداً كقوله تعالى : ﴿يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾^(٤) و ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾^(٥) على الوجهين .

[١٥٨٩] حديث : «أَنَّهُ قَالَ : ضَعُونِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ»^(٦).

قال الكرمانى : فإن قلت : القياس أن يقال ضعوا لي . باللام لا بالنون ، لأن الماء مفعول ولا يتعدى إلى مفعولين . قلت : ضمن الوضع معنى الإيتاء أو لفظ الماء تمييز عن المِخْضَبِ . فقدم عليه إن جوزنا التقديم وهو منصوب بنزع الخافض .

(١) سورة النساء ٧٧ .

(٢) المسند ٤٣/٦ ، ٥٤ ، ١٧ ، والبخاري - تهجد ٢٧ ، ومسلم - مسافرين ٩٤ ، وأبوداود - تطوع ،

٢ .

(٣) (يتعاهد) مكررة في أ .

(٤) سورة الزمر ٢٣ . والملك ١٢ .

(٥) سورة النساء ٧٧ .

(٦) المسند ٥٢/٢ ، ٥٢١/٦ ، والبخاري - أذان ٥١ ، ومسلم - صلاة ٩٠ ، والنسائي - إمامة ٤٠ ،

والدارمي - صلاة ٤٤ .

[١٥٩٠] حديث: «كان إذا سمع المؤذن يتشهد قال: وأنا وأنا»^(١).

قال الطيبي: عطف على قول المؤذن (أشهد) على تقدير العامل، لا الانسحاب إلى وأنا أشهد كما تشهد، والتكرير في (أنا) راجع إلى الشهادتين.

[١٥٩١] حديث: «كَانَ النَّاسُ يَتَابُونَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ -: لَوْ أَنَّكُمْ تَطَهَّرْتُمْ لِيَوْمِكُمْ هَذَا»^(٢).

قال الزركشي: يجوز أن يكون (لو) للتمني، فلا جواب لها، أو للشرط فجوابها محذوف.

[١٥٩٢] حديث: «كَانَ يَصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَاءَتِهِ نَحْوًا كَذَا»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): من روى (نحو من كذا) بالرفع فلا إشكال في روايته، وإنما الإشكال في رواية من روى (نحواً) بالنصب وفيه وجهان:

أحدهما: أن تكون (مِنْ) زائدة ويكون التقدير: فإذا بقي قراءته نحواً، فقراءته فاعل «بقي» وهو مصدر مضاف إلى الفاعل ناصب (نحواً) بمقتضى المفعولية، وزيادة (مِنْ) على هذا الوجه لا يراها سيبويه، لأنه يشترط في زيادتها شرطين أحدهما: تقدم نفي أو نهي أو استفهام. والثاني: كون المجرور بها نكرة، والأخفش لا يشترط ذلك، ويقول أقول لثبوت زيادتها دون الشرطين نثراً ونظماً، فمن النثر قوله تعالى: ﴿يُحَلِّوْنَ

(١) أبو داود - صلاة ٣٦.

(٢) البخاري - جمعة ١٥، ومسلم - جمعة ٥.

(٣) البخاري - (١٨) كتاب تقصير الصلاة - (٢٠) باب إذا صلى قاعداً ثم صحَّ أو وجد حقةً ثم ما بقي.

(٤) شواهد التوضيح ١٢٥.

فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ^(١)، ﴿وَأَمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾^(٢).

ومن النظم قول عمر بن أبي ربيعة:

وَيَنَمَى لَهَا حُبُّهَا عِنْدَنَا فَمَا قَالَ مِنْ كَاشِحٍ لَمْ يَضُرَّ^(٣)

وقال جرير:

لَمَّا بَلَغْتُ إِمَامَ الْعَدْلِ قُلْتُ لَهُمْ: قَدْ كَانَ مِنْ طَوْلِ إِدْلَاجِي وَتَهْجِيرِي^(٤)

ومثله:

وَكُنْتُ أَرَى كَالْمَوْتِ مِنْ بَيْنِ سَاعَةٍ فَكَيْفَ بَيْنِ كَانَ مَوْعِدَهُ الْحَشْرُ^(٥)

ومثله:

يَظُلُّ بِهِ الْحَرْبَاءُ يَمْتُلُّ قَائِمًا وَيُكْثِرُ فِيهِ مِنْ حَنِينِ الْأَسَاعِدِ^(٦)

والوجه الثاني: أن يجعل (من قراءته) صفة لفاعل (بقي) قامت مقامه لفظاً ونوى ثبوته، ويجعل (نحواً) منصوباً على الحال والتقدير: فإذا بقي باق من قراءته نحواً من

(١) سورة الحج ٢٣، والكهف ٣١.

(٢) سورة الأحقاف ٣١.

(٣) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة في ديوانه ٢٠١، وشواهد التوضيح ١٢٦، والسيوطي ٢٥١.

(٤) الشاهد لجرير في شواهد التوضيح ١٢٧، وديوانه ص ١٩٥.

(٥) الشاهد لسلمة بن يزيد الجعفي في الدرر ٣٥/٢، والمرزوقي ١٠٨/١، والعيني ٢٧٣/٣، وبلا

نسبة في الهمع ٣٥/٢، وهولليلي بنت سلمى في حماسة البحراني ٢٧/٤، وانظر شواهد النحو

الشعرية برقم ٩٢٧.

(٦) الشاهد بلا نسبة في العيني ٢٥٧/٣، والدرر ٣٥/٢، وشواهد التوضيح ١٢٧.

كذا. وهذا الحذف يكثر قبل (مِنْ) لدلالاتها على التبويض. ومنه قوله ﷺ: (حتى يكون منهن ثلاثاً وثلاثين). ومنه على أحد الوجهين قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١).

وتقدير الفاعل المحذوف باسم فاعل الفعل كباقٍ بعد (بقي) وجاءٍ بعد (جاء) أولى من تقدير غيره لدلالة الفعل عليه معنى ولفظاً، ولا يفعل هذا الحذف غالباً دون صفة مقرونة بَمِنْ، إلا بعد نفي أو نهي.

ومن وقوعه بعد النهي قراءة هشام: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢). معناه: ولا يحسبنَّ حاسب. ومثله: قوله ﷺ: (ولا تناجشوا، ولا يزيدنَّ على بيع أخيه، ولا يخطبنَّ على خطبة أخيه). ومثل ذلك - وإن لم يكن بصيغة النهي: (نهى رسول الله ﷺ^(٣) أن يقيم الرجل من مجلسه ويجلس فيه). ومثله: (نهى رسول الله ﷺ عن بيعتين: عن اللماس والنباذ وأن يشتمل الصماء وأن يحتبي في ثوب واحد. ومن حذف الفاعل بعد النفي قوله ﷺ: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن).

[١٥٩٣] حديث: «أنه ﷺ دخل إلى المسجد فأوجعه البرد، فقال: ادن مني، قلت: إنني حائضٌ فقال: وإن»^(٤).

قال الشيخ ولي الدين العراقي في شرح أبي داود: اي: وإن كنت حائضاً، وهو كقوله:

(١) سورة الأنعام ٣٤.

(٢) سورة آل عمران ١٦٩.

(٣) لفظ الجلالة ساقط من أ.

(٤) أبو داود - طهارة ١٠٦.

قالت بنات العمِّ يا سلمى وإن كان فقيراً مُعديماً قالت: وإن^(١)

[١٥٩٤] حديث: «دخل عليَّ النبي - ﷺ - وعندي جاريتان تغنيان بغناء بُعات،

ودخل أبو بكر فانتَهَرني وقال: مزمارة الشيطان عند النبي - ﷺ -»^(٢).

قال الكرمانى: الهمزة مقدرة قبل (مزمارة)،

وقوله: (فأقامني وراءه خدي على خده).

قال الكرمانى: جملة اسمية حالية،

فإن قلت؛ حَقَّق لي هذه المسألة فإن الزمخشري في الكشاف تارة يجعلها حالاً

بدون الواو فصيحاً، وأخرى ضعيفاً.

قلت: إذا أمكن وضع مفرد مقامها استفصحه كقوله تعالى: ﴿اهْبُطُوا بَعْضُكُمْ

لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾^(٣)، أي اهبطوا متعادين. وههنا أيضاً ممكن، إذ تقديره: أقامني

متلاحقين.

قوله: (دونكم يا بني أرفدة)،

قال الكرمانى: هي كلمة للإغراء بالشيء والمغرى به محذوف. أي الزموا ما أنتم

فيه وعليكم به.

وقال القرطبي ثم الزركشي: نصب على الظرف بمعنى الإغراء، والمغرى به

محذوف دلت الحال عليه، وهو لعبهم بالحراب، والتقدير: دونكم اللعب.

(١) البيتان لرؤية في ملحق ديوانه ١٨٦، والعينى ١٠٤/١، بلا نسبة في الدرر ٧٨/٢، والهمع

٦٢/٢، والخزانة ٦٢٠/٣، والعينى ٤٣٦/٥، والأشْمونى ٣٣/١، وشرح التصريح ٣٧/١،

١٩٥.

(٢) البخارى - عيدىن ٢، ٣، ٢٥، مناقب ١٥، جهاد ٨١، ومسلم - عيدىن ٣٣، ٣٦، وابن ماجه

- نكاح ٢١، والحديث هنا مختصر.

(٣) سورة النور ٣٦، والأعراف ٢٤.

قوله : (حتى إذا مللت قال : حسبك قلت : نعم) .

قال الكرمانى : الاستفهام مقدر: أي أحسبك، والخبر محذوف، أي : أكافيك هذا القدر؟ وكذا قال النووي والقرطبي : إن همزة الاستفهام مقدره بدليل قولها : قلت : نعم .

وقوله في الحديث الآخر: (دَعَهُمْ أَمْنًا بَنِي أَرْفَدَةَ) .

قال الخطابي : (أمناً) أقيم مقام الصفة نحو: رجل صوم أي صائم . وقد يكون معناه : ائمنوا أمناً ولا تخافوا أحداً ليس لأحد أن يمنعكم ونحوه .

وقال الزركشي : (بني أرفدة) إما منادى وإما مفعول مطلق لفعل أمر مشتق منه . وإما منصوب على الاختصاص ، وإما حال بمعنى آمنين وإما بدل من المضمرة .

[١٥٩٥] حديث : «إني امرأة أستحاض»^(٢) .

قال ابن دقيق العيد : يقال : استحضت المرأة مبنياً للمفعول . ولم يبين هذا الفعل للفاعل كما في قولهم نِفست المرأة وتنجت الناقة .

[١٥٩٦] حديث : «اللهم صيباً نافعاً»^(٣) .

قال الطيبي : (صيباً) نصبه بفعل مضمرة أي استسقاء .

وقال الكرمانى : (صيباً) منصوب بمقدر، أي اجعله ، وروي (صيباً) أي : أصيبه .

(١) البخاري - عيدين ٢٥ ، ومناقب ١٥ .

(٢) البخاري - وضوء ٦٣ ، حيض ٨ ، ٢٤ ، ومسلم - حيض ٦٢ ، وأبو داود - طهارة ١٠٧ ، والترمذي - طهارة ٩٣ ، ٩٦ ، والنسائي - حيض ٣ ، ٤ ، ٦ ، وابن ماجه - طهارة ١٥٥ ، والدارمي وضوء ٨٤ ، ٩٦ ، والموطأ - طهارة ١٠٤ .

(٣) المسند ٩٠ / ٦ بلفظ (اللهم اجعله صيباً هنيئاً) ، والبخاري - استسقاء ٢٣ ، وأبو داود - أدب ١٠٤ ، والنسائي استسقاء ١٥ ، وابن ماجه - دعاء ٢١ .

قال الحافظ ابن حجر: (نافعاً) صفة للصيب.

[١٥٩٧] حديث: «وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ»^(١).

قال الزركشي: برفع (أغير) على جعل (ما) تميمية فيكون خبراً للمبتدأ الذي هو (أحد) وينصبه على جعلها حجازية، و(من) زائدة مؤكدة و(أحد) اسم (ما)، ويجوز إذا فتحت الراء من (أغير) أن يكون في موضع خفض على الصفة لأحد على اللفظ. وكذلك إذا رفعت أن يكون صفة لأحد على الموضع والخبر محذوف في الوجهين، كأنه قيل: ما أحد أغير من الله موجود.

وقال الكرماني: (أَنْ يَزْنِيَ) متعلق بأغير، وحذف الجار وهو (في) أو (على).

وفي رواية: (إِنْ مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرٍ مِنَ اللَّهِ).

قال القرطبي: (إِنْ) نافية بمعنى (ما) و(من) زائدة على اسم (إِنْ) و(أغير) بالنصب خبر (إِنْ) النافية فإنها تعمل عمل (ما) عند الحجازيين. وعلى التميمية هو مرفوع على أنه خبر المبتدأ الذي هو (أحد).

[١٥٩٨] حديث: «أَنَّهَا سَأَلَتْ النَّبِيَّ ﷺ - أَيْعَذَّبُ النَّاسُ فِي قُبُورِهِمْ فَقَالَ: عَائِذًا بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ»^(٢).

قال ابن السيد: هو منصوب على المصدر الذي يجيء على فاعل، أي مثل فاعل. كعوفي عافية، أو على الحال المؤكدة النائية مناب المصدر، والعامل فيه محذوف، كأنه قال: أعوذ بالله عائذاً، وروي بالرفع، أي أنا عائذ.

(١) المسند ١٦٤/٦، والبخاري - كسوف ٢، توحيد ١٥، مسلم - توبة ٣٢، ٣٣، كسوف ١، والترمذي - دعوات ٩٥، كسوف ١١، والدارمي - نكاح ٣٧، والموطأ - كسوف ١.

(٢) النسائي - كسوف ١٢، والدارمي صلاة ١٨٧، والموطأ - كسوف ٣.

قال سيبويه: والنصب على الحال أكثر في كلامهم أي أقول قولي عائداً بالله.

وقال الرضي: من المحذوف عامله وجوباً، صفات قائمة مقام المصدر نحو: هنيئاً لك أي هناة، وعائداً بك أي عياداً، وهي مثل قم قائماً وتعال جائياً. والفرق بينهما أن الأول لم يستعمل ناصبه، بخلاف الثاني. وقد قيل في هذا إنه نصب على الحال المؤكدة كما قيل في (قم قائماً).

وقال أبو حيان في الارتشاف: وينوب عن المصدر اللازم إضمار ناصبه، صفات نحو: عائداً بك، وأقائماً وقد قعد الناس، والصحيح أن انتصابها انتصاب المصادر، وجاءت على (فاعل). ومن العرب من يقول: عائذ بالله بضمير مبتدأ أي: أنا عائذ بالله.

[١٥٩٩] حديث: «الصلوة أول ما فرضت ركعتان»^(١).

قال الكرماني: (أول) بالرفع على أنه بدل من (الصلوة) أو مبتدأ ثان، ويجوز النصب على الظرف أي في (أول). و(ركعتان) روي بالألف على أنه خبر المبتدأ، وبالياء على أنه حال ساد مسد الخبر. ومثله قول الشاعر:

الحرب أول ما تكون فتيئة تسعى بيئزتها لكل جهول^(٢)

[١٦٠٠] حديث: «أنه صلى ركعتين بين الندائين ولم يكن يدعهما أبداً»^(٣).

(١) البخاري تفصيد ٥ صلاة ١، ومسلم - مسافرين ٣ برواية (أن الصلاة أول ما فرضت ركعتين)، وأبو داود - سفر ١، ٢، ٦، ٨، والنسائي صلاة ٢.

(٢) الشاهد لعمر بن معدى كرب في ديوانه ١٥٦، وسيبويه والشنمري ٢٠٠/١، واللسان (خدع) ٤١٦/٩، وهو لامرئ القيس في زيادات ديوانه ٣٥٣، وبلا نسبة في التمام ٦٧، والمقتضب ٢٥١/٣، والحماسة البصرية ١٢٧/١.

(٣) البخاري - تهجد ٢٢، وانظر المسند ٦/١٨٢، ٥٥.

قال الحافظ ابن حجر: تقرر في كتب العربية أن (أبداً) تستعمل للمستقبل وأما الماضي فيؤكد بقط.

قال: ويجاب عن الحديث المذكور بأنها ذكرت على سبيل المبالغة إجراء للماضي مجرى المستقبل. كأن ذلك دأبه لا يتركه.

[١٦٠١] حديث: «هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ»^(١).

قال ابن مالك^(٢): يجوز في (صدقة) الرفع على أنه خبر (هو). و(لها) صفة قدّمت فصارت حالاً، كقوله: (والصالحاتُ عَلَيْهَا مغلَقاً بابُ) ^(٣) فلو قصد بقاء الوصفية لقال: (والصالحات عليها باب مغلَق). وكذا الحديث؛ لو قصدت فيه الوصفية بـ(لها) لقليل هو صدقة لها. ويكون (لها) في موضع رفع، ويجوز أن ينصب (صدقة) على الحال، ويجعل الخبر (لها).

[١٦٠٢] حديث: «مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أُوتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَوَّلِهِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ»^(٤).

قال الطيبي: (مِنْ) الأولى يجوز أن تكون تبعيضية منصوبة بـ(أوتر)، و(من) الثانية بدل منها، لأن الليل إذا قسم ثلاثة أقسام يكون لكل قسم منها جزء، ويجوز أن تكون الثانية بياناً لمعنى البعضية، ويجوز أن تكون الأولى ابتدائية والثانية بياناً لـ(لكل) وهذا أوجه^(٥)، ويعتبر في الكل الأفراد بمنزلة اللام الاستغراقية والثانية بدل أو بيان.

(١) البخاري - (٥١) كتاب الهبة - (٧) باب قبول الهدية، وروي برفع (صدقة) ونصبها في البخاري ٦٢/٧، وبالرفع فقط في ١٩٣/٣، ١١/٧.

(٢) شواهد التوضيح ١٥٣.

(٣) بلا نسبة في شواهد التوضيح ١٥٤، والمرتلج لابن الخشاب ١٦٦.

(٤) المسند ٨٥/١، ١٠٤، بلفظ (من كل الليل قد أوتر رسول الله ﷺ من) و١٣٧/١.

بلفظه. وانظر: البخاري - وتر ٢، ومسلم - مسافرين ١٣٦، والترمذي، - وتر ٤.

(٥) في أ (واجه).

[١٦٠٣] حديث: «فَقَالَ هَذَا مَكَانُ عُمَرَتِكَ»^(١).

قال الزركشي: المشهور رفع (مكان) على الخبر، أي: عوض عمرتك التي تركتها لأجل حيضتك. وروي بالنصب على الظرف.

وقال بعضهم: لا يجوز غيره، والعامل محذوف تقديره: هذه كائنة مكان عمرتك، أو مجعولة مكانها.

ورجح القاضي عياض الرفع لأنه لم يرد به الظرف والمكان. وإنما أراد به عوض عمرتها الفائتة وقضاء عنها.

وقال السهيلي: (الوجه) النصب على الظرف لأن العمرة ليست بمكان العمرة الأولى. ولكن إن جعلت المكان بمعنى العوض والبدل مجازاً أي هذه بدل عمرتك جاز الرفع.

[١٦٠٤] حديث: «أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ»^(٢).

قال الطيبي: (في) هنا تجريد كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ﴾^(٣).

وقوله: (في) البيضة عِشْرُونَ رِطْلًا، كذلك قوله: (يطأ في سواد)، معناه يطأ في الأرض بسواد قوائمه. جعل السواد ظرفاً ومحلاً لوطئه، وهو صفة القوائم. وكذلك جعل المنظور فيه سواد العين، وهو الناظر نفسه.

[١٦٠٥] حديث: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كُذَا، وَخَرَجَ مِنْ كُذَا»^(٤).

(١) المسند ١٧٧/٦، والبخاري - حج ٣١، ومسلم - حج ١١١.

(٢) المسند ٧٨/٦، ومسلم - أضاحي ١٩، وأبو داود - أضاحي ٤.

(٣) سورة الأحزاب ٢١.

(٤) المسند ٥٨/٦، ٢٠٢، وأبو داود - مناسك ٤٤.

قال الخطابي : المحدثون قلما يقيمون هذين الاسمين ، وإنما هما من كداء وكُدَى قال الشاعر :

أنت ابن معتلجِ البِطَا حِ كُدَيْهَا وَكَدَائِهَا^(١)

وقال التيمي : (كداء) بفتحها والمد والتنوين ، و(كُدَيَّ) بضمها والقصر والتنوين .
وقيل : كدَى بضمها وشدة الياء على التصغير .

وقال النووي : العليا عند الجماهير بفتحها وبالمد ، وقيل بالقصر ، والسفلى بضمها وبالقصر .

قال : وأما كُدَيَّ بضمها وشدة الياء فهو طريق الخارج إلى اليمن . وليس هو من هذين الطريقين في شيء وهذا قول الأكثر .

[١٦٠٦] حديث : «إنها قالت يا رسول الله : وأفضلُ العملِ أفلاً نجاهدُ؟ قال : لَكُنْ أفضلُ الجهادِ حجٌّ مَبْرُورٌ»^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر: اختلف في ضبط (لكن) فالأكثر بضم الكاف خطاب للنسوة .

قال القاسبي : وهو الذي تميل إليه نفسي ، وفي رواية الجموي بكسر الكاف ، وزيادة ألف قبلها بلفظ الاستدراك .

قال الزركشي : (وأفضل) على الوجهين مرفوع على أنه مبتدأ و(حج مبرور) خبره .

(١) قائله ابن قيس الرقيات ، انظر لسان العرب (كدا) ٨١/٢٠ وديوانه .

(٢) البخاري - حج ٤ ، وجهاد ١ .

قال: ويجوز تشديد (لِكنَّ) مع كسر الكاف فيكون (أفضل) منصوباً على أنه اسمها.

قلت: لفظ رواية النسائي: (قال لا ولكن حج مبرور). أي أحسن الجهاد وأجمله حج مبرور.

[١٦٠٧] حديث: «إني ذاكركُ لكِ أمراً ولا عليكِ أن لا تعجلي حتى تستأمري أبويك»^(١).

قال الكرمانى: (ولا عليك) أي لا بأس عليك في عدم التعجيل، أو (لا) زائدة، أي ليس عليك التعجيل.

وقال ابن مالك في شرح الكافية: من حذف اسم (لا) للعلم به قولهم: لا عليك، يريدون لا بأس عليك.

[١٦٠٨] حديث: «الصلاة جامعة»^(٢).

قال المظهري: (الصلاة) مبتدأ، و(جامعة) خبر. يعني: الصلاة تجمع الناس في المسجد، ويجوز أن يكون التقدير: الصلاة ذات جماعة، أي تصلي جماعة لا منفرداً كسنن الرواتب. فالإسناد مجازي، كـ(طريق سائر، ونهر جار).

[١٦٠٩] حديث: «أما بعد، ما بال أناسٍ يشترطونَ شرطاً ليست في كتابِ الله»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): (أما) حرف قائم مقام أداة الشرط، والفعل الذي يليها، فلذلك

(١) البخاري - مظالم ٢٥.

(٢) المسند ١/١٤، ١٦١/٢، ٨٩/٤، ٢٩٩، ٩٨/٦، برواية النصب فيهما، وانظر البخاري - كسوف ٣، ومسلم - كسوف ٤، وأبا داود - استسقاء ٦.

(٣) المسند ٦/٢١٣، ٢٧٢، بلفظ مقارب، والبخاري ٧٠، بيوع ٦٧، شروط ١٣، ١٧، والنسائي - بيوع ٨٥، والموطأ عتق ١٧.

(٤) شواهد التوضيح ١٣٦، ١٣٧، بتصرف في نقل النص.

يقدرها النحويون بـ(مهما يكن من شيء) وحق المتصل بالمتصل بها أن تصحبه الفاء نحو: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾^(١). ولا تحذف هذه الفاء غالباً إلا في شعر أو مع قول أغنى عنه مقوله نحو: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾^(٢)، أي فيقال لهم: أكفرتهم.

ومن حذفها في الشعر قول الشاعر:

فَأَمَّا الْقِتَالُ لَا قِتَالَ لَدَيْكُمْ^(٣)

أراد: فلا قتال لديكم، فحذف الفاء لإقامة الوزن، وقد خولفت القاعدة في هذا الحديث. ومثله قوله ﷺ: (أما موسى كآني أنظر إليه إذ انحدر الوادي). وقول عائشة: (وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا طوافاً واحداً).

وقول البراء بن عازب: (أما رسول الله ﷺ - لم يول يوماً). فعلم بتحقيق عدم التضييق، أن من خصه بالضرورة مقصر في فتواه وعاجز عن نصره دعواه.

وقال المظهر في شرح المصابيح: هاتان الكلمتان يقال لهما فعل الخطاب، وأكثر استعمالها بعد تقدم قصة أو حمد الله تعال وصلاة على النبي ﷺ، والأصل أن يقال: أما بعد قول الله تعال، و(بعد) أضيفت إلى شيء، ولم يقدم عليه حرف جر، فهو منصوب على الظرف، وإذا قطع عنه المضاف إليه بني على الضم والفاء لازمة لما بعد (أما) من الكلام لما فيها من معنى الشرط.

(١) سورة فصلت ١٥.

(٢) سورة آل عمران ١٠٦.

(٣) ينسب الشاهد للحارث بن خالد المخزومي أو الوليد بن نهيك أو الكميث بن زيد، فهو للأول في ديوانه ٤٥، والخزانة ٢١٧/١، والدرر ٨٤/٢، وهو للوليد أو الكميث في شرح شواهد الإيضاح ٢٠، وهو بلا نسبة في المقتضب ٧١/٢، وشرح المفصل ١٣٤/٧، والأشموني ١٩٦/١، وشرح ابن عقيل ١١٣/٣، والهمع ٦٧/٢.

قال الطيبي : قوله : (وإنما الولاء لمن أعتق) حال من قوله : (يشترطون) مقررة لجهة الإشكال كقوله تعالى : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾^(١) حيث وقعت لإنكار ما سبق من قوله : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾^(٢).

[١٦١٠] حديث الإفك : « قوله : يا رسول الله أهلك ولا نعلم إلا خيراً »^(٣).

قال القاضي عياض : (أهلك) بالنصب على الإغراء أي : الزم أهلك أو أمسك . قال الكرمانى : روي بالرفع أي : هي أهلك أو : أهلك غير مطعون عليها . ونحوه قولها : (آذن ليلة بالرحيل) .

قال الكرمانى : بالجر وبالنصب حكاية عن قولهم : (الرحيل) منصوباً على الإغراء .

قولها : (وأمرنا أمر العرب الأول) .

قال عياض : بضم الهمزة وكسر اللام على الجمع صفة للعرب لا للأمر . وقال ابن الحاجب : الرواية المشهورة الإفراد . ومنه قولك : الرجال الآخر . قال : ووجه رواية الجمع أن يقدر اسم جمع تحته جموع كل واحد عرب أو جماعة فتصير مفردة بهذا التقدير .

قولها : (أقول ماذا)

قال الكرمانى : فإن قلت : الاستفهام يقتضى الصدارة .

قلت : هو متعلق بفعل مقدر بعده .

(١) سورة البقرة ٣٠ .

(٢) سورة البقرة ٣٠ .

(٣) المسند ٦/١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، والبخارى - شهادات ١٥ ، وتفسير سورة ٢٤ ، ومسلم - توبة

٥٦ ، مسافرين ٢٢ ، والترمذي - تفسير سورة ٩ . والحديث طويل .

[١٦١١] حديث: «فإن الله لا يملأ حتى تملوا»^(١).

قال التوربشتي: إسناد الملال إلى الله تعالى على طريقة الأزواج والمشكلة،
والعرب تذكر إحدى اللفظتين موافقة للأخرى وإن خالفتها معنى، قال تعالى:
﴿وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(٢) وقال الشاعر:

أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَجَهْلٌ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ^(٣)

أراد: فنجازيه بجهله ونعاقبه على صنيعه.

ووجه آخر وهو: أن الله لا يملأ أبداً وإن مللتم. وذلك نظير قولهم: فلان لا ينقطع
حتى ينقطع خصمه، أي: لا ينقطع بعد انقطاع خصمه، بل يكون على ما كان عليه
قبل ذلك.

[١٦١٢] حديث الهجرة: «قولها: لقل يوم كان يأتي على النبي ﷺ لا يأتي فيه بيت
أبي بكر»^(٤).

قال الكرمانى: (اللام) جواب قسم محذوف و(قل) فعل ماض وفيه معنى النفي، أي:
ما يأتي يوم عليه إلا يأتي فيه بيت أبي بكر.

وقال أبو علي الفارسي في الشيرازيات: (قل) على ضربين: أحدهما: أن يراد
به خلاف كثير. والآخر: أن يراد به النفي، فهذا الضرب يجري مجرى النفي. وحكى
بعض البغداديين أنهم قالوا: أتيت بلداً قلماً تنبت إلا الكرات والبصل. أي لا تنبت،

(١) المسند ٦/٤٠، والبخاري - إيمان ٣٢، تهجد ١٨، ومسلم - مسافرين ٢١٥، وأبو داود - تطوع

٢٧، والنسائي - قيام الليل ١٧، وابن ماجه - زهد ٢٨، والموطأ - صلاة الليل ٤.

(٢) سورة الشورى ٤٠.

(٣) قائله عمرو بن كلثوم في معلقته: شرح المعلقات السبع للزوزني ١٧٦.

(٤) البخاري - بيع ٥٧.

(فقلّ) على هذا نفي . ولما كان معناه هذا أدخلوا عليه (ما) الكافة فجعلوها تلي الفعل ولم تكن تليه قبل . قالوا: قلما يقوم زيد، يريدون: ما يقوم زيد، فأدخلوا (قلّ) وإن كانت مثلاً ماضياً من (أن يكون) مسنداً إلى فاعل، وجعلوه كحرف نفي، انتهى .

قوله: (هذا رسول الله مقبلاً مقنعاً)،

قال الطيبي: حالان مترادفان أو متداخلان، والعامل معنى اسم الإشارة قال الزجاج: إذا قلت هذا زيد قائماً، إن قصدت أن تخبر به من لم يعرف زيداً لم يجز، لأنه لا يكون زيداً إلا ما دام قائماً، فإذا زال عنه القيام فليس بزيد، وإنما: هذا زيد قائماً، لمن يعرف زيداً فيعمل في الحال التنبيه، أي انتبه لزيد في حال قيامه، وأشير إلى زيد في حال قيامه . لأن هذا إشارة إلى ما حضر . وقال: هذا من لطيف النحو وغامضه .

قوله: (أخرج ما عندك)،

قال الكرمانى: هو على لغة من يقول: (ما) عامة للعقلاء ولغيرهم وروى: مَنْ عندك .

قوله: (قال: الصحبة يا رسول الله، قال: الصحبة)،

قال الكرمانى: (الصحبة) بالنصب، أي: أنا أريد الصحبة، أو أطلب الصحبة، وبالرفع، أي مرادى أي مطلوبى . وكذا لفظ (الصحبة) الثانية بالنصب، أي: أنا أريد أو أطلب الصحبة أيضاً . أو ألزم صحبتك . وبالرفع أي: مطلوبى أيضاً الصحبة أو الصحبة مبذولة .

قوله: (صبح ثلاث)،

قال الزركشى: نصب على الظرف .

[١٦١٣] حديث: «لقد رأيتنا مع رسول - ﷺ - وما لنا طعاماً إلا الأسودان»^(١) .

(١) المسند ٤/١٩ برواية: (لقد عمرنا مع نبينا ﷺ وما لنا طعام إلا الأسودان) .

قال الشيخ بهاء الدين بن النحاس في التعليقة: أجمع النحاة على أنه إذا اتفق اللفظان والمعنيان جاز الثنية، كرجلين وزيدين، وإن اختلف اللفظان وقف على السماع، كالقمرين، وإن اختلف المعنيان، هل يجوز الثنية أم لا؟ اختلف في ذلك فذهب بعضهم إلى جواز ذلك ومنهم من منعه.

وذهب جماعة من متأخري المغاربة وغيرهم إلى أنهما إذا اتفقا في المعنى الموجب للتسمية، جازت الثنية وإن اختلفا في المعنى فلا، كالأسودين في الماء والتمر، لما سمي كل واحد منهما بذلك لسواده، والأحمرين في الخمر واللحم، أو الخمر والزعفران، لما سمي كل واحد منهما بذلك لحمرة.

وقال ابن فلاح في المغنى: اختصت أفعال باب ظن وأخواتها بالجمع بين ضميري الفاعل والمفعول، ويكون ذلك في المتكلم، ومنه: (لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ)، وفي المخاطب نحو: وجدتك عالماً، أي: وجدت نفسك. وفي الغائب نحو: زيد رآه عظيماً، أي: رأى نفسه، وفي التنزيل: ﴿أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى﴾^(١)، أي: رأى نفسه، ﴿فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ﴾^(٢) أي: فلا يحسبن أنفسهم.

وإنما اختصت هذه الأفعال بهذا الحكم دون غيرها لوجهين، أحدهما: أن تعلقها فيه للعلم والظن والشك، (لأن)^(٣) تعلقها بالمفعول الثاني لا بالأول على الحقيقة، لأن الثاني هو الذي يقع فيه العلم والظن والشك فكان الأول غير موجود، بخلاف: ضربتني فإن المفعول هو تعلق الفعل، فلا يتوهم وجوده.

والوجه الثاني: أن كون الفاعل والمفعول في هذه الأفعال كشيء واحد حملاً على الأكثر وجوداً. فإن علم الإنسان وظنه بأمور نفسه أكثر وقوعاً من علمه بغيره وظنه بغيره.

(١) سورة العلق ٧.

(٢) سورة آل عمران ١٨٨.

(٣) في أ: (أحدهما أن) والتصويب يقتضيه المعنى.

وأما غيرها من الأفعال، فالأعم الأغلب. ولم يقو المضممر على دفع هذا اللبس لقيام الغالب، فأبدلوا المفعول بالنفس فقالوا: ضربت نفسي، وضربت نفسك، وفي ذلك وجهان: أحدهما: إيذان بالعدول عن الأعم الأغلب.

والثاني: أنها نزلت منزلة الأجنبي، لأن فيها زيادة لفظ ليس بالمضممر، ولذلك تخاطب مخاطبة الأجنبي، قال:

أقول للنفس تأساءً وتعزيةً إحدى يدي أصابتني ولم ترد^(١)

وقال ابن مالك في توضيحه^(٢): في قول عائشة: (لقد رأيتنا مع رسول الله - ﷺ - وما لنا من طعام إلا الأسودان^(٣))، وقول حذيفة: لقد رأيتني أنا ورسول الله ﷺ: (نتوضأ من إناء واحد). شاهدان على إجراء (رأى) البصرية مجرى (رأى) القلبية، في أن يجمع لها بين ضميري فاعل ومفعول لمسمى واحد. كـ(رأيتنا ورأيتني)، وكان حقه أن لا يجوز: أبصرتنا وأبصرتني، لكن حملت رأى البصرية على رأى القلبية لشبهها بها لفظاً ومعنىً.

ومن الشواهد الشعرية على ذلك قول قَطْرِيٍّ بنِ الفُجَاءَةِ:

وَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَاحِ دَرِيئَةً مِنْ عَن يَمِينِي تَارَةً وَأَمَامِي^(٤)

(١) الشاهد بلا نسبة في الخصائص ٤٧٦/٢، ٢٥/٣، وشرح المفصل ١٠/٣، والخزانة ٢٠٦/٢.

(٢) شواهد التوضيح ١٤٦.

(٣) المسند ٨٤/٢، وأبو داود - أدب ١٢٤، والنسائي - جنائز ٤٤، وابن ماجه - صيام ١٠.

(٤) الشاهد لقطري بن الفجاءة في الخزانة ٢٥٨/٤، وشواهد التوضيح ١٤٦، والدرر ١٣٨/١،

٣٦/٢، وشرح التصريح ١٩/٢، والعيني ١٥٠/٣، وهو بلا نسبة في: الهمع ١٥٦/١، ٣٦/٢،

وابن عقيل ١٣٠/٢، والأشموني ٢٢٦/٢.

وقول عترة:

فرايتنا ما بيننا من حاجزٍ إلا المَجَنُّ ونصلُ أبيضَ مِفْصَلٍ^(١)
انتهى .

قلت: قد كثر ورود ذلك في الأحاديث، منها حديث سعد بن أبي وقاص: (لقد رأيتني
سابع سبعة مع رسول الله - ﷺ - وما لنا طعام إلا ورق الحبلبة). وحديث علي: (لقد
رأيتني مع رسول الله - ﷺ - وإني لأربط الحجر على بطني من الجوع).

[١٦١٤] حديث: «ما رأيت أحداً الوجع عليه أشد من رسول الله - ﷺ»^(٢).

قال الطيبي: (الوجع) مبتدأ وخبره (أشد)، والجملة بمنزلة المفعول الثاني
لـ (رأيت)، لأنها من دواخل المبتدأ والخبر. والخبر قد يكون جملة.

المعنى: ما رأيت أحداً أشد وجعاً من رسول الله - ﷺ .

[١٦١٥] حديث: «ليس من أحدٍ يقَعُ الطاعونُ فيمكث في بلده صابراً محتسباً يعلم
أنه لا يصيبه إلا ما كُتِبَ له إلا ما كان»^(٣).

قال الطيبي: قوله: (ليس من أحد)، الجملة بيان لقوله: (جعله رحمة
للمؤمنين)، و(من) زائدة. و(يقع الطاعون) صفة لأحد والراجع محذوف، أي: يقع
في بلده. و(فيمكث) عطف على (يقع)، و(صابراً محتسباً) حالان من فاعل
(يمكث)، وكذا يعلم، وإلا خبر (ليس).

(١) من شواهد أوضح المسالك رقم ٣٠٤، وشرح شواهد المغني للسيوطي ٤٣٨، والخزانة
٢٥٨/٤، وبلا نسبة في الهمع ٢٤١/٢.

(٢) المسند ١٨١/٦، والبخاري - مرض ٢، ومسلم - بر ٤٤، وابن ماجه - جنائز ٦٤.

(٣) المسند ٦٤/٦، ١٥٤، ٢٥٢، والبخاري - أنبياء ٥٤، طب ٣١.

[١٦١٦] حديث: «سُئِلَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا أَفْضَلَتِ الْحَمْرُ، فَقَالَ: وَبِمَا أَفْضَلَتِ السَّبَاعُ»^(١).

رواه الدارقطني .

قال الشيخ شمس الدين بن الضائع في تذكرته: الواو عاطفة على مضمرة تقديره: نعم، ومثله قولك: وفقيه، في جواب من قال: زيد شاعر أي: نعم هو كذلك وفقيه. وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةَ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ﴾^(٢)، تقديره: نعم وثامنهم.

قلت: وقد صرح بذلك في رواية الترمذي ولفظه فقال: (نعم وبما أفضلت السباع).

[١٦١٧] حديث: «إِنَّ أُمَّ حَبِيْبَةَ وَأُمَّ سَلْمَةَ ذَكَرْتَا كَنِيسَةَ رَأَيْنَاهَا»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): وقع في هذه الرواية (رأينها) وهو ضمير جمع المؤنث، فيكون أجرى الاثنين مجرى الجمع.

[١٦١٨] حديث: «فَإِنَّ خُلِقَ رَسُولُ اللهِ ﷺ - كَانَ الْقِرَانَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): اسم (كان) مضمرة فيها يرجع إلى (الخلق)، و(القرآن) خبر (كان) منصوب.

وقولها: (فلما أسنَّ وأخذ اللحم)^(٧)، يجوز نصب (اللحم) على أنه مفعول

(١) رواه الدارقطني (٦٢/١) بإسناد ضعيف عن جابر.

(٢) سورة الكهف ٢٢ .

(٣) المسند ٥١/٦ .

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠ .

(٥) المسند ١٨٨/٦، وانظر كتاب حياة الصحابة ١٢٢/٣ .

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٠ .

(٧) مسلم ١٧٠/٢ كتاب صلاة المسافرين وقصرها .

(أخذ) ورفع على معنى : أخذ اللحم منه مأخذه .

[١٦١٩] حديث : «لَخُلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ»^(١) .

قال أبو البقاء^(٢) : الخاء مضمومة لا غير، وهو مصدر خلف فوه يخلف، إذا تغيرت ريحه . وهو مثل : قعد قعوداً، وخرج خروجاً، والفتح خطأ .

[١٦٢٠] حديث : «تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً»^(٣) .

قال أبو البقاء^(٤) : هو منصوب على الحال، والتقدير: فيزيد صاعداً . انتهى .

وقال ابن الحاجب في أماليه : قولهم : أخذته بدرهم فصاعداً، هذا إنما يكون في أشياء متعددة أشتري أقلها وبعضها بدرهم، وبعضها بأكثر، فذكر أقل الأثمان أولاً، ثم أتبع ذكر الزائد منصوباً على أن المعنى : فذهب الثمن في بعضه زائداً على الدرهم، واختصر الكلام لكثرتهم وعلمهم به، ولو خفضت لم يستقم لما فيها من التعقيب على العطف، فيؤدي إلى أن يكون الثمن في وقت أكثر من وقت البيع . وأيضاً لو سلم من التعقيب أدى إلى أن يكون الثمن زائداً، فيفسد المعنى من حيث أنه يصير الثمنان كشيء واحد، وليس هو المراد، وإنما المراد ما تقدم . ولا تستقيم الواو لا خفضاً ولا نصباً؛ أما خفض فلفساد الجمع بين الثمنين كشيء واحد، والنصب لما فيها من الجمعية، وغرض المتكلم أن يتبع ذلك الثمن ثمناً آخر . وهذا إنما يحصل بالفاء . وأما (ثم) فقد جاءت قليلاً لما فيها من معنى الاتباع إلا أن الفاء أولى منها لأمرين : أحدهما : أنا أخف . والآخر : أن في (ثم) دليل المهلة ولا حاجة إليه .

(١) المسند ٦/٢٤٠، وتماهه : (والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك .

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠١ .

(٣) المسند ٦/٣٦، ومسلم ٥/١١٢ . والترمذي ٥/١٤١ حديث ١٤٤٥ .

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠١ .

[١٦٢١] حديث: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - كَلِمًا كَانَ لِيلَتَهَا يَخْرُجُ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ إِلَى الْبُقَيْعِ، فَيَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَتَاكُمْ مَا تَوَعَدُونَ غَدًا مُؤَجَّلُونَ»^(١).

قال الطيبي: (كلمة) ظرف فيه معنى الشرط لعمومه. وجوابه (يخرج) وهو العامل فيه، والجملة خبر (كان). وهو حكاية معنى قولها لا لفظها الذي تلفظت به.

قال: وقوله: (مؤجلون) إعرابه مشكل، وإن حمل على الحال المؤكدة من واو (توعدون) على حذف الواو، والمبتدأ كان فيه شذوذاً، ويجوز حمله على الإبدال من (ما توعدون) أي أتاكم مؤجلونه أنتم.

وقال ابن مالك: في قول عائشة: (أقول ماذا) شاهد على أن (ما) الاستفهامية إذا ركبت مع (ذا) تفارق وجوب التصدير، فيعمل فيها ما قبلها رفعاً ونصباً. فالرفع كقولهم: كان ماذا، والنصب كقول عائشة رضي الله عنها: أقول ماذا. وأجاز بعض العلماء وقوعها تمييزاً، كقولك لمن قال: عندي عشرون. عشرون ماذا؟ قولها: (وكننت ما كنت غضباً)،

قال الكرماني: هو نحو قولهم: أخطب ما يكون الأمير قائماً.

[١٦٢٢] حديث: «كنت أدخل البيت فأضع ثوبي وأقول إنما هو زوجي»^(٢).

قال الطيبي: العطف على التقدير، أي: إنما هو أبي والآخر زوجي، ويجوز أن يكون هو ضمير الشأن، أبي وزوجي مدفونان.

[١٦٢٣] حديث: «أنها رأت أرادت أن تعتق مملوكين لها زوج»^(٣).

(١) مسلم - جنانز ١٠٢، وأبو داود - جنانز ٧٩، والنسائي - طهارة ١٠٩، جنانز ١٠٣، وابن ماجه - جنانز ٣٦، وزهد ٣٦، والموطأ - طهارة ٢٨.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) أبو داود - طلاق ٢٢.

قال الطيبي : قوله : (لها زوج)، في إعرابه إشكال . وفي رواية : (لها زوجين) . وهو صفة لـ(مملوكين)، والضمير لعائشة إن يقدر أحدهما زوج الآخر، أو بينهما زواج . ويجوز أن يكون الضمير للجارية، لما يفهم من قوله : (مملوكين) في هذا السياق، فحينئذ يجوز أن يكون (زوج) مبتدأ، والجار والمجرور خبره، وأن يكون عامله لاعتماده على الموصوف، ويؤيده ما في بعض الروايات : (مملوكة لها زوج) .

[١٦٢٤] حديث : «كَانَ صَدَاقُهُ ﷺ لِأَزْوَاجِهِ تُتَيَّ عَشْرَةَ أَوْقِيَّةً وَنَشٌّ»^(١) .

قال القرطبي : (نش) هو معرب منون، غير أنه وقع هنا (نش) على لغة من يقف على المنون بالسكون بغير ألف .

وقال الطيبي : قوله : (ونش) بالرفع على تقدير: ومعها نش، أو يزداد نش، وبالنصب عطفاً على (أوقية) .

[١٦٢٥] حديث : «أَقْبِلُوا ذَوِي الْهَيْثَاتِ عَثْرَاتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ»^(٢) .

قال البيضاوي : إن أريد (العثرات) صغائر الذنوب، وما يندر عنهم من الخطايا، فالاستثناء منقطع . أو الذنوب مطلقاً، وبالحدود ما يوجبها فالاستثناء متصل .

[١٦٢٦] حديث : اذَرُّوْا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنَّ الْإِمَامَ إِنْ يَخْطِئُ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ»^(٣)

قال الطيبي : (أَنْ) في (أن يخطئ) مصدرية، وهو خير (إن)، أي : إن الإمام خطؤه في العفو خير من خطئه في العقوبة .

[١٦٢٧] حديث : «أَنْهُمْ قَالُوا لَابْنِ الدَّغْنَةِ، مُرُّ أْبَا بَكْرٍ فليعبد ربّه في بيته»^(٤) .

(١) مسلم - نكاح ٧٨، وابن ماجه - نكاح ١٧، والدارمي - نكاح ١٨ .

(٢) المسند ١٨١/٦، وأبو داود - حدود ٥ .

(٣) الترمذي - حدود ٢ .

(٤) البخاري - مناقب الأنصار ٤٥، وكفالة ٤ .

قال الكرمانى : فإن قلت : لا معنى للفاء هنا قلت تقديره : مر أباً بكر ليعبد ربه ، فليعبد ربه .

وكذا قول عمر : (ادعُ الله فليوسع على أمتك) . كان يقتضى الظاهر أن يقال ادع الله أن يوسع ، وتقديره : ادع الله ليوسع فليوسع . فكرر لفظ الأمر الذى هو بمعنى الدعاء للتأكيد . انتهى .

[١٦٢٨] حديث : « اللهم مَنْ وَلِيَّ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئاً فَشَقَّ عَلَيْهِمْ »^(١) .

قال الطيبى : قوله : (مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي) بيان ، (شيئاً) . قدمت فصارت حالاً .

[١٦٢٩] حديث : « إذا أَرَادَ اللهُ بِالْأَمِيرِ خَيْراً جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ صَدَقٍ »^(٢) .

قال الطيبى : أصله : وزير صادق ، ثم (وزير صدق) على الوصف به ، ذهاباً إلى أنه نفس الصدق ، ثم أضيف لمزيد الاختصاص به . ولم يرد بـ (الصدق) : الاختصاص بالقول فقط . بل بالأفعال والأقوال .

قال الراغب : يعبر عن كل فعل ، ظاهراً أو باطناً بالصدق ، ويضاف إليه ذلك الفعل الذى يوصف به ، نحو ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ ﴾^(٣) وقَدَمَ صَدَقٍ . وعلى عكس ذلك : وزير شهرة .

[١٦٣٠] حديث : « مَنْ أَعْمَرَ أَرْضاً لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ »^(٤) .

قال الكرمانى : فإن قلت : المستعمل (عمر) بدون الهمز . قلت : جاء : أَعْمَرَ اللهُ

(١) المسند ٦/١ ، ٢٣٩/٥ ، ٩٣/٦ ، البخارى - جمعة ٢٩ ، ومناقب ٢٥ ، ومناقب الأنصار ١١ ،

ومسلم إمامة ١٩ .

(٢) أبو داود - إمامة ٤ .

(٣) سورة القمر ٥٥ .

(٤) البخارى - حرث ١٥ .

بك منزلك . فمعناه : من أعمار أرضاً بالإحياء فهو أحق بها من غيره . وحذف متعلق
أفعل التفضيل للعلم به .

وقال في التنقيح : (أعمر) بضم الهمزة أجود من الفتح .

وقال القاضي : كذا وقع رباعياً ، والصواب عمر ثلاثياً . قال تعالى : ﴿وَعَمَّرُوهَا
أَكْثَرَ مِمَّا عَمَّرُوهَا﴾^(١) ، إلا أن يريد أنه جعل فيها : عمّاراً .

وقال ابن بطال : ذكر صاحب العين : أعمرت الأرض وجدتها عامرة ، وليس هو
بمراد هنا . وإنما يجيء هنا الثلاثة ، ويمكن أن يكون : من اعتمر أرضاً ، وسقطت
التاء من الأصل .

[١٦٣١] حديث : «كَانَ يَكُونُ عَلَيَّ الصَّوْمُ مِنْ رَمَضَانَ ، فَمَا أُسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَهُ إِلَّا فِي
شَعْبَانَ ، مِنْ الشَّغْلِ بِرَسُولِ اللَّهِ - ﷺ -»^(٢) .

قال ابن مالك في شرح التسهيل : (مِنْ) فيه للتعليل ، أي : يمنعني الشغل من
أجل رسول الله - ﷺ .

[١٦٣٢] حديث أم زرع : «قَوْلُهَا : رَوْجِي لِحْمٍ جَمَلٍ غَثَّ»^(٣) .

قال الزركشي : يجوز في (غث) الرفع وصفاً للحم ، والجبر وصفاً لـ(جمل) .

وقولها : (لا سهل) فيه ثلاثة أوجه : الفتح بلا تنوين ، والرفع والجبر مع التنوين ،
وإعرابها بالرفع على خبر مبتدأ مضمرة . أي : لا هو . والنصب على إعمال (لا) مع
حذف الخبر ، أي : لا سهل فيه ، والجبر على الصفة لـ(جمل) .

وقولها : (ولا سمين) بالرفع صفة لـ(لحم) . وبالجبر صفة لـ(جمل) .

(١) سورة الروم ٩ .

(٢) البخاري - صوم ٤٠ ، ومسلم - صيام ١٥١ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، والترمذي - صوم ٦٥ .

(٣) البخاري - نكاح ٨٢ ، ومسلم فضائل الصحابة ٩٢ .

قولها: (زوجي لا أبتّ خبره، إنني أخاف أن لا أذره).

قيل: (الهاء) عائدة على الخبر، أي: إنه لطوله وكثرته، إن ذكرته لم أقدر على إتمامه. وإليه ذهب ابن السكيت. وقال غيره: إنها عائدة على (الزوج)، وكأنها خشيت فراقه إن ذكرته.

وتكون (لا) زائدة.

وقولها: (زوجي كليل تهامة لا حرّ ولا قرّ، ولا مخافة سامة).

يجوز في الأربعة الفتح على أنها مبنية مع (لا) والخبر محذوف، أي: لا حر فيها. وكذا ما بعده، ويجوز الرفع.

قال أبو البقاء^(١): وكأنه أشبه بالمعنى، أي: ليس فيه حرّ فهو إما اسم (ليس) وخبرها محذوف. ويقوي الرفع ما فيه من التكرير^(٢).

قولها: (زوجي إذا دخل فهدّ)، بكسر الهاء وفتح الدال، فعل ماض، أي: نام وغفل عن معائب البيت التي يلزمني إصلاحها، مشتق من الفهد لا تصافه بوصفه، فإن الفهد يوصف بكثرة النوم، ويحتمل أنه هنا اسم. ويكون خبر المبتدأ مضمراً أي: فهذا كقوله: (الحمو الموت).

قولها: (إذا خرج أسدّ) بكسر السين وفتح الدال، فعل ماض، أي: فعَلَ فِعَلَ الأسد، لمدحه بالشجاعة.

قولها: (زوجي المسّ مسّ أرنب، والريحُ ريحُ زرنّب)، في (المس) و(الريح) ضمير مجرور محذوف، أي: منه، إذ لا بدّ من رابط، كقولهم: السمن منوان بدرهم. أي: منه، هذا إذا لم نقل: إن (أل) نائبة عن الضمير.

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٤.

(٢) جاء في إعراب الحديث بعد ذلك قوله: وإما أن تبطل عمل (لا) فيكن مبتدأ محذوف الخبر.

قولها: (زَوْجِي مَالِكٌ وَمَا مَالِكُ؟)، (ما) استفهامية بمعنى التعظيم مبتدأ وما بعده خبر.

قولها: (عَكُومُهَا رَدَاحٌ)، قيل: لا يجوز أن يكون (رداح) خبر لـ(عكومها)، لأنه مفرد و(عكومها) جمع عِكْمٌ، كجلد وجلود، بل هو خير لمبتدأ مضمرة. أي: كل عظم منها رداح. وتعقب بأنه مصدر كالذهب والطلاق، فيجوز أن يكون خبراً، أو يكون على طريق النسبة، كقوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾^(١)، أي: ذات انفطار.

قولها: (طَوَّعُ أَبِيهَا، وَطَوَّعُ أُمَّهَا، وَمَلَأُ كَسَائِهَا، وَغِيظُ جَارَتِهَا) في هذا من الألفاظ دليل لسيبويه في إجازته: مررت برجل حسن وجهه، خلافاً للمبرد والزجاج.

قولها: (والأوطاب تمخض)، هو من نادر جمع الوطب، والمشهور: (وطاب) في الكثرة، و(أوطب) في القلة.

قولها: (وأراح عليّ نعماً ثرياً): حقه أن يقول ثرية، ولكن وجهه أن^(٢) كل ما ليس بحقيقي التأنيث، لك فيه وجهان في إظهار علامة تأنيثه في الفعل واسم الفاعل والصفة، وتركها.

[١٦٣٣] حديث: «مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ حَتَّى الشُّوكَةِ يُشَاكُهَا»^(٣).

قال الكرمانى: (يشاكها) بالضم لما لم يسم فاعله.

قال الكسائى: يقال: شكّت الرجل، أي: أدخلت في جسده شوكة، وشيك هو يشاك.

(١) سورة المزمل ١٨.

(٢) (أن) مكررة في أ.

(٣) المسند ٨٨/٦ والبخاري - مرضى ١، ومسلم - جنائز ٣.

فإن قلت: هو متعدّد إلى مفعول واحد، فما هذا الضمير؟ قلت: هو من باب وصل الفعل، أي: يشاك بها، فحذف الجار وأوصل الفعل الضمير.

(الشوكة) مبتدأ و(يشاكها) خبره. ورواية الجر ظاهرة، والضمير في (يشاكها) مفعوله الثاني، والمفعول الأول مضمّر، أي: يشاك المسلم تلك الشوكة.

[١٦٣٤] حديث: «ليأتين على القاضي العدل يوم القيامة يتمنى أنه لم يقض بين اثنين في تمرّة»^(١).

قال الطيبي: (يوم القيامة) قيل: هو فاعل (ليأتين)، و(يتمنى) حال من المجرور. والأوجه أن يكون حالاً من الفاعل، والراجع محذوف، أي: يتمنى فيه، ويجوز أن يكون (يوم القيامة) منصوباً على الظرف، أي: ليأتين عليه يوم القيامة من البلاء ما يتمنى أنه لم يقض، فإذاً (يتمنى) بتقدير: أن، وقد عبر عن السبب بالمسبب، لأن البلاء سبب التمني.

[١٦٣٥] حديث: «كيف تجدك»^(٢).

قال الزركشي: بالتاء المثناة في أوله، أي: كيف ترى نفسك من مرضك وهو من (وجدت) بمعنى (علمت)، ولذلك عداها إلى ضمير المخاطب، تقديره: كيف تجد نفسك ولا يستعمل ذلك إلا مع هذه الأفعال القلبية خاصة، ولا يقال: ضربتني ولا تضربك، وإنما يقال: ضربت نفسي، وتضرب نفسك، ويقال: وجدتني، وتجدك، وظننتني، وتظنك.

وقال الطيبي: (تجد) من أفعال القلوب، ولذلك تجد فيه الفاعل والمفعول، و(كيف) سؤال عن الحال، أي: على أي حال تجد نفسك.

(١) المسند ٧٥/٦.

(٢) المسند ١٣٧/٦، وذكره السيوطي في الدر المنثور ٣٢٣/٥، وله رواية أخرى في المسند ٢٦/٥.

هي: (كيف تجدينك).

[١٦٣٦] حديث: «بَلْ أَنَا وَارَأْسَاهُ»^(١).

قال الكرمانى : أي : أضرب أنا عن حكاية وجع رأسك وأسبقك بوجع رأسي ، إذ لا بأس وأنت تعيش بعدي .

قال : وقولها : (واثكليه) مندوب ، إما المصدر فاللام مكسورة ، وإما (الثكلى) صفة ، فاللام مفتوحة .

[١٦٣٧] حديث: «كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ»^(٢).

قال المظهري : حقه أن يقول بالمعوذتين ، لأنهما سورتان ، ولكن أتى بلفظ الجمع ، إما على إجراء التثنية مجرى الجمع ، أو لأنها تعني (المعوذات) هاتين السورتين ، وكل ما يشبههما من الآيات .

[١٦٣٨] حديث: «أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ»^(٣).

قال الكرمانى : هو منادى مضاف . (ولا شفاء إلا شفاؤك) ، حصرتا تأكيداً لقوله : (أنت الشافي) ، لأن خبر المبتدأ إذا كان معرفاً باللام أفاد الحصر ، لأن الدواء لا ينفع إذا لم يخلق الله فيه الشفاء . (وشفاء لا يغادر سقماً) مكمل لقوله : (اشف) ، والجملتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق .

وقال الزركشي : (لا شفاء) بالبناء على الفتح ، والخبر محذوف ، أي : لا شفاء لنا ، و(إلا شفاؤك) مرفوع بدلاً من موضع (لا شفاء) . ومثله : (لا إله إلا الله) و(شفاء) بالنصب مصدر (اشف) ، وبالرفع على أنه خبر مبتدأ ، أي : هو شفاء .

(١) البخاري - مرضى ١٦ ، أحكام ٥١ ، وابن ماجه - جناز ٩ .

(٢) المسند ١٠٤/٦ ، والبخاري - فضائل القرآن ١٤ ، ومسلم - سلام ٥١ ، وأبو داود - طب ١٩ ، وابن ماجه - طب ٣٨ ، وعين ١٠ .

(٣) المسند ٢٥٩/٤ ، ٤٤/٦ ، والبخاري - مرضى ٢٠ ، ٣٨ ، ومسلم - سلام ٤٦ - ٤٩ ، وابن ماجه - طب ١٩ ، ٣٦ ، ٣٩ ، وأبو داود - طب ١٨ ، والترمذي - دعوات ١١١ .

[١٦٣٩] حديث: « من يلي من هذه البنات شيئاً فأحسن إليهنَّ كُنَّ له ستراً من النار»^(١).

قال الكرمانى: (شيئاً) منصوب بنزع الخافض أي: بشيء.

[١٦٤٠] حديث: «إذا أكل أحدكم فَنَسِيَ أن يذكر الله في طعامه، فليقل باسم الله أوله وآخره»^(٢).

قال الطيبي: أي: آكل أوله وآخره باسم الله ويكون الجار والمجرور حالاً من فاعل الفعل المقدر.

[١٦٤١] حديث: «جاء أعرابي إلى النبي - ﷺ - فقال: تُقبَلون الصَّبيان فما نقبلهم، فقال: أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة»^(٣).

قال الزركشي: بفتح الواو على أن الهمزة للاستفهام التوبيخي، ومعناه النفي، أي: لا أملك، أي: لا أقدر أن أضع الرحمة في قلبك، ولم يضعها الله فيه. رواه مسلم. و(أملك) بغير ألف الاستفهام.

وقال الكرمانى: الهمزة للاستفهام، والواو للعطف على مقدر بعدها، نحو: يقول: (وأن نزع) بفتح الهمزة مفعول (أملك)، أي: لا أملك النزع وإلا ما كنت أنزعه، أو حرف الجر مقدر، أي: لا أملك لك شيئاً، لأن نزع الله الرحمة من قلبك. وروي بكسرها.

[١٦٤٢] حديث: «الملائكةُ تحدث في العنان الأمر يكون في الأرض، فتستمع

(١) البخاري أدب ١٨.

(٢) ١٤٣/٦، ٢٠٨، وأبو داود أضعمة ١٥، والترمذي أضعمة ٤٧، وابن ماجه - أضعمة ٧، والدارمي - أضعمة ١.

(٣) المسند ٧٠/٦، والبخاري - أدب ١٨، ومسلم - فضائل ٦٤، وابن ماجه أدب ٣.

الشياطين الكلمة فُتِقِرْها في أذن الكاهن»^(١).

قال الزركشي : بضم أوله، وكسر القاف، وقيل : إنه بضم القاف، وفتح أوله . لأن كل فعل متعد مضعف، بالضم، وصححه السفاقي .

وقال الطيبي : قوله : (يكون في الأرض)، يحتمل أن يكون حالاً من (الأمر)، أو صفة له على تأويل إرادة الجنس^(٢) كقوله :

وَلَقَدْ أَمَرُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبِينِي^(٣)

وقوله : (قرّ الزجاجية) مفعول مطلق .

[١٦٤٣] حديث : «كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نار إلا أن نُؤْتَى»^(٤).

قال المظهري : أي : لا نطبخ إلا أن نُؤْتَى ، فحينئذ توقد النار . ولو قيل : (أن نُؤْتَى) منصوب بنزع اللام ، على أنه مفعول له ، لكان وجهاً حسناً لا غبار عليه ، أي : لا نوقد لشيء من الأشياء إلا أن نُؤْتَى ، ولا حملنا على ذلك إلا إتيان اللحم ، وإنما لم نقل : إنه منصوب على المفعول مطلقاً ، بل قيدنا بنزع الخافض لفقدان الشرط ، وهو انتفاء كونه فعلاً لفاعل الفعل المعلل .

قال الطيبي : ظاهره يشعر بأنه استثناء منقطع ، والأظهر أن يكون متصلاً ، لأن :

(١) البخاري - بدء الخلق ١١ ، برواية : (الملائكة تتحدث) .

(٢) في أ (الجر) .

(٣) الشاهد لعميرة بن جابر الحنفي في حماسة البحري ١٧١ ، ولشمر بن عمرو الحنفي في الأصمعيات ١٢٦ ، وهو لرجل من سلول في سيبويه والشتمري ٤١٦/١ ، والعيني ٥٨/٤ ، والخزانة ١٧٣/١ ، وشرح التصريح ١١١/٢ ، وهوبلا نسبة في الخصائص ٣٣٠/٣ ، وابن عقيل ٢٦/٢ ، والسيوطي ١٠٧ ، والأشموني ١٨٠/١ ، والهمع ٩/١ .

(٤) البخاري - رقائق ١٧ برواية : (. . ما نوقد فيه ناراً إلا أن نُؤْتَى باللحم) ، ومسلم - زهد ٢٨ .

(أن نؤتى) مصدر، والوقت مقدر، فيكون المستثنى منه، المجرور فيه إلى الشهر، ويجوز أن يكون مستثنى ممّا يفهم من قوله: (إنّما هو التمر والماء)، والمعنى: ما المأكول إلا تمر وماء، إلا أن نؤتى بلحم، فحينئذ يكون المأكول لحماً.

[١٦٤٤] حديث: «شخص بصر النبي - ﷺ - ثم قال: في الرفيق الأعلى»^(١).

قال الكرمانى: هو متعلق بمحذوف يدل عليه السياق، نحو: أدخلوني فيهم، وفي رواية: (اللهم الرفيق الأعلى).

قال الزركشي: منصوب بإضمار فعل: أي: أختار، ويجوز رفعه على أنه مبتدأ محذوف، أي: اختياري.

[١٦٤٥] حديث: «فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري»^(٢).

قال الزركشي: فيه الضم على خبر المبتدأ، وهو (هذا)، والنصب على الظرف، وقيل: لا يجوز فيه إلا ذلك، وبني لإضافته إلى مبني، وهو الفعل الماضي، لأن المضاف والمضاف إليه كالشيء الواحد.

[١٦٤٦] حديث: «ما رأيت النبي - ﷺ - مستجمعاً ضاحكاً»^(٣).

قال الطيبي: (ضاحكاً) وضع موضع ضحكاً، على أنه نصب على التمييز، وإن كان مشتقاً، كقولهم: لله درّه فارساً، أي: ما رأيت مستجمعاً من جهة الضحك.

قال في المقرب: استجمع السيل، اجتمع من كل موضع، واستجمعت للمرء أموره، اجتمع له ما يحبه. وهو لازم كما ترى. واستجمع الفرس جرياً، نصب على التمييز، وأما قول الفقهاء: متسجماً شرائط الصحة فليس بثابت.

(١) البخاري - فضائل أصحاب النبي ٥.

(٢) المسند ١٨/٦، والدارمي - مغازي ١١.

(٣) المسند ٦٦/٦، ومسلم - استسقاء ١٦، وأبو داود - أدب ١٠٤.

[١٦٤٧] حديث: «كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَالنَّبِيَّ - ﷺ - مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ وَنَحْنُ جُنْبَانٌ»^(١).

قال النووي: هذا جاء على أحد اللغتين في الجنب، أنه يثنى ويجمع، واللغة الأخرى أن يقال: رجل جنب ورجلان جنب، ورجال جنب، ونساء جنب. بلفظ واحد. قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾^(٢)، وهذه اللغة أفصح وأشهر.

[١٦٤٨] حديث: «الدُّنْيَا دَارٌ مَنْ لَا دَارَ لَهُ، وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ»^(٣).

قال الطيبي: قدم الظرف على عامله في قوله: (ولها يجمع) دلالة على أن الجمع للدار الآخرة، التزود وهو محمود، ويحتمل أن يكون (لها) مفعول به لـ(يجمع) كقولك: لزيد ضربت، فإن المفعول بغير واسطة إذا قدم على الفعل جاز اقتران اللام لضعف العمل إذ ذاك.

[١٦٤٩] حديث: «إِيَّاكَ وَمَحْقَرَاتِ الذُّنُوبِ فَإِنَّ لَهَا مِنْ اللَّهِ طَالِبًا»^(٤).

قال الطيبي: هو من باب التجريد كقوله: وفي الرَّحْمَنِ لِلضَّعْفَاءِ كَافٍ.

[١٦٥٠] حديث: «كَانَ يَذْكُرُ اللَّهُ عَلَيَّ كُلَّ أَحْيَانِهِ»^(٥).

قال الشيخ ولي الدين العراقي: (على) هنا بمعنى «في»، وهو للظرفية كما في قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ﴾^(٦)، أي: في حين غفلة، ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾^(٧)، أي: زمن ملكه.

(١) المسند ٦/٢١٠، ومسلم - حيض ٤٣، ٤٦، وأبو داود - طهارة ٣٩.

(٢) سورة المائدة ٦.

(٣) المسند ٦/٧١.

(٤) المسند ١/٤٠٢، ٣٣١/٥، ٧٠/٦ برواية: (إياكم ومحقرات الذنوب).

(٥) المسند ٦/٧٠، ١٥٣، ١٧٨، والبخاري - حيض ٧، أذان ١٩، ومسلم - حيض ١١٧، وأبو

داود - طهارة ٩.

(٦) سورة البقرة ١٠٢.

(٧) سورة القصص ١٥.

[١٦٥١] حديث: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَى كَمَا يُكْفَى الْإِنَاءُ الْخَمْرُ»^(١).

قال الطيبي: خبر إن (الخمير)، والكاف في (كما يكفأ)، صفة مصدر محذوف: يعني ما يكفأ في الإسلام إكفاء ما في الإناء الخمر.

[١٦٥٢] حديث: «لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ»^(٢).

قال الطيبي: اللام هنا بمعنى مع، فيكون حالاً من (القانع) والقائل الشهادة، أي: لا يجوز شهادة القانع، مقارنة لأهل البيت، ويجوز أن يكون صفة للقانع، واللام موصولة، وصلة الشهادة محذوفة أي: لا يجوز شهادة الذي يقنع مع أهل البيت.

[١٦٥٣] حديث: «مِثْلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ حَافِظٌ لَهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ»^(٣).

قال الكرمانى: فإن قلت: (مثل) مبتدأ و(مع السفارة) خبره، ولا ربط بينهما. وكذا في قوله: (ومثل الذي يقرؤه وهو يتعاهده وهو عليه شديد أجران). قلت: لفظ المثل زائد، والمثل بمعنى المثل، يعني شبيهه مع السفارة، فكيف به؟

[١٦٥٤] حديث: «كَانَ إِذَا اشْتَكَى إِنْسَانُ الشَّيْءِ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ قَالَ بِأَصْبَعِهِ بِاسْمِ اللَّهِ بِتَرَبَةِ أَرْضِنَا بِرَبْقَةٍ بَعْضُنَا لِيَشْفِي سَقِيمَنَا»^(٤).

قال البيضاوي: قوله: (بأصبعه) في موضع الحال من فاعل (قال)، و(بتربة أرضنا) خبر مبتدأ محذوف أي: هذه، والباء متعلقة بمحذوف خبر ثان أو حال منها العامل فيها معنى الإشارة، والتقدير: قال النبي ﷺ مشيراً بأصبعه باسم الله هذه تربة

(١) الدارمي - أشربة ٨.

(٢) المسند ١٨١/٢، وأبوداود - أقضية ١٦، والترمذي - شهادات ٢، وابن ماجه - أحكام ٣٠. وهو في المسند برواية: (وردت شهادة القانع الخادم والتابع لأهل البيت).

(٣) الحديث في مشكاة المصابيح ٦٥٢/١ بروايتين الأولى: (الماهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة) والثانية: (مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة...).

(٤) أبوداود - طب ١٩.

أرضنا معجونة بريقة بعضنا، قلنا هذا القول، أو صنعنا هذا الصنيع ليشفي سقيمنا.

قال الطيبي : وعلى هذا (باسم الله) إلخ . . . مقول للقول صريحاً، ويمكن أن يقال : إن قوله (باسم الله) حال أخرى متداخلة، أو مترادفة على تقدير: قال متبركاً باسم الله، ويلزم منه أن يكون مقولاً، والقول الصريح : هذه تربة أرضنا.

[١٦٥٥] حديث: «عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ . . .» الحديث^(١).

قال الشيخ ولي الدين العراقي : يجوز أن يكون (عشر) مبتدأ و(من الفطرة) خبره، و(قص الشارب) وما بعده بدل من عشر أو خبر لمبتدأ محذوف أي : هو. ويجوز أن يكون (قص الشارب) مبتدأ، و(عشر) خبر مقدم، و(من الفطرة) في موضع الصفة له. قوله : (وانتقاص الماء).

قال الزمخشري في الفائق: انتقاص الماء أن يغسل مذاكيره ليرتد البول. فإن أريد بالماء البول، فيكون المصدر مضافاً إلى المفعول. وإن أريد به الماء الذي يغسل به فيكون مضافاً إلى الفاعل على معنى التعديّة، والانتقاص يكون متعدياً ولازماً.

[١٦٥٦] حديث: «سُبُوحٌ قُدُوسٌ»^(٢).

قال النووي : هما بفتح السين والقاف وضمهما، والضم أفصح وأكثر.

قال الجوهري : كان سيويه يقولهما بالفتح.

وقال الجوهري : كل اسم على فعول، فهو مفتوح العين أي : الأول إلا السبوح والقدوس، فإن الضم فيهما أكثر.

(١) مسلم - طهارة ٤٩، وانظر مختصر صحيح مسلم ٧/١.

(٢) المسند ٦/٣٥، ٩٤، ١١٥، وأبو داود - صلاة ١٤٧، والنسائي - تطبيق ٧٥/١١.

قال القرطبي: وهما مرفوعان على خبر المبتدأ المضمّر تقديره: أنت.
قال القاضي عياض: وقيل فيه: سبوحاً قدوساً على تقدير: أسبح، أو أذكر أو أعظم، أو أعبد.

[١٦٥٧] حديث: «كَانَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ: غُفْرَانَكَ»^(١).

قال في النهاية: هو مصدر منصوب بفعل مضمّر تقديره: أطلب غفرانك.
قال النووي في شرح المهذب: (غفرانك) منصوب بتقدير: أسألك غفرانك.
والوجهان مقولان في قول الله تعالى: ﴿غُفْرَانَكَ رَبَّنَا﴾^(٢)، والأول أجود.
[١٦٥٨] حديث: «فَأَشَارَ أَنْ لَا تَلْدُونِي قَلْنَا: كِرَاهِيَةُ الْمَرِيضِ الدَّوَاءِ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): (كراهية) بالرفع خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا الامتناع كراهية.
ويحتمل أن يكون بالنصب على أنه مفعول له، أي: نهانا لكراهية الدواء، أو مصدر،
أي: كره كراهية الدواء.

قال عياض: الرفع أوجه من النصب.

[١٦٥٩] حديث: «رُؤُوجِي كَلِيلِ تِهَامَةَ، لَا حَرَ وَلَا قَرَ وَلَا مَخَافَةَ وَلَا سَامَةَ»^(٥).

(١) المسند ١٥٥/٦، وأبو داود - طهارة ١٧، والترمذي - طهارة ٥، وابن ماجه - طهارة ١٠،
والدارمي - وضوء ١٧.

(٢) سورة البقرة ٢٨٥.

(٣) البخاري - طب ٩/٤ باب اللدود. وفيه كراهية المريض للدواء، ومسلم - طب ٢٤/٧ باب
كراهية التداوي باللدود.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٣.

(٥) البخاري - نكاح ١٦٦/٣ باب حسن المعاشرة مع الأهل، ومسلم - فضائل الصحابة ١٤٠/٧
باب ذكر حديث أم زرع.

قال أبو البقاء^(١): يجوز في هذه الأسماء كلها الفتح على أنها مبنية مع (لا)،
والخبر محذوف. مثل:

... .. فَأَنَا ابْنُ قَيْسٍ لَا بَرَأحُ^(٢)

ويقوي الرفع ما فيه من التكرير.

[١٦٦٠] حديث عاشوراء: «فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ، كَانَ هُوَ الْفَرِيضَةُ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): يجوز (في الفريضة) الرفع على أن يكون (هو) مبتدأ
(والفريضة) خبره، والجملة في موضع نصب على أنه خبر كان، والنصب على أن
يكون (هو) فصلاً لا موضع له، و(الفريضة) خبر (كان)، ومثله قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ
هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾^(٥) يقرأ بالرفع والنصب على ما ذكرنا.

[١٦٦١] حديث: «إِنَّ فِي الْعَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءً وَإِنَّهَا تَرِيأَقُ أَوَّلَ الْبُكْرَةِ»^(٦).

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٤، والنقل فيه اضطراب، فقد أغفل أبو البقاء قول، ويجوز
الرفع. . ثم أورد شاهداً على الرفع.

(٢) الشاهد لسعد بن مالك القيسي في سيبويه والشتمري ٢٨/١، والأصول ٥٥/١، وشرح
التصريح ١٩٩/١، والسيوطي ١٩٨، والخزانة ٢٢٣/١، ٩٠/٢، وهو بلا نسبة في الأشموني
٢٥٤/١، والمفصل ١٨، وهذا الشاهد على الرفع لا على البناء على الفتح.

(٣) المسند ١٦٢/٦، ويلفظ آخر في المسند ٣٠/٦، ٥٠، والبخاري - صوم ٢٢٤/١ باب صيام
يوم عاشوراء، ومسلم - صيام ١٤٦/٣ باب صيام يوم عاشوراء والموطأ ١٩٩.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٥.

(٥) سورة الأنفال ٣٢.

(٦) المسند ٧٧/٦، ومسلم - أطعمة ١٢٤/٦ باب فضل تمر المدينة.

قال أبو البقاء^(١): الصواب: (ترياق) بالرفع والتنوين على أنه خبر (إن)، و(أول) بالنصب على أنه ظرف، أي: في أول البكرة، ويعضد ذلك حديث الزبير: (مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمْرَاتٍ عَجْوَةٍ مِمَّا بَيْنَ لَابِتَيْهَا، لَمْ يَضُرْهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سَحَرٌ)^(٢) وطريق لها أيضاً من جنس حديث الزبير وهو: (عَجْوَةُ الْعَالِيَةِ أَوْلُ الْبَكْرَةِ عَلَى رِيقِ النَّفْسِ).

وقال الطيبي[!] قوله: (أول البكرة) ظرف للخبر على تأويل أنها نافعة للسم، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ﴾^(٣) أي: معبود فيها، وهذه الجملة معطوفة على الأولى، إما أنه على سبيل البيان، أو على أنه عطف الخاص على العام.

[١٦٦٢] حديث: «ادْعُوا لِي بَعْضَ رُفَقَائِي قُلْتَ: أَبُو بَكْرٍ قَالَ: لَا، قُلْتَ: ابْنُ عَمِّكَ عَلِيًّا قَالَ: لَا»^(٤).

قال أبو البقاء^(٥): كذا وقع في هذه الرواية، رفع (أبو بكر) ونصب (علي). ووجهه: أن يقدر في الأول: المدعو أبو بكر، أو المطلوب أو هو، وفي الثاني: ادعوا. انتهى.

وقال الحاكم في المستدرک: قد تواترت الأخبار أن اسم (أبي طالب) كنيته. قال: ووجد بخط علي بن أبي طالب الذي لا شك فيه، وكتبه: علي بن أبو طالب.

وقال محمد بن جرير الطبري: وذكر هذا الخط، كان (علي) أفضل وأفصح من أن يلحن، وإن كان كتبه كذلك، فيبقى أن يكون، لأن العرب تغفل ذلك في كتابتها

(١) إعراب الحديث النبوي ١٩٥.

(٢) الجامع الصغير ٢/٢٨٩.

(٣) سورة الزخرف ٨٤.

(٤) المسند ٥٢/٦ وفيه: (علي) بالرفع.

(٥) إعراب الحديث النبوي ١٩٧.

وكلامها، فتجعل مكان الواو ياء، ومكان الياء واواً فتقلب. ولذلك قرأ بعضهم: (الْحَيِّ الْقَيَّامُ)^(١)، والصوم والصيام والصوام في أشكال لذلك كثيرة، ففس أن جعل مكان الياء من أبي واو. وقد فعلوا أكثر من ذلك، فكتبوا الصلاة وهي ألف بواو، وكذا الزكاة. وأما الذين قالوا إن ذلك اسمه فخطأ، فإن اسمه عبد مناة. انتهى.

وقال الزمخشري في الفائق، كتب النبي - ﷺ - لوائل بن حجر: من محمد رسول الله إلى المهاجر بن أبو أمية، تَرَكَ في حال الجرّ على لفظه في حال الرفع لأنه اشتهر بذلك فجرى مجرى المثل الذي لا يغيّر، وكذلك قولهم: علي بن أبو طالب ومعاوية بن أبو سفيان. انتهى.

وقال أبو بكر بن طلحة، في شرح الجمل: إنما كتب بالواو على الأصل، لأن أصل (أب): أبو، والقراءة فيه على غير الخط. ونظيره قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَوْتُمِنَ﴾.

قال: هذا أحسن ما رأيت أن ينزل عليه.

وقال: وكذا قال ابن خروف في شرح سيبويه.

قال: وقراءته بالخفض على الأصل.

وقال الأستاذ أبو منصور: تكلم النحاة في رفع كنية أبيه في موضع الإضافة، فقالوا: لما جعلت رسماً أجراها مجرى اسم واحد.

وقال ابن هشام في تذكرته: من كتب وكتبه عليّ بن أبو طالب، ومعاوية بن أبو سفيان، ففيه أقوال، أحدها: ما ظهر لي أنه كتب على أصل لام الكلمة ولا ينطق به، لو تكلم به إلا بالياء، كما كتبت: الصلوة، والربو بالواو.

والثاني: أن الواو في ذلك حشو، وأن الآخر طالب وأن الضمة والفتحة والكسرة تقع على الياء، لاختلاط الأب بما بعده، وكونه غير مضاف، وذلك لأن أبا طالب وأبا

(١) البقرة ٢٥٥ كما يلي: (الْحَيِّ الْقَيُّومُ).

(٢) سورة البقرة ٢٨٣. ومنها: (... فليؤدّ الذي أوتّمن أمانته).

سفيان وأبا عمرو بن العلاء ليس لهم اسم غير ذلك . وذلك لأن أبا طالب وأبا سفيان ،
ومن قال : عبد مناة وصخر وزبان فقد غلط .

والثالث : أنه لا أصل للواو خطأً لا لفظاً ، إنما هي واو كتبت بخط المصاحف ،
قائمة منتصبة معرفة تعريف الواو فظن أنها واو . حكى ذلك ابن الأنباري . أي : في
كتاب المصاحف .

والرابع : أنه على الحكاية ، فكأن الرفع سابق في الأسماء ، وهذه يغلب عليها
الرفع فكتبت عليه ، أي : الشخص الذي يقال له : أبو طالب .

[١٦٦٣] حديث : « فلما سمع أبو بكر حسّه ذهب ليتأخر فأوماً إليه رسول الله - ﷺ -
أن قُمْ كَمَا أَنْتَ »^(١) .

قال الأندلسي في شرح المفصل : قولهم : كن كما أنت فيه وجهان : أحدهما :
أن تكون (ما) بمعنى الذي ، والكاف حرف خطاب ، وبعض الصلة محذوف ، أي أنت
عليه .

والثاني : أن تكون كافة ، وخبر المبتدأ محذوف أي : كما أنت كائن . ولو كان
حرفاً لم يمتنع ، لأن الحروف تكفّ بـ(ما) . فإن قلت : ما معنى هذا التركيب ؟
قلت : (ما موصولة) ، و(أنت) مبتدأ ، وخبره محذوف ، أي : عليه أو فيه ، والكاف
للتشبيه ، أي : كن مشابهاً لما أنت عليه . أي : يكون حالك في المستقبل مشابهاً
لحالك في الماضي . أو الكاف زائدة ، أي : الزم الذي أنت عليه وهو الإقامة ، ومن
هذا قول الشاعر :

كَمَا الْحَبِطَاتُ شَرُّ بَنِي تَمِيمٍ^(٢)

(١) المسند ٢٢٤/٦ ، والبخاري - أذان ٦٨ ، ومسلم - صلاة ٩٥ ، والنسائي - أمانة ٤٠ .
(٢) الشاهد لزياد الأعجم في العيني ٣/٣٤٦ ، والخزاعة ٤/٢٧٨ ، وبلا نسبة في : ابن عقيل
١٣٣/٢ ، والأشْمُونِي ٢/٢٣١ ، وصدره (فإنّ الحمر من شرّ المطايا) . وانظر : معجم شواهد =

[١٦٦٤] حديث: «كَانَ رَجُلٌ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ - ﷺ - مُخْنَثٌ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): (مخنث) نعت لـ(رجل)، و(يدخل) خبر (كان). ويجوز تقديم الخبر على صفة المبتدأ. ويجوز أن تكون (كان) التامة. ويكون (يدخل) و(مخنث) صفتين لـ(رجل).

[١٦٦٥] حديث: «ذَلِكَ جَبْرِيْلُ»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الجيد كسر الكاف لأن عائشة هي المخاطبة، والكاف تكون أبداً في مثل هذا على قدر المخاطب إن كان مذكراً فُتِحَتْ، وإن كان مؤنثاً كُسِرَتْ، وكذلك تنثنى وتجمع على قدر المخاطب. ولو فتح الكاف في هذا الحديث جاز، لأن المؤنث إنسان فيكون التذكير راجعاً إلى معناه.

[١٦٦٦] حديث: «لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةٌ كُنْتُ أَسْقَطْتُهَا»^(٥).

قال القرطبي: قال ابن السيد البطليوسي: (كذاوكذا)، كناية عن الأعداد حقه أن ينصب.

قال: وإذا قال له: عندي كذا وكذا درهماً، فهي كناية عن الأعداد المضافة إلى المفرد من مائة إلى تسعمائة. ولا يجيز البصريون إضافة (ذا) إلى ما بعد، لأن المبهم لا يضاف. انتهى.

[١٦٦٧] حديث: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَفَاةً عَرَاءَ غُرُلًا، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

= النحو الشعرية رقم ٢٦٨٥.

(١) المسند ٦/١٥٢.

(٢) إعراب الحديث النبوي ١٩٧.

(٣) المسند ٦/٧٤، ١٥٢، ٢٤١.

(٤) إعراب الحديث النبوي ١٩٩.

(٥) المسند ٦/٦٢، والبخاري - شهادات ١١، ومسلم - مسافرين ٢٢٤.

النساء والرجال جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض»^(١).

قال الطيبي: (النساء والرجال) مبتدأ. و(جميعاً) حال ساد مسد الخبر، أي: مختلطون، ويجوز أن يكون الخبر (ينظر بعضهم إلى بعض)، وهو العامل في الحال قدم اهتماماً كما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ﴾^(٢). وفيه معنى الاستفهام. [١٦٦٨] حديث: «إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار يستطيب بها»^(٣).

قال الطيبي: (يستطيب) بالرفع مستأنف لأصله، والباء الأولى للتعدية. والثانية للالة، كما في قولك: ضربت بالسوط. [١٦٦٩] حديث: «كَانَ لَا يِرْقُدُ فَيَسْتَيْقِظُ إِلَّا تَسُوكَ»^(٤).

قال الطيبي: (فيستيقظ) يجوز فيه الرفع للعطف وبكون النفي منصباً عليهما معاً، والنصب جواباً للنفي كقوله تعالى: ﴿فَتَنْظُرُهُمْ فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥). فإنه جواب لقوله: ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٦) لأن الاستيقاظ مسبوق بالنوم كأنه مسبب عنه.

[١٦٧٠] حديث: «إِنَّمَا كَانَ يُجْرِيكَ أَنْ رَأَيْتَهُ أَنْ تَغْسَلَ مَكَانَهُ»^(٧).

(١) المسند ١/٢٢٠، ٢٢٩، ٤٩٥/٣، ومسلم - جنة ٥٦، والترمذي - قيامة ٣، والنسائي - جنائز ١١٨، وابن ماجه - زهد ٣٣.

(٢) سورة الزمر ٦٧.

(٣) المسند ٦/١٣٣، وأبو داود - طهارة ٢١، والنسائي - طهارة ٣٩، والدارمي - وضوء ١١.

(٤) المسند ٦/١٢١، ١٢٣، ١٦٠، ١٩٣/٥، وأبو داود - طهارة ٣٠.

(٥) سورة الأنعام ٥٢.

(٦) سورة الأنعام ٥٢.

(٧) مسلم - طهارة ١٠٥.

قال القرطبي: (أن رأيته) بفتح الهمزة روايتنا، ووجهها أنها مفعول بإسقاط حرف الجر تقديره: لأن رأيته، أو من أجل. وهي مع الفعل بتأويل المصدر. وكذلك (أن تغسل) مفتوحة أيضاً على تأويل المصدر، وهو الفاعل بـ(يجزئك).

[١٦٧١] حديث: «كَانَ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ»^(١).

قال الطيبي: (مِنْ) فيه لا ابتداء الغاية، أي: ابتداء اغتساله من جهة أربع.

[١٦٧٢] حديث: «مَا غَرَّتْ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ»^(٢).

قال الطيبي: (ما) الثانية يجوز أن تكون مصدرية وموصولة، أي: ما غرت مثل غيرتي، أو مثل الذي غرتها.

مسند ميمونة رضي الله عنها^(٣)

[١٦٧٣] حديث: «مَا لَكَ شَعْنًا^(٤) رَأْسُكَ»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): (ما) اسم استفهام مبتدأ، و(لك) خبره. و(شعناً) حال من الضمير في (لك)، أي: ما لك استقررت شعناً و(رأسك) مرفوع (شعث).

(١) أبو داود - طهارة ١٢٧، جنازات ٣٥.

(٢) مسند ٥٨/٦، ٢٠٢، والبخاري - نكاح ١٠٨، ومسلم - فضائل الصحابة ٧٤، ٧٥، ٧٦، والترمذي - بر ٧٠، ومناقب ٦١، وابن ماجه - نكاح ٥٦.

(٣) ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية. آخر امرأة تزوجها رسول الله، وآخر من مات من زوجاته، كان اسمها برة فسمها ميمونة. بايعت بمكة قبل الهجرة، عاشت ثمانين سنة، وتوفيت في سرف قرب مكة سنة (٥١) هـ - الأعلام ٣٠١/٨، أعلام النساء ١٣٨/٥، تهذيب التهذيب ٤٥٣/٢.

(٤) في أ (شعناء) والتصويب من المسند ٣٣١/٦.

(٥) المسند ٣٣١/٦.

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

مسند أم جُنْدُبِ الأَزْدِيَّةِ رضي الله عنها (١)

[١٦٧٤] حديث: «قلت: يا رسول الله إن ابني هذا ذاهبُ العقلِ فادعُ له، قال: أئتني بماءٍ» (٢).

قال أبو البقاء (٣): وقع في هذه الرواية (ائتني) بغير ياء بعد التاء. والوجه إثباتها لأنه أمر للمرأة، فهو مثل قولك: (أرْمِي) (٤) يا امرأة. وإنما تحذف في خطاب المذكر، وقد يتكلف تصحيح هذا بأن تجرى المرأة مجرى إنسان أو مخاطب كما قال الشاعر:

قَامَتْ تُبَكِّيهِ عَلَى قَبْرِهِ مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا غَامِرُ
تَرَكَتَنِي فِي الْحَيِّ ذَا غَرِبَةٍ قَدْ ذَلَّ مَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرُ (٥)

أراد إنساناً ذا غربة، وكان القياس: ذات غربة، ويجوز أن يكون اكتفي بالكسر عن الياء لدلالاتها عليها.

(١) أم جندب الأزدية: أسلمت وبايعت الرسول وروت عنه، وروى عنها ابنها سليمان بن عمرو بن الأحوص، وعبد الله بن شداد، وأبو زيد مولى عبد الله بن الحارث.
- أعلام النساء ٢١٦/١، تهذيب التهذيب ٤٦١/١٢، أسد الغابة ٧٣٨٩.

(٢) المسند ٣٧٩/٦.

(٣) إعراب الحديث النبوي ٢٠٤.

(٤) في أ (درى) والتصويب من إعراب الحديث النبوي ٢٠٤.

(٥) البيتان بلا نسبة في: الأصول ٦٩٦/٢، والسيرافي ١٣٣/١، وشرح المفصل ١٠١/٥، والإنصاف ٤٠٩، واللسان (عمر) ٢٨٦/٦.

مسند أم حبيبة رضي الله عنها^(١)

[١٦٧٥] حديث: «إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا لَغْنِيَّةً»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه دخول لام الابتداء على خبر كان من أجل أنها واسمها وخبرها خبر (إن). وفيه شذوذ. لأن خبر (إن) إذا كان جملة فعلية، فموضع اللام منها صدرها نحو: «وَإِنْ رَبِّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ»^(٤)، وإذا كانت اسمية جاز تصديرها باللام كقول الشاعر:

إِنَّ الْكَرِيمَ لَمَنْ يَرْجُوهُ دُوْ جِدَّةٍ وَلَوْ تَعَدَّرَ إِيسَارُ وَتَنَوَيْلُ^(٥)

وتأخيرها كقول الآخر:

فإِنَّكَ مَنْ حَارِبَتَهُ لِمَحَارِبُ شَقِيٍّ، وَمَنْ سَالَمَتَهُ لَسَعِيدُ^(٦)

فكان موضع اللام من (كنت عن هذا لغنية). صدر الجملة. لكن منع من ذلك كونه فعلاً ماضياً متصرفاً. ومنع من مصاحبته أول المعمولين كونه ضميراً متصلاً،

(١) واسمها رملة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، وهي بنت أبي سفيان، تزوجها عبيد الله بن جحش أولاً، وهاجرت معه إلى الحبشة، ولما ارتد أعرضت عنه حتى مات، ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم، بعد أن عهد للنجاشي بعقد نكاحه عليها: أعلام النساء ١/٤٦٤، والأعلام ٦٠/٣.

(٢) البخاري - جنانز ٣١، ومسلم - طلاق ٦٢.

(٣) شواهد التوضيح ١٥١.

(٤) سورة النمل ٧٤.

(٥) الشاهد بلا نسبة في العيني ٢/٢٤٢، وشواهد التوضيح ١٥٢.

(٦) الشاهد لأبي عزة عمرو بن عبدالله في العيني ٢/٢٤٥، وهو بلا نسبة في الدرر ١/١١٥، والهمع ١/١٣٩، وشواهد التوضيح ١٥٢.

فتعينت مصاحبتهما ثاني المعمولين مع أن (كان) صالحة لتقدير السقوط لصحة المعنى بدونها. ف(كان غنية) بهذا الاعتبار خبر (إن) فتصحبه اللام لذلك.

[١٦٧٦] حديث: «فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن»^(١).

قال الزركشي: ضبط بكسر الضاد وتشديد النون خطاب لأم حبيبة وسكون الضاد، وتخفيف النون خطاب لجماعة النسوة.

مسند أم سلمة رضي الله عنها^(٢)

[١٦٧٧] حديث: «أن امرأة كانت تهراق الدماء على عهد رسول الله - ﷺ -»^(٣).

وفي لفظ: (تهراق الدم).

رواهما أبو داود.

قال ابن مالك في شرح التسهيل: هذا من زيادة (أل) في التمييز. والأصل: تهراق دماؤها، فأسند الفعل إلى ضمير المرأة مبالغة. وصار المسند إليه منصوباً على التمييز، ثم أدخل عليه حرف التعريف زائداً.

وقال الأندلسي في شرح المفصل: الأصل: تهراق دماؤها، فلما جعلت المرأة

(١) المسند ٢٩١/٦، ٣٠٩، ٤٢٨، وابن ماجه - نكاح ٣٤، وأبو داود - نكاح ٦، والنسائي نكاح ٤٥، ٤٦، والبخاري - نكاح ١٠.

(٢) أسماء بنت يزيد الأنصارية، من أخطب نساء العرب، وفدت على الرسول (ﷺ) وبابته في السنة الثانية للهجرة، حضرت اليرموك سنة ١٣ هـ، وتوفيت سنة ٣٠ هـ، الإصابة ١٢/٨، ولسان الميزان ٨٥٤/٦، والدر المنثور ٣٦، وحلية الأولياء ٧٦/٢.

(٣) المسند ٣٢٠/٦، وأبو داود - طهارة ١٠٧، ١١٠، والنسائي طهارة ١٣٣، حيض ٣، والموطأ - طهارة ١٠٥، والدارمي - وضوء ٨٤.

هي المهرقة مبالغة ورفع ضميرها (تهراق). نصب (الدماء) على التشبيه بالمفعول به، وعلى جهة البيان، بحقيقة المهرق. ومثله قول جرير:

فلو ولدت قفيرةً جِرْوُ كلبٍ لَسُبَّ بِذَلِكَ الجِرْوِ الكِلَابَا^(١)

لَمَّا أضمِر السَّبِّ، وجعله المسبوب مبالغة واتساعاً في كثرة وقوع الفعل. وأخرج الكلاب على التفسير لبيان حقيقة المسبوب، نصب على التشبيه بالمفعول به.

وقال ابن الحاجب في أماليه: يجوز في (الدماء) الرفع والنصب. أما الرفع: فعلى البدل من الضمير في (تهراق) كأنه قيل: تهراق دماؤها. فجعل الفعل أولاً لها ثم أبدل. كما تقول: أعجبنى الجارية وجهها، وحذف الضمير للعلم به. وأما النصب: فوجهه أن يكون بفعل مقدر كأنه لما قيل: تهراق، قيل: ما تهريق؟ فقال: تهريق الدماء، مثل لبّك، يريد في التقدير، وإن اختلفا في الإعراب. ومثله كثير في كلامهم. ويجوز أن يكون منصوباً على التمييز وإن كان معرفة، كما ينتصب مثل قولك منه: مهراق الدماء. كقولك: زيدٌ حسنُ الوجه، ويجوز أن يكون منصوباً على توهّم التعدي إلى مفعول آخر، كأن المعنى: جعلها غيرها مهريق الدماء. انتهى.

وقال صاحب النهاية: قوله: (تهراق) كذا جاء على ما لم (يسم) ^(٢) فاعله، أي: تهراق هي، و(الدم) منصوب على التمييز وإن كان معرفة، وله نظائر. أو يكون أجري مجرى: نُتجَ الفرس مهراً، ونُفِست المرأة غلاماً. ويجوز رفع (الدم) على تقدير: تهراق دماؤها، وتكون الألف واللام بدلاً من الإضافة كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ ^(٣) أي نكاحها.

(١) الشاهد نسب لجرير في الخزانة ١/١٦٣، والدرر ١/٤٤، وهو بلا نسبة في الهمع ١/١٦٢، والخصائص ١/٣٩٧.

(٢) (يسم) ساقطة من أ.

(٣) سورة البقرة ٢٣٧.

وقال أبو حيان في شرح التسهيل: اختلفوا في تشبيه الفعل اللازم بالفعل المتعدي، كما شبه وصفه باسم الفاعل المتعدي، فأجاز ذلك بعض المتأخرين. فنقول: زيد قد تفقأ الشحم، أصله: زيد تفقأ شحمه، فأضمرت في (تفقأ)، ونصبت (الشحم) تشبيهاً بالمفعول، واستدل بما روي في الحديث: (كانت امرأة تهراق الدماء). ومنع من ذلك الأستاذ أبو علي الشلوين. قال: لا يكون ذلك إلا في الصفات وأسماء الفاعلين والمفعولين. وقد تأولوا الحديث على أنه على إسقاط حرف الجر، أو على إضمار فعل. أي: بالدماء، أو يهريق الله الدماء منها، وهذا هو الصحيح، إذ لم يثبت ذلك من لسان العرب. انتهى.

[١٦٧٨] حديث: «فإذا هي قراءة مفسرة حرفاً حرفاً»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): نصبها على الحال أي (مرتلة)^(٣) نحو: أدخلتم رجلاً رجلاً، أي (مترتين)^(٤).

[١٦٧٩] حديث: «فازدادت عليهم كرامة»^(٥).

قال أبو البقاء^(٦): هي تمييز، أي: ازدادت كرامتها، مثل: طيب به نفساً.

[١٦٨٠] حديث: «ذبول النساء شبر». قلت: إذن تَبْدُو أَقْدَامُهُنَّ، قال: فذراعاً^(٧).

قال أبو البقاء^(٨): رفع (شبر) على أنه خبر المبتدأ، ونصب (ذراعاً) بفعل محذوف، أي: فليجعلنه ذراعاً.

(١) المسند ٦/٢٩٤، برواية: . . . وإذا هي تنعت قراءته مفسرة حرفاً حرفاً.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٣) في أ (مزيلة) وهو تصحيف.

(٤) في أ (مقربين) والتصويب من كتاب إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٥) المسند ٦/٣٠٧.

(٦) إعراب الحديث النبوي ٢٠٢.

(٧) المسند ٦/٢٩٥، ٢٩٦، ٣١٥. (٨) إعراب الحديث النبوي ٢٠٣.

[١٦٨١] حديث: «إنما يكفيك أن تحثين على رأسك ثلاث حثياتٍ من ماءٍ ثم تفيضين على جسديك»^(١).

كذا رواه النسائي، وفيه إهمال (أن) من النصب، حملاً على أختها (ما) المصدرية.

[١٦٨٢] حديث: «فبمّا يشبه الولد»^(٢).

قال الزركشي: فيه إثبات الألف مع (ما) وهو خلاف الفصح، وأنه من تغيير الرواة، وقد حذف من بعض النسخ.

[١٦٨٣] حديث: «يا ربُّ كاسياتٍ في الدنيا عارياتٍ في الآخرة»^(٣).

قال أبو البقاء^(٤): الجيد جر (عاريات) على أنه نعت للمجرور بـ(ربّ) وأما الرفع فضعيف لأن (ربّ) ليست اسماً يخبر عنه، بل هي حرف جر. وأجاز قوم الرفع وهو عندنا على تقدير حذف مبتدأ. أي: هن عاريات.

وقال ابن مالك في توضيحه^(٥): أكثر النحويين يرون أن معنى (ربّ) التقليل، وأن معنى ما يصدر بها المضي، والصحيح أن معناها في الغالب التكثير. نصّ على ذلك سيويه، ودلت شواهد النثر والنظم عليه، فأما نص سيويه، فقوله في باب (كم): واعلم أن (كم) اسم، و(ربّ) غير اسم. فجعل معنى (ربّ) معنى (كم) الخبرية،

(١) رواية (أن تحثين) في النسائي - طهارة ١٤٩، ١٦٠، وهو برواية (أن تحثي) في مسلم - حيض ٥٨، وأبو داود - طهارة ٩٩، والترمذي - طهارة ٧٧.

(٢) البخاري - أنبياء ١، علم ٥٠، ومسلم - حيض ٣٢، والنسائي - طهارة ١٣٠، وابن ماجه - طهارة ٧، والمسند ٦/٢٩٢، ٣٠٦، ٣٧٧.

(٣) البخاري - فتن ١٤٣/٤ باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده أشر منه، والترمذي رقم ٢١٩٧.

(٤) إعراب الحديث النبوي ٢٠٣.

(٥) شواهد التوضيح ١٠٤.

ولا خلاف في أن معنى (كم) التكثير. ولا معارض لهذا الكلام في كتابه، فصح أن مذهبه كون (رب) للتكثير لا للتقليل. وأما الشاهد على صحة ذلك فمنها (ما هو نش)^(١)، ومنها نظم. فمن الثر قول النبي - ﷺ -: (يا رب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة)، فليس المراد أن ذلك قليل، بل المراد أن الصنف المتّصف بهذا من النساء كثير. ولذلك لو جعلت (كم) موضع (رب) لحسن. ونظائره كثيرة.

ومن شواهد هذا النظم قول حسان:

رُبَّ حِلْمٍ أَضَاعَهُ عَدَمُ الْمَا لِ وَجَهْلٍ غَطَى عَلَيْهِ النَّعِيمُ^(٢)

وقول ضابئ البرجيمي:

وَرَبِّ أُمُورٍ لَا تَضِيرُكَ ضِيرَةٌ وَلِلْقَلْبِ مِنْ مَخْشَاتِهِنَّ وَجِيبٌ^(٣)

وقول عدي بن زيد:

رَبٌّ مَأْمُولٍ وَرَاجٍ أَمَلًا قَدْ تَنَاهَى الدَّهْرُ عَنْ ذَاكَ الْأَمَلِ^(٤)

واحترزت بقولي: في الغالب، من استعمالها في ما لا تكثير فيه كقوله:

(١) ما بين الهلالين ساقط من أ.

(٢) لحسان بن ثابت في شرح ديوانه ٤٣٤، من قصيدة مطلعها:

منع النوم بالعشاء الهموم وخیال اذا تغور النجوم

(٣) الشاهد لضابئ بن الحارث البرجيمي في العيني ٣١٨/٢، والسيوطي ٢/٤، وشواهد التوضيح

١٠٥، والأصمعيات ١٨٤، والشعر والشعراء ٣٥١، واللسان (قين) ٤٣٨/٦، والخزانة

٣٢٧/٤. وانظر: معجم شواهد النحو الشعرية رقم ١٥١.

(٤) ديوانه ٩٩، وشواهد التوضيح (ط العراق) ص ١٦٥.

أَلَا رَبُّ مَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبْوَانٌ^(١)

يعني عيسى وآدم عليهما السلام، والصحيح أيضاً أن ما يصدر بـ(رب)، لا يلزم كونه ماضي المعنى، بل يجوز مضيّه وحضوره واستقباله. وقد اجتمع الحضور والاستقبال في؛ (يا ربّ كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة).

وقد اجتمع المضي والاستقبال في ما حكى الكسائي من قول بعض العرب، بعد الفطر لاستكمال رمضان: رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ تَصُومَهُ، وَرَبُّ قَائِمَةٍ لَنْ تَقُومَهُ.

وقد انفرد الاستقبال في قول أم معاوية:

يَا رَبُّ قَائِلَةٍ غَدًا يَا وَيْحَ أُمَّ مُعَاوِيَةَ

وقول الآخر:

إِنِ أَهْلِكَ فَرَبٌّ فَتَى سِيكِي عَلِيٍّ مَهْدَبٍ رَخِصِ الْبَنَانِ^(٢)

وقول الراجز:

يَا رَبُّ يَوْمٍ لِي لَا أَظَلُّهُ أَرْمُضُ مِنْ تَحْتِ وَأُصْحَى مِنْ عَلُهُ^(٣)

(١) الشاهد لرجل من أزد السراة، وقيل: هو لعمر الجني في سيبويه والشتمري ٣٤١/١ - ٢٥٨/٢، والخزانة ٣٩٧/١، والعيني ٣٥٤/٣، والسيوطي ١٣٦، والكامل ١١٤/٢، والخصائص ٣٣٣/٢، والمفصل ١٩٦، والهمع ٥٤/١، وشرح المفصل ٤٨/٤.

(٢) الشاهد لجحدر بن مالك في السيوطي ١٣٩، وشواهد التوضيح ١٠٦، والخزانة ٤٨٤/٤.

(٣) البيتان لأبي الهجنجل في مجانس ثعلب ٤٩٨، ولأبي ثروان في العيني ٥٤٥/٤ وشرح التصريح ٣٤٦/٢، وبلا نسبة في الدرر ١٧٢/١، والهمع ٢٠٣/١، ٢١٠/٢ والأشموني ٢٧١/٢، وشرح المفصل ٨٧/٤.

ومع ذلك فالمضي أكثر من الحضور والاستقبال .

ومن شواهد قول امرئ القيس :

أَلَا رَبُّ يَوْمٍ لَكَ مِنْهَنْ صَالِحٌ وَلَا سَيِّمًا يَوْمَ بَدَارَةِ جُلُجُلٍ^(١)
وقال الأندلسي في شرح المفصل : اعلم أن أصل (رب) للتقليل ، ثم يعرض لها
المجاز للمبالغة وغيرها ، فتحمل على (كم) في التكثير ، ويحمل عليها .
أيضاً (كم) في التقليل . وذلك لا يخرجها عن حقيقة أصل وضعها ، حتى تجعل
للتقليل والتكثير معاً ، لأن المجاز عارض . هذا كما أن الظم قد يستعمل في موضع
المدح كقولهم : ما أشعره قاتله الله . ولا يخرج ذلك عن الحقيقة .
وقال القاضي عياض : أكثر الروايات بخفض (عارية) على الوصف . وقال غيره :
الأولى الرفع .

وقال السهيلي : الأحسن عند سيبويه الخفض على النعت ، لأن (رب) عنده
حرف جر تلزم صدر الكلام . ويجوز الرفع على إضمار مبتدأ ، والجملة في موضع
النعت ، أي : هي عارية ، والفعل الذي يتعلق به (رب) محذوف . واختار الكسائي أن
يكون (رب) اسماً مبتدأ ، والمرفوع خبرها . وإليه كان يذهب شيخنا ابن الطراوة .
انتهى .

وقوله أول الحديث : (استيقظ النبي ﷺ ذات ليلة) .

قال الكرمانلي : أي : في ليلة ولفظ «ذات»^(٢) مقحم للتأكيد .

الزمخشري : هو من باب إضافة المسمى إلى اسمه .

الجوهري : أما قولهم : ذات مرة . وذو صباح فهو من باب ظروف الزمان التي لا
تتمكن . تقول : لقيته ذات يوم وذات ليلة .

(١) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ١٤٥ ، وشرح الزوزني ٨٣ ، والخزاعة ٦٣/٢ ، وهو بلا نسبة في

المغني ١٨٦ .

(٢) ذات ساقطة من أ .

وقوله: (سبحانَ الله)، العرب تقولُه في ذلك في مقام التعجب. وقال بعض: إنه من ألفاظ التعجب.

وقوله: (ماذا أنزل الليلة من الفتن؟)، (ما) استفهامية متضمنة لمعنى التعجب والتعظيم. ويحتمل أن تكون نكرة موصوفة، واللييلة بالنصب. انتهى.

وقال ابن هشام في المغني: (ماذا) تأتي في العربية على أوجه، أحدها: أن تكون (ما) استفهاماً. و(ذا) إشارة نحو: ماذا التواني.
والثاني: أن تكون (ما) استفهاماً و(ذا) موصولة نحو:

أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يُحَاوِلُ^(١)

الثالث: أن تكون (ماذا) كله استفهاماً على التركيب كقولك: لماذا جئت؟

الرابع: أن يكون (ماذا) كله اسم جنس بمعنى شيء، أو موصولاً بمعنى الذي، على خلاف في تخريج قول الشاعر:

دَعِيَ مَاذَا عَلِمْتَ سَأْتِقِيهِ^(٢)

الخامس: أن تكون (ما) زائدة و(ذا) للإشارة كقوله:

أنوراً سرع ماذا يا فروق^(٣)

(١) قائله لبيد في ديوانه ٢٥٤، وسيبويه ٤٠٥/١، والخزاعة ٥٥٦/٢، وعجزه: أنحب فيقضي أم ضلال وباطل.

(٢) جعله السيوطي ٦٩ من قصيدة المثقب العبدى، وصاحب الخزاعة ٥٥٤/٢ نفى ذلك، ولم يعزه سيبويه ٤٠٥/١، ونسبه العينى في ٤٨٨/١ لسحيم بن وائل، وتامه: ولكن بالمغيب نبيني.

(٣) البيت لزغبة الباهلي، وتامه: وحبل الوصل منتكث حذيق

السادس: أن يكون (ما) استفهاماً و(ذا) زائدة. واختاره جماعة منهم ابن مالك في نحو: ماذا صنعت.

[١٦٨٤] حديث: «أن امرأة قالت: يا رسول الله، إن ابنتي تُوفِّي عنها زوجها وقد اشتكت عيُنها»^(١).

قال الزركشي: يجوز ضم النون على أن (العين) هي المشتكية، وفتحها، ويكون في (اشتكى) ضمير الفاعل: وهي المرأة الحادّة. وقد رجح الأول بما وقع في رواية (عيناها).

قولها: (ثم توتّي بدابة حمار أو شاه) بدل من دابة.

قولها: (قلّما تفتض بشيء إلا مات).

قال الطيبي: (ما) في (قلّما) مصدرية، ويجوز أن تكون كافة.

قولها: (فحشوا عيُنها) أصله: (حَشُوا) بوزن عَمِلُوا فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت. واجتمع ساكنان الياء والواو، فحذفت الياء، لاجتماع الساكنين وضمت الشين لتصبح العين.

قولها: (فلا أربعة أشهرٍ وعشراً).

قال الزركشي: لا: نفي للكلام السابق. ويجب الوقف عليه، لأنه نهي عن الرخصة التي سألَتْ. ثم أكد ثانياً، فقال: أربعة أشهرٍ وعشراً، وهو منصوب بفعل مضمر، أي: لتكمل أو لتتعد.

[١٦٨٥] حديث: «الذي يشربُ في آنيةِ الفضةِ إنما يجرجرُ في جهنمِ بطنه ناراً»^(٢).

(١) المسند ٦/٢٩١، والبخاري - طلاق ٤٦، وأبو داود - طلاق ٤٣، ٤٦، والنسائي - طلاق ٦٣،

وابن ماجه - طلاق ٣٤، والموطأ - طلاق ١٠١.

(٢) المسند ٦/٩٨، ٣٠١، ٣٠٦، والبخاري - أشربة ٢٨، ومسلم - لباس ٢، ١، وابن ماجه - =

قال النووي: المشهور في (النار) النصب، فالفاعل ضمير الشارب، والنار المشروب. يقال: جرجر فلان الماء، إذا جرحه جرحاً بصوت. أي: كأنما يجرع نار جهنم، وأما بالرفع فمجاز، لأن نار جهنم لا تجرجر في جوفه حقيقة.

وقال الزركشي: روي بالنصب والرفع، فمن نصب جعل الجرجرة بمعنى الصَّب أي، إنما يصب في بطنه نار جهنم. ومن رفع فالجرجرة الصوت وفي رواية (يجرجر ناراً من نار جهنم) وهو يقوي رواية النصب.

وقال ابن السِّيد: من رفع فعلى خبر (إن)، وجَعَلَ (ما) بمعنى الذي، كأنه قال: الذي يجرجر في بطنه نار جهنم. ومن نصب، جعل (ما) صلة. لأن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٍ﴾^(١) برفعه ونصبه على الوجهين.

قال: ويجب إذا جعلت (ما) بمعنى الذي أن تكتب منفصلة من (أن).

[١٦٨٦] حديث: «كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ أُولَٰهَا الْإِثْنَيْنِ

وَالْخَمِيسِ»^(٢)

قال الأشرفي: القياس من جهة العربية: الاثنان بالألف مرفوعاً على أنه خبر للمبتدأ الذي هو (أولها).

لكن يمكن أن يقال: جعل اللفظ المثني عَلَمًا لذلك اليوم، فأعرب بالحركة لا بالحرف. أو يقال: تقديره: أولهما يوم الاثنين، فحذف المضاف، وأبقى المضاف إليه على حاله.

= أشربة ١٧، والدارمي - أشربة ٢٥، والموطأ - صفة النبي ١١.

(١) سورة طه: ٦٩.

(٢) المسند ١٩/٤ بلفظ مقارب، والبخاري - تهجد، ٥٩، ٦٠، أنبياء ٣٧، أدب ٨٤، والترمذي

- صوم ٥٣، وابن ماجه - صيام ٢٩.

وقال الطيبي : يمكن أن يقال : إن (أولها) منصوب . وكذا (الاثنين) بفعل مضمَر،
أي : أولها الاثنين .

[١٦٨٧] حديث : «شكوتُ إلى رسولِ الله - ﷺ - أني أشتكِي»^(١) .

قال الطيبي : (أني أشتكِي) مفعول (شكوت مرضي) .

[١٦٨٨] حديث : «لا يحرُمُ من الرضاعِ إلَّا ما فتق الأَمعاء من الثدي»^(٢) .

قال الطيبي : (ما) في قوله : (إلا ما فتق) موصولة . وضمير الفاعل حال مقدره ،
كقوله تعالى : ﴿وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا﴾^(٣) ، أي : حال كونه ممتلئاً في الثدي فائضاً
منها ، ولو قيل : من الثدي ، لم يفد هذه الفائدة .

مسند أم شريك رضي الله عنها^(٤)

[١٦٨٩] حديث : «أمرنا أن نخرج الحيض يوم العيدين»^(٥) .

قال ابن مالك^(٦) : في هذا الحديث اليوم المضاف إلى العيدين ، وهو في المعنى
مثنى . ولوروي بلفظ التثنية ، على الأصل ، ولفظ الجمع - لأمن اللبس - لجاز . ففيه

(١) البخاري - صلاة ٧٨ ، حج ٦٤ ، ٧٤ ، أدب ٦٨ ، وأبو داود - مناسك ٤٨ ، والنسائي - حج

١٣٨ ، وابن ماجه - مقدمه ١١ ، والموطأ - حج ١٢٣ .

(٢) المسند ٤٣٢/١ ، الترمذي - رضاع ٥ برواية (يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأَمعاء في الثدي) .

(٣) سورة الأعراف ٧٤ .

(٤) من ربات البر والإحسان واليسار ، كان ينزل عليها الضيفان ، فتفتق عليهم ابتغاء وجه الله ،

تزوجها رسول الله (ﷺ) ، انظر ترجمتها في : أعلام النساء ٢٩٦/٢ وتهذيب التهذيب

٤٧٣/١٢ .

(٥) البخاري - كتاب الصلاة (٨) - باب وجوب الصلاة في الثياب (٤٦) في سنن أبي داود .

(٦) شواهد التوضيح ٦٠ .

وفي أمثاله ثلاثة أوجه: فمن الوارد بالإنفراد ما في حديث الوضوء من قول الراوي: (ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما). ومنه ما حكى الفراء من قول بعض العرب: أكلت رأس شاتين. ومنه قول الشاعر:

حَمَامَةٌ بَطْنِ الْوَادِيَيْنِ تَرْنَمِي (١)

ومن الوارد بلفظ الثنية قول الشاعر:

فَتَخَالَسَا نَفْسَيْهِمَا بِنَوَافِدِ كِنَوَافِدِ الْعُبُطِ الَّتِي لَا تُرْفَعُ (٢)

ومن الوارد بلفظ الجمع قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾ (٣) و﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ (٤)، وقوله ﷺ: (أزره المؤمن إلى أنصاف ساقيه). وقد اجتمعت الثنية والجمع في قول الراجز (٥):

وَمَهْمَهَيْنِ قَدَفَيْنِ مَرْتَيْنِ ظَهْرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ التُّرْسَيْنِ

ويلحق بهذا توحيد المثني المعبر عنه بواحد. كالتعبير عن الأذنين والعينين بحاسة. فإجراء هذا النوع مجرى الواحد جائز. كقوله ﷺ: (من أفرى الفرى أن يري عينيه ما لم تر) ولو راعى اللفظ لقال: ما لم ترّياً. ومثل الحديث قول الشاعر:

(١) للشماخ في ديوانه ٤٣٨، ٤٤٠، والعيني ٨٦/٤، وهولتوبة بن الحمير في الدرر ٢٦/١،

والأغاني ٣٩٩٤/١١، والشعر والشعراء ٤٤٦.

(٢) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٤٠/١، والدرر ٢٧/١ واللسان (خلس)

٣٦٦/٧، وبلا نسبة في شواهد التوضيح ٦١، والهمع ٥١/١، وانظر معجم شواهد النحو

الشعرية رقم ١٥٢٢.

(٣) سورة الأعراف ٢٣.

(٤) سورة التحريم ٤.

(٥) قائلهما خطام المجاشعي أو هيمان بن قحافة، سيبويه (هارون) ٤٨/٢، والخزانة ٣٧٤/٣،

والعيني ٨٩/٤، وابن يعيش ١٥٥/٤، والهمع ٦٢/٢.

وكانَ في العينينِ حبَّ قرنفلٍ أو سُنْبُلًا كُحِلَّتِ بِهِ فَأَنهَلَّتِ^(١)

[١٧٠٠] حديث: «أنه ﷺ دخل على عائشة فقال: أعندكم شيء؟ قالت: لا، إلا شيء بعثت به إلينا نسيبة»^(٢).

قال ابن مالك^(٣): فيه شاهد على إبدال ما بعد (إلا) من محذوف، لأن الأصل: لا شيء عندنا إلا شيء بعثت به.

[١٧٠١] حديث: «نهى النبي - ﷺ - ولا تمس طيباً»^(٤).

قال الكرمانى: (ولا تمس طيباً) إلا أدنى طهرها. أي في أول طهرها.

وقولها: (نبذة منصوب بفعل مقدر. أي: تمس نبذة، أو بدل عن (طيباً)).

مسند أم عطية رضي الله عنها^(٥)

[١٧٠٢] حديث: «أن حفصة قالت لها: أسمعت رسول الله - ﷺ - قالت: بأبي نعم»^(٦).

قال ابن مالك في توضيحه^(٧): فيه أربعة أوجه، أحدهما: سلامة الياء، الثاني:

(١) الشاهد لسلمى بنت ربيعة في أمالي ابن الشجري ١/١٢١، والخزانة ٣/٤٠٢، ونوادر أبي زيد ١٢١، وهو لعلاء بن أرقم في الأصمعيات ١٦١، وانظر معجم شواهد النحو الشعرية شاهد ٤١٤.

(٢) البخاري - كتاب الهبة ٥١، باب قبول الهدية ٧. حديث ٧٢٢.

(٣) شواهد التوضيح ٢٠٥.

(٤) المسند ٥/٨٥، والبخاري - طلاق ٤٩، وأبو داود - طلاق ٤٦، والدارمي - طلاق ١٣.

(٥) يقال نسيبة بنت كعب، ويقال بنت الحارث، روت عن النبي (ﷺ)، قال ابن عبد البر: كانت

تغزو مع الرسول (ﷺ) تمرض المرضى، وتداوي الجرحى: تهذيب التهذيب ١٢/٤٥٥.

(٦) البخاري - حيض ٢٣، والنسائي - حيض ٢٢.

(٧) شواهد التوضيح (ط العراق) ٢٥٥.

ليس في أصل المحقق. والثالث: سلامة الهمزة وإبدال الياء ألفاً. والرابع: إبدال الهمزة ياء. والياء ألفاً.

[١٧٠٣] حديث: «لا تحدّ امرأة على ميت فوق ثلاث، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً»^(١).

قال الطيبي: الاستثناء في قوله: (إلا على زوج) متصل. وإذا جعل قوله: (أربعة أشهر) منصوباً بمقدر بياناً لقوله: (فوق ثلاث)، أي: أعني أو أذكر. فهو من باب قولك: ما اخترت منك رقيقاً. لكون ما بعد (إلا) مستثنى. فيقدم المفسر. أي: أعني أربعة أشهر إلا على زوج. أو من قولك: ما ضرب أحد أحداً إلا زيداً عمراً. وإذا جعل معمولاً بفعل مضمر، كأن منقطعاً. فالتقدير: لا تحدّ امرأة على ميت فوق ثلاث لكن تحد على زوج أربعة أشهر وعشراً.

مسند أم فروة رضي الله عنها^(٢)

[١٧٠٤] حديث: «أفضل الأعمال الصلاة لوقتها»^(٣).

قال الطيبي: اللام للتأكيد، وليس كما في قوله: «قَدَمْتُ لِحَيَاتِي»^(٤)، أو وقت حياتي. لأن الوقت مذكور. ولا كما في قوله «فَطَلَّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ»^(٥) أي: قبل عدتهن، لذكر لفظه الأول، فيكون تأكيداً.

(١) المسند ٨٥/٥، وأبو داود - طلاق ٤٣، ٤٦، وانظر البخاري - حيض ١٢.

(٢) جدة القاسم بن عنان، من راويات الحديث، أسلمت، وبايعت رسول الله (ﷺ)، وروت عنه: أعلام النساء ١٦٠/٤.

(٣) مسلم - إيمان ١٤٠.

(٤) سورة الفجر ٢٤.

(٥) سورة الطلاق ١.

مسند أم قيس بنت محصن الأسدية رضي الله عنها^(١)

[١٧٠٥] حديث: «أنها أتت النبي - ﷺ - بابن لها قد أعلقت عليه من العذرة»^(٢).

قال الخطابي: أكثر المحدثين يروونه هكذا، والصواب رواية سفيان: أعلقت عنه.

قال ابن العربي: يقال: أعلقت عن الصبي: إذا عالجتَه من العذرة، وذلك بأن تحنكه بالإصبع، أي: ترفع حنكه بإصبعك.

وقال غيره: قد يجيء (على) بمعنى (عن)، كقوله تعالى: ﴿إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾^(٣)، أي: عنهم.

وقوله: (علام تدغرن أولادكن بهذا العلق) بفتح العين. وفي رواية: (الأعلق). قال بعضهم: وهو الصواب، لأنه مصدر: أعلقت عنه، وقال ابن الأثير: يجوز أن يكون العلق هو الاسم منه.

مسند أم كلثوم القرشية رضي الله عنها^(٤)

(١) رواية من روايات الحديث، أسلمت قديماً بمكة، وهاجرت إلى المدينة، روت عنه صلى الله عليه وسلم أربعة عشر حديثاً، أعلام النساء ٤/٢٢٤.

(٢) المسند ٦/٣٥٥، ٣٥٦، والبخاري - طب ٢١، ٢٣، ٢٦، ومسلم - سلام ٨٦، ٨٧، وأبو داود - طب ١٣، وابن ماجه - طب ١٣.

(٣) سورة المطففين ٢.

(٤) أم كلثوم بنت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومية ربيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورواية من روايات الحديث. روت عن النبي وعن أم سلمة أم المؤمنين وروت عنها أم موسى بن عقبة - أعلام النساء ٤/٢٥١، أسد الغابة ٧٥٧٤.

[١٧٠٦] حديث: «إِنِّي قَدْ أَهْدَيْتُ إِلَى النَّجَاشِيِّ حُلَّةً وَأَوَاقٍ مِنْ مِسْكِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): الوجه (وأواقي) بفتح الياء، وتشديدها، لأن الواحدة (أوقية)، وقد سمع تخفيف الياء، قالوا: أوقية وأواقي، وعلى كلا الوجهين ينبغي أن يكتب بالياء، ويفتح في الوصل، لأنه منصوب معطوف على «حُلَّة»، ولا وجه لحذف الياء بحال، فإن قيل: لم لا يكون مبتدأ والخبر محذوف، والتقدير: ومعهما أواق. فعند ذلك يجوز أن تكتب بغير ياء؟ قيل: هذا إضمار وتأويل لا يُحتاج إليه، لضعفه في المعنى، لأنك إذا قدرت ذلك لم يلزم أن يكون (الأواقي) هدية من الرسول ﷺ، كما كانت (الحُلَّة) منه، بل يجوز أن يكون صحبت الحلة، ولم تكن هدية.

[١٧٠٧] حديث: «وَلَمْ أَسْمَعُهُ يَرِخْصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ كَذِبًا»^(٣).

قال الطيبي: (كذب) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف مقول للقول، و(مما يقول) بيان لقوله: (في شيء)، أي: في شيء من أقوال الناس هو كذب. وإن روي منصوباً، كان مفعولاً مطلقاً، أي: يقول قولاً كذباً. وإن روي مجروراً كان صفة أخرى لـ(شيء).

مسند أم معبد^(٤) رضي الله عنها

[١٧٠٨] حديث: «فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ»^(٥).

(١) المسند ٦/٣٧٩.

(٢) إعراب الحديث النبوي ٢٠٤.

(٣) مسلم - بر ١٠١.

(٤) أم معبد بنت كعب بن مالك الأنصارية، من راويات الحديث: أعلام النساء ٥/٦٣.

(٥) لم أقف عليه.

قال في الكشف^(١): الخائنة صفة للنظرة، أو مصدر بمعنى الخيانة، كالعافية بمعنى المعافاة، ولا يحسن أن يراد الخائنة من (الأعين)، لأن قوله: (وما تخفي الصدور)^(٢) لا يساعد عليه.

قال الطيبي: يريد أنه لا يجوز أن يجعل الإضافة محضة، بل تكون إضافة العامل إلى معموله، ليناسب قرينته في العمل، كأنه قيل: يعلم نظرة الأعين وخيانتها وما تخفي الصدور.

مسند أم هانئ^(٣) رضي الله عنها

[١٧٠٩] حديث: «دخل علينا رسول الله ﷺ، فقال: عندك شيء؟ فقلت لا إلا كِسْرَ يابسة وخل»^(٤).

قال الطيبي: المستثنى منه محذوف، والمستثنى بدل منه، ونظيره: (ما أقفر بيت من آدم فيه خل)، (من آدم) متعلق بـ(أقفر) وقوله: (فيه خل) صفة (بيت) وقطّ فصل بين (الموصوف)^(٥) والصفة بأجنبي، ولا يجوز. ويمكن أن يقال إنه حال، وذو الحال على تقدير الموصوفية، أي: بيت من البيوت.

(١) قول الزمخشري في الكشف ٤٢١/٣، تفسير آية ١٩ من سورة غافر.

(٢) سورة غافر ١٩. ولكنها هنا جزء من الحديث.

(٣) فاختة بنت أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمية القرشية، أخت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، روت عن النبي ﷺ ٤٦ حديثاً، وتوفيت بعد سنة ٤٠هـ: أعلام النساء ٢٠٤/٥، الاستيعاب بهامش الإصابة ٤٧٩/٤، تهذيب الكمال ٤٣٠.

(٤) الترمذي - أطعمة ٣٥.

(٥) زيادة على الأصل ليستقيم المعنى.

مسند امرأة من غفار رضي الله عنها

[١٧١٠] حديث: «فَوَاللَّهِ لَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصُّبْحِ»^(١).

قال أبو البقاء^(٢): تقديره: لقد نزل، وهو جواب القسم، كقول امرئ القيس:

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ حَلْفَةَ فَاجِرٍ لَنَأْمُوا فَمَا إِنْ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالٍ^(٣)

وقولها: (إلى الصبح) أي: إلى صلاة الصبح ليصلها.

أحاديث مرسله لم يقف على صحابتها، ولا على أسانيدها، وآثار

[١٧١١] حديث: «أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ بِيَدِ أُنِّي مِنْ قُرَيْشٍ»^(٤).

قال ابن النحاس في التعليقة: غير أنني من قريش. وقيل: معناه: على أنني من

قريش.

[١٧١٢] حديث: «يَحْمَلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ، يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ

الغَالِينَ»^(٥).

قال الطيبي: يحتمل أن تكون (من) تبعيضية، في موضع فاعل (يحمل)،

(١) لم أقف عليه.

(٢) إعراب الحديث ١٣٩، وكلام أبي البقاء عن حديث آخر مناظر لهذا الحديث.

(٣) الشاهد لامرئ القيس في ديوانه ٣٢، والأصول ١/١٨٢، والسيوطي ١١٨، والدرر ١/٩٦،

والخزانة ٤/٢٢١، وشرح المفصل ٩/٢٠، وشواهد التوضيح ١٦٨.

(٤) ليس في الكتب الصحاح، وجاء في النشر ١/٢٢٠، وكشف الخفاء ١/٢٠٠، والمقاصد

الحسنة ٩٥ أن معناه صحيح ولكن لا أصل له.

(٥) أخرجه العقيلي (٩/١، ١٠) وابن عدي (١/١٥٢، ١٥٣) وابن الجوزي في الموضوعات

(١/٣١)، وذكره الهيثمي في المجمع (١/١٤٠)

و(عدوله) بدل منه، وأن تكون بيانية على طريقة: لقيني منك الأسد. جر من الخلف الصالح العدول، وهم هم كقوله تعالى: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾^(١).

وقوله: (ينفون)، إما حال من الفاعل، أو استئناف، وهو الأوجه. كأنه قيل: (لَمْ) اختص هؤلاء بهذه المنقبة العلية؟ فأجيب: لأنهم يحمون مشارع الشريعة، ومتون الروايات من تحريف الذين يغلون في الدين.

[١٧١٣] حديث: «الفكاهة مقودة إلى الأذى»^(٢).

قال ابن يعيش في شرح المفصل: قالوا: مشورة وهي مفعلة من الشورى وهو شاذ، والقياس: مشاركة كمقالة، وهي مفعلة، من الشورى كمقالة ومعانة. وقالوا: وقع الصيد في (مصيدتنا) وقالوا: مقودة وهي مفعلة من القود. وفي الحديث: «الفكاهة مقودة إلى الأذى». وقرأ قتادة: (لَمْثُوبَةٌ)^(٣) وهي مفعلة من الثواب. والقياس: مثابة. وحكى أبو زيد: هذا شيء مطيبة للنفس وهذا شراب مبولة، فهذا في الاسم كاستحوذ. وأغيلت المرأة في الفعل كأنهم أخرجوا بعض المعتل عن أصله تنبيهاً عليه، ومحافظة على الأصول المغيرة، وكان المبرّد لا يجعل ذلك من الشاذ، لأنه لا يعمل إلا ما كان مصدراً جارياً على الفعل. فأما ما صيغ منها اسماً لا تريد به مكاناً من الفعل ولا زماناً، ولا مصدراً كمقودة. وجميع ما كان من ذلك فإنه على الأصل لبعده من الفعل. انتهى.

[١٧١٤] حديث: «قال ابن هشام في تذكرته: من ندبة المضاف ما رواه المبرّد في كتابه متشابه القرآن: (أن النبي - ﷺ - استسقى ربه عزّ وجل على المنبر وقال: يا أبا طالباه، لو رأيت ابن أخيك على المنبر إذ تقول:

(١) سورة آل عمران ١٠٤.

(٢) انظر النّص وقول الزمخشري في المفصل، وابن يعيش في شرح المفصل ٨٥/١٠، ٨٦.

(٣) سورة البقرة ١٠٣.

وأبيضٌ يُسْتَسْقَى العَمَامُ بِوَجْهِهِ ثَمَالِ اليَتَامَى عَصْمَةً لِلرَّامِلِ»^(١)

ولم يقل: لسررت بذلك، ففي ذلك ثلاث مسائل. ندبة المضاف، والندبة بها لعدم اللبس، وحذف جواب (لو)، اللهم إلا أن تجعل للتمني، ووجه رابع: وهو عدم كناية المتكلم عن نفسه، ولم يقل: لورأيتني. انتهى.

[١٧١٥] حديث: «قال ابن الشجري في أماليه، قال أبو عبيدة في حديث النبي ﷺ (إِنَّ المهاجرين قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَدْ فَضَلُونَا أَنَّهُمْ آوُونَا وَفَعَلُوا بِنَا وَفَعَلُوا، فَقَالَ: أَلَسْتُمْ تَعْرِفُونَ ذَلِكَ لَهُمْ؟ قَالُوا: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّ ذَلِكَ)»^(٢).

قوله: (فإن ذلك)، معناه: فإن ذلك مكافأة منكم لهم، أي: معرفتكم بصنيعهم وإحسانهم مكافأة لهم. فقوله عليه السلام: (فإن ذلك)، يريد به هذا المعنى ﷺ. قال أبو عبيدة: وهذا اختصار من كلام العرب، يكتفى منه بالضمير، لأنه قد علم ما أراد به قائله.

وروي أن رجلاً (جاء)^(٣) إلى عمر بن عبد العزيز فجعل يمت بقرابته، فقال عمر: فإن ذاك. ثم ذكر حاجته فقال: لعل ذاك. لم يزد على أن قال: فإن ذاك ولعل ذاك. أي: إن ذاك كما قلت، ولعل حاجتك أن تُقضى.

وقال ابن الرقيات:

بَكَرْتُ عَلِيَّ عَوَازِلِي يَلْحَيْنِي وَأَلْوْمُهُنَّ
وَيُقْلَنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا لَكَ وَقَدْ كَبُرَتْ فَقُلْتُ: إِنَّهُ^(٤)

(١) الشاهد لأبي طالب في السيوطي ١٣٥، والسيره ١٤/٢، والخزانة ٢٥٧/١، وانظر شواهد النحو الشعرية رقم ٢١٨٨.

(٢) انظر الحديث وكلام ابن الشجري في أماليه ٣٢٢/١، وقد نقله السيوطي بشيء من الاختصار.

(٣) زيادة ليستقيم الكلام بها، وانظر أمالي ابن الشجري ٣٢٢/١.

(٤) البيتان لابن قيس الرقيات في ديوانه ٦٦، والخزانة ٤٨٥/٤، والسيوطي ٤٧، والأغاني ١٦/١،

أي : إنه قد كان ما يقلن . انتهى كلام أبي عبيدة .

[١٧١٦] حديث : «ظلم دون ظلم»^(١).

قال الكرمانى : (دون) بمعنى غير ، يعنى : أنواع الظلم مختلفة متغايرة ، وإما بمعنى الأدنى يعنى : بعضها أشد في المظلمية وسوء عاقبتها .

[١٧١٧] حديث : «نعم العبدُ ضُهِيب لو لم يخفِ الله لم يعصه»^(٢).

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : له أربعة أجوبة :

الأول : أن (لو) تستعمل بمعنى أن ، ولا يلزم أنه خاف وعصى ، كما يفهم من (لو) إذا قلنا : لو لم يقم زيد ما قام عمرو ، أنهما قاما ، لأن (لو) لا تفيد ذلك .

الثاني : أن (لو) في لغة العرب لمجرد الارتباط فقط وإنما غلب عليها الاستعمال في ارتباط العدم بالوجود .

الثالث : أن الجواب محذوف تقديره : لو لم يخف الله لخرقت له العادة ، فإن العادة أن العصيان لا ينتفى إلا عند وجود الخوف ، فيدل الكلام بمفهومه على أنه خاف وما خرقت له عادة ، ويدل عليه منطوق اللفظ ، والعرب تحذف إذا دل الدليل .

الرابع : أن المسببات على قسمين : ماله سبب واحد ، ماله سببان فأكثر ، ففي الأول يصدق لو انتفى هذا السبب ، لانتفى المسبب بخلاف الثاني . فكأنه يقول :
النفى معصيته سببان : الإجلال والخوف ، فلو انتفى الخوف ، لثبت المسبب بالسبب

وبلا نسبة في سيبويه والشتمري ١/٤٧٥ ، وشرح المفصل ٣/١٣٠ ، والسمط ٩٣٩ ، والبيت الأول منهما برواية : (بكر العواذل في الصبح يلمني وألومهنه) انظر : معجم شواهد النحو الشعرية رقم ٢٩٦٨ .

(١) البخاري - إيمان ٢٣ .

(٢) انظر مغني اللبيب (مبارك) ٣٣٩ ، والهمع (دار البحوث) ٤/٣٤٥ .

الأخر، وهذا يلزم منه تخصيص قول النحاة، لأنهم يقولون: لا يصدق قوله على هذا التقدير، إلا فيما اتحد سببه.

ومن هذا هرب صاحب الجواب الثالث.

والرابع أرجح من جهة المعنى.

[١٧١٨] حديث: قَالَ ابْنُ فَلَاحٍ فِي الْمَغْنِي: «وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي صِفَةِ الْمَهْدِيِّ: إِنَّهُ قَرَشِيٌّ يَمَانٍ لَيْسَ مِنْ ذَوِي وَلَا ذُو»^(١)

فإنما رفع الثاني نسقاً على مجرور حرصاً لإزالة اللبس عند السامع لأنه إن ألبس اللفظ الأول لم يلتبس الثاني، أي: هو من الأذواء، وهم ملوك اليمن، ذويزن، وذو جدن وذو فائش، وذو الكلاع.

[١٧١٩] حديث: «الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ، كَالْجَمَلِ الْأَنْفِ»^(٢).

قال في النهاية: هما تخفيف الهين واللين، وهين فيعل، من الهون، كما يقال: مصدور، ومبطون، للذي يشتكي صدره وبطنه، وإنما جاز شاذاً. ويروى الأنف بالمد وهو بمعناه.

[١٧٢٠] حديث: وقال الزمخشري في المفصل: تقلب ألف ما الاستفهامية هاء، جاء في حديث أبي ذؤيب: «قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ وَأَهْلُهَا ضَجِيحٌ بِالْبُكَاءِ كَضَجِيحِ الْحَجِيحِ، أَهْلُوا بِالْإِحْرَامِ، فَقُلْتُ: مَهْ، فِقِيلٌ: قَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»^(٣).

(١)

(٢) أبو داود - سنة ١٦، والمسند ١٢٦/٤ بلفظ قريب.

(٣) انظر الحديث وقول الزمخشري في شرح المفصل ١٧-٦/٤.

قال الخوارزمي : إنما قلبت ألف (ما) هاء، استعظماً للواقعة العجيبة على أسرع حال .

[١٧٢١] حديث : «قال ابن القوّاس في شرح الدّرة : قد جاء بدل المضمّر الغائب مثل قوله عليه السلام، لعمر رضي الله عنه : (لَا وَلَكِنْ أَنْحَرَهَا إِيَّاهَا)»^(١).

[١٧٢٢] حديث : «حُرْزَةُ حُرْزَةَ، تَرَقَّ عَيْنَ بَقَّةً»^(٢).

قال في النهاية^(٣) : (حزقة) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف، تقديره : أنت حزقة، و(حزقة) الثاني كذلك، أو أنه خبر مكرر، ومن لن ينون (حزقة) بحذف حرف النداء وهو فيّ الشذوذ كقولهم : أَطْرِقُ كَرًّا، لأنّ حرف النداء إنما يحذف من العلم المضموم أو المضاف، و(ترق) بمعنى : اصعد . و(عين بقّة) : كناية عن صغر العين .

[١٧٢٣] حديث : «اغزوا قزوين فإنه من أعلى أبواب الجنة»^(٤).

قال الرافعي : يجوز رد الكناية إلى الغزو، ويجوز ردها إلى (قزوين)، والتذكير على تقدير الصرف إلى البلد والموضع .

[١٧٢٤] حديث : «وَمَنْ زَنَى مِمِّ بَكْرٍ فَاصْفَعُوهُ»^(٥).

قال ابن الأثير في النهاية : قوله : (مم بكر) لغة أهل اليمن يدلون لام التعريف ميماً، فعلى هذا تكون راء (بكر) مكسورة من غير تنوين، لأن أصله من البكر، فلما أبدل اللام ميماً بقيت الحركة بحالها، كقولهم : بلحارث، في بني الحارث، يكون قد استعمل البكر في موضع الإبكار.

(١) المسند ١٤٥/٢ .

(٢) انظر لسان العرب (حزق) ٣٣٠/١١، والنهية ٣٧٨/١ .

(٣) النهاية ٣٧٨/١ .

(٤) حديث موضوع .

(٥) أورده صاحب النهاية في باب (مم) ٣٦٣/٤، ونقل السيوطي عن النهاية فيه تصرف واسع .

قال: والأشبه أن يكون (بكر) نكرة منونة، وقد أبدلت النون ميماً، لأن النون الساكنة إذا كان بعدها باء قلبت في اللفظ ميماً، نحو: (منبر) و(عنب)، فيكون التقدير: من زنى من بكر فاصفعوه.

[١٧٢٥] حديث: «قول عمر: أيما رجل بايع آخر فإنه لا يؤمُّرُ واحدٌ منهما تَغْرَةً أن يُقتل»^(١).

قال في النهاية: التَغْرَةُ: مصدر غرّرت، وهي من التَغْرِير، كالتعلّة من التعليل، وفي الكلام مضاف محذوف، تقديره: خوف تَغْرَةٍ أن يقتل، أي: خوف وقوعهما في القتل، فحذف المضاف الذي هو (الخوف)، وأقام المضاف إليه الذي هو (تغرة) مقامه، وانتصب على أنه مفعول له. ويجوز أن يكون قوله: (أن يقتل) بدلاً من (تغرة)، ويكون محذوفاً كالأول، ومن أضاف (تغرة) إلى (أن يقتل) فمعناه: خوف تَغْرَتَهُ قتلها.

[١٧٢٦] حديث: «إذا نشأت بحرية ثم تشاءم فتلك عينٌ غديقة»^(٢).

قال في النهاية: الضمير في (نشأت) للسحابة فتكون (بحرية) منصوبة، أو (للبحرية) فتكون مرفوعة.

[١٧٢٧] حديث: «قول عروة: أما إن جبريل نزل فصلّى أمام رسول الله ﷺ»^(٣).

قال ابن مالك^(٤): (أما) حرف استفتاح بمنزلة (ألا)، ولا إشكال في فتح همزة (أمام) بل في كسرهما. لأن إضافة (أمام) معرفة، والموضع موضع الحال، فيوجب

(١) الحديث والتعليق الذي عليه في النهاية ٣/٣٥٦.

(٢) الموطأ - استسقاء ٥.

(٣) أخرجه البخاري في: ٥٩ كتاب بدء الخلق، ٦ باب ذكر الملائكة، والنسائي - مواقيت ١، وابن ماجه - صلاة ١.

(٤) شواهد التوضيح ١٩٠-١٩٣.

جعله نكرة بالتأويل، كغيره من المعارف الواقعة أحوالاً، كأرسلها العراك. وجاؤوا قضمهم بقضيتهم.

[١٧٢٨] حديث ابن أبي مليكة: «كَادَ الْخَيْرَانِ يَهْلِكَا»^(١).

قال السفاقي: كذا وقع بغير نون، وكأنه نصب بتقدير: أن، ورواه بعضهم: أن يهلكا، بلا حذف على الأصل.

[١٧٢٩] حديث القاسم بن محمد: «كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثَ سَنَنَ، أَرَادَتْ عَائِشَةَ أَنْ تَشْتَرِيهَا، فَتَعْتَقَهَا، فَقَالَ أَهْلُهَا: وَلَنَا الْوَلَاءُ»^(٢).

قال الكرمانى: فإن قلت: لا تدخل الواو بين القول والمقول، قلت: هذا عطف على مقدر، أي: قال أهلها: نبيعها ولنا الولاء.

قوله: فقال رسول الله ﷺ: (لو شئت)، شرطية، هو جواب (لو) والياء حاصلة من إشباع الكسرة.

قوله: (وأعتقت فخيرت في أن تقر تحت زوجها).

قال الكرمانى: بكسر القاف وفتحها.

وجوز السفاقي فيه ثلاثة أوجه: هذان، وتخفيف الراء، و(قر) إذا جلس.

[١٧٣٠] حديث: قال ابن الأثير في النهاية في الحديث: «الحجامة على الريق فيها شفاء وبركة فمن احتجم فيوم الأحد والخميس كذبك»^(٣).

معنى (كذبك). أي: عليك بهما، يعني اليومين المذكورين.

(١) البخاري - تفسير سورة ٤٩، ١، اعتصام ٥، والمسند ٦/٤.

(٢) المسند ١١٣/٢، البخاري - بيوع ٧٣، مكاتب ٢، فرائض ٢٢، ومسلم - عتق ٥، وأبو داود

- فرائض، والموظأ - عتق ١٨.

(٣) ابن ماجه - طب ٢٢.

قال الزمخشري: هذه كلمة جرت مجرى المثل في كلامهم، ولذلك لم تتصرف، ولزمت طريقة واحدة، في كونها فعلاً ماضياً معلقاً بالمخاطب وحده، وهي في معنى الأمر، كقولهم في الدعاء: رحمك الله، أي: ليرحمك الله. . والمراد بالكذب الترغيب والبعث من قول العرب كذبتة نفسه، إذا أمنتها الأماني، وخيلت إليه من الآمال ما لا يكاد يكون. وذلك مما يرغب الرجل في الأمور، ويبعثه على التعرض لها، ويقولون في عكسه: صدقته نفسه، وحببت إليه العجز والكد في الطلب. أي: ليكذباك، ولينشطاك على الفعل، ويبعثاك عليه.

وقال ابن السكيت: كأن (كذب) هنا إغراء، أي: عليك بهذا الأمر، وهي كلمة نادرة، جاءت على غير قياس، ومنه حديث عمر: (كذب عليكم الحج، كذب عليكم العمرة، كذب عليكم الجهاد، ثلاثة أسفار كذبن عليكم)، معناه الإغراء، أي: عليكم بهذه الأشياء الثلاثة. وكان وجهه النصب على الإغراء، ولكنه جاء شاذاً مرفوعاً.

وقيل: معناه: لا حج عليكم، فهو كذب، وقيل: معناه، وجب عليكم الحج، وقيل: معناه: الحث والحض، يقول: إن الحج ظن بكم حرصاً عليه ورغبة فيه، فكذب ظنه.

وقال الزمخشري: معنى (كذب عليكم الحج) على كلامين، كأنه قال: كذب الحج عليك الحج. أي: ليرغبك الحج هو واجب عليك، فأضمر الأول، للدلالة الثاني عليه. ومن نصب (الحج) فقد جعل (عليك) اسم فعل وفي (كذب) ضمير (الحج).

وقال الأخفش: (الحج) مرفوع بـ(كذب)، ومعناه نصب لأنه يريد أن يأمره بالحج، كما يقال: أمكنك الصيد، يريد: أرمه.

ومن حديث عمر: (كذبتك الظهائر) أي: عليك بالمشي فيها. وهي شدة الحر،

وفي رواية: (كذب عليك الظواهر). جمع ظاهرة، وهي ما ظهر من الأرض وارتفع،
ومنه حديثه الآخر أن عمرو بن مَعْدِيكَرَبْ شكى إليه المعص فقال: كذب عليك
العسل، يريد العسلان، وهي مشي الذئب، أي: عليك بسرعة المشي، و(المعص)
بالعين المهملة التواء في عصب الرجل.

ومنه حديث علي: (كذبتك الحارقة) أي: عليك بمثلها. انتهى.

وهذا آخر الكتاب، والحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبي الرحمة، وآله
وصحبه أجمعين، وذلك في شهر صفر سنة ثمانين وثمانمائة.

اللهم اغفر لكاتبه ومؤلفه وقارئه ولكل المسلمين.

والحمد لله رب العالمين. كتبه أصغر الناس جرماً، وأكبرهم جرماً. غفر الله له
ولو والده يوم العرض عليه.

وغفر الله جلّ وعلا لمن قال:

(أَمِين)

فهرس الفهارس

- فهرس الآيات القرآنية .
- فهرس القراءات القرآنية .
- فهرس أطراف الحديث .
- فهرس الشواهد الشعرية .
- فهرس الأرجاز .
- فهرس أنصاف الآيات .
- فهرس الأدوات .
- فهرس المسائل النحوية والصرفية والإعرابية .
- فهرس الأعلام .
- فهرس القبائل .
- فهرس الأماكن .
- فهرس المذاهب واللغات .
- فهرس الأقوال والأمثال .
- فهرس مصادر السيوطي .
- فهرس مصادر التحقيق .

فهرس الآيات القرآنية

رقمها الجزء والصفحة	الآية	رقمها الجزء والصفحة	الآية
			* سورة الفاتحة
١٥١/٢ ٢١	الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ	٤٨٢/٢ ٤، ٣	مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ، إِيَّاكَ نَعْبُدُ
١٢٥/٣ ٢٣	وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ	١٨٧/١ ٧	وَالضَّالِّينَ
٢٤٤/١ ٢٤	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا		
٣٧/٢ ٢٥	هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ		* سورة البقرة
١٨٦/٣ ٢٦	بِعَوَضَةٍ مِمَّا فُوتَهَا	١١٥/٢ ٢	ذَلِكَ الْكِتَابُ
١٩٩/٣ ٢٨	كَيْفَ تَكْفُرُونَ	٣٨١/٢ ٢	هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ
١٨١/٣ ٣٠	وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ	١٨١/٣ ٢	لَا رَيْبَ فِيهِ
٢٢٩		٣١٥/٢ ٦	سِوَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْذَرْتَهُمْ
١٢٤/١ ٣٥	يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ	٤٠٦	
١٣٨		٧٧/٣	
١٩٧/٣		٣٩٩/١ ٩	وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
٢٠٨		٤٦٧/٢ ١٠	فَزَادَهُمُ اللَّهُ مِرْضًا
٥٨/١ ٣٦	أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا	١٧٠/٣	
١٧٢			
٤٧٤			
٤٦/٣		٢٩٨/١ ١٠	وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
٢٧		٣٧/٣ ١١	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ
٢٠٤/٢ ٣٦	فَأَزَلُّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا	١١٧/٣ ١٢	أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
١٥/٣ ٤٢	وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ	١٠٦/١ ١٧	كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا
	وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ	٤٣٩/١ ١٧	فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
٢٥٤/١ ٥٤	فَتَوَبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ	٣٥٤/٢	
٤٤/٣		١٤١/٢ ١٩	أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ
١٩٠		٢٥٢	

٣٦٥/١	١١٤	اللهم ربنا	١٨٨/١	٥٩	فبدّل الذين ظلّموا قولاً غير
٣٢٠/١	١٢٤	إني جاعلك للناس إماماً قال	١٩٥		الذي قيل لهم
٢١/٢			١٩٩		
١٣/٢	١٣٠	إلا من سفه نفسه	١٨٧/١	٦١	أتستبدلون الذي هو أدنى
٦٠/٢	١٣٢	فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون	١٩٤		بألذي هو خير
٣٧٩/١	١٣٦	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما	٦٣/٢	٦٧	يأمركم
		أنزل إلى إبراهيم	٧١/٢	٦٨	لا فارص ولا بكر عوان بين ذلك
١٥٩/٣	١	فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به	٢٦٧/١	٧١	وما كأدوا يفعلون
٤٧٦/٢	١٧٧	ولكن البر من آمن بالله	٢٠٠/٣	٧٥	أفتطمعون
٨١/١	١٥٠٠	لئلا يكون للناس عليكم حجة	٤١٣/٢	٨٠	أخذتم عند الله عهداً
		إلا الذين ظلّموا	٣١٨/١	٨٢	أولئك أصحاب الجنة هم فيها
٥١٦/٢	١٨٥	فليصمه			خالدون
٩٧/١	١٥٨	ومن تطوع خيراً	٢٨/٣	٨٣	وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا
٢٥٥/٢	١٦٧	لأن لنا كرة ففتيراً منهم			تعبدون إلا الله
١٠٦/١	١٧٣	إنما حرم عليكم الميتة	٣٨٣/١	٨٤	لا تسفكون دماءكم
٥٩/٢	١٧٧	وأتى المال على حبه	٣٢٠/٢	٩١	فلم تقتلون
٩٨/٢	١٧٨	فمن عفي له من أخيه شيء	٢٥٠/١	٩١	وهو الحق مصدقاً
٤٧٤/٢	١٨٠	إن ترك خيراً	١٥١/٣	٩٣	وأشربوا في قلوبهم العججل
١٩٠/١	١٨١	فمن بدله بعد ما سمعه فإنما	٢٥٤/١	٩٨	من كان عدواً لله وملائكته ورسله
		إثمهُ على الذين يبدّلونه	١٦٢/٣	١٠٠	أوكلما عاهدوا عهداً
٩٨/٢	١٨٤	فمن تطوع خيراً فهو خير له	٢٠٠		
٢٨١/٢	١٨٤	وأن تصوموا خيراً لكم	٢٤٨/٣	١٠٢	وأتبعوا ما تفلوا الشياطين على ملك
١٠٢/٣	١٨٥	شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن			سليمان
٣٤٤/٢	١٨٥	ولتكبروا الله على ما هداكم	٢٧٩/٣	١٠٣	لمثوبة
٣٥٩/١	١٨٦	أجيب دعوة الداع	٥٩/٣	١٠٥	يختص برحمته من يشاء
٤٥٦/١	١٨٩	لعلكم تفلحون	١٨٧/١	١٠٨	ومن يتبدل الكفر بالإيمان
٦٩/٣			١٩٤		
٣٧٢/٢	١٩٥	ولا تلقوا بأيديكم	١٨١/٣	٣٢	لا علم لنا
٢٨٩/١	١٩٦	فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة	٤٥٦/١	١١١	وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان
٩/٢		إذا رجعتن تلك عشرة كاملة			هوداً أو نصارى
٣٧٣/١	٢٠٠	أو أشد ذكراً	٨٩/٢	١١٢	فلا خوف عليهم

٢٦٦	٨٠/١	أَيُّدٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ	٢١٤	٣٥/٢	وَذُرُّوهُمَا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ
٢٧٨	١٢٤/١	وَذُرُّوهُمَا بَقِيَّ مِنَ الرَّبِّ	١٣٨		وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ
٢٧٩	١٦٣/١	فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ	٢١٦	٤٠٧/١	خَيْرٍ لَكُمْ
٢٥٠/٢		مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ	٤٥٦		... وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفِّرَ بِهِ
٢٨٠	٣٨/٢	وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ	٢١٧	١٨/٢	وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
٢٨٢	٨٦/١	أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ	٢٢٠	٤٣٣/١	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ
٢٨٣	٢٠٥/٣	فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُوتِيَ مِنَ	٢٢٠		إِصْلَاحٍ لَهُمْ خَيْرٌ
٢٥٤			٢٢٣	١٨٣/١	فَأْتُوا حُرَّتِكُمْ أَنْى شِئْتُمْ
٢٨٥	٢٥١/٣	غُفْرَانَكَ رَبَّنَا	٢٢٨	١٣٤/٢	وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ
٢٨٦	٢٩٨/١	لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ	٢٢٨	٩٦/٣	ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ
			٢٢٨	٦٣/٢	وَيُعَوَّلُتُهُنَّ
		* سورة آل عمران	٢٣٣	١٣٤/٢	وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ
١٨	١٤٢/١	شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ	٢٣٣	٢٢٨	لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْتِمَ الرِّضَاعَةَ
١٨	٤٧٥/١	قَائِمًا بِالْقِسْطِ	٤٨١		
٢٦	٣٦٥/١	قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ	٧/٢		
٣٧	٧٨/١	أَنْتَى لِكَ هَذَا	٢١١		
٢٣٩			٢٣٣	١٢٦/٣	لَا تُضَارُّوهُمُ
٣٩	١٠٨/١	فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ	٢٣٤	٢٨٨/١	يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ
٤٤	٣٥٥/١	يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ	٢٣٧	٢٦٢/٣	أَشْهُرًا وَعَشْرًا
٦٤	٣٧٦/٢	يَا أَهْلَ الْكِتَابِ	٢٣٨	٤٥٤/١	أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النِّكَاحِ
٧١	١٣٠/١	لِمَ تَلْبِسُونَ	٢٤٥	٣١٢/١	وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَاتِنِينَ
٩٧	٤٨٧/٢	فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ	٣٥٩		مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا
١٠٢	٢٦٦/١	وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا	٢٤٩	٢٨٥/١	حَسَنًا فَيُضَاعَفَهُ لَهُ
١٠٤	/٢	وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ	٢٦٢/٢		فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ
	٢٧٩/٣	وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ	٣٢٣		
١٠٦	٢٢٨/٣	فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ	٢٥٥	٢٥٤/٣	الْحَيِّ الْقَيُّومِ
		أَكْفَرْتُمْ	٢٦٠	٢٨٩/١	فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ
١١٠	١٥٢/٣	كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ	٢٦٠	١٠١/٣	يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا
١١١	٣٢٢/١	وَإِنْ يِقَاتِلُوكُمْ يُؤَلِّمُكُمُ الْأَدْبَارَ			

* سورة النساء

١٤٦/٢	١	تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ	٩٥/١	١١٩	ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ
١٩٩/١	٢	وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْبَ بِالطَّبِيبِ	١٩٧/٣		هَذَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تَحِبُّونَهُمْ
١٠/٢	٣	فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ	٣٤٢/١	١٢٠	لَا يُضْرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا
		مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعًا	٤٠٧		
٣٠٤/١	٤	طَبْنٌ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا	٢٢٣/٢		
٢١٩/٢	١١	فَلَا مَهَ الثُّلُثُ	١٦٣/١	١٣٣	وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ
٤٧٤/٢	١٩	وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا	٢٦٠/٢	١٣٩	وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ
١٩٤/١	٢٠	وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ	٤٥٦/١	١٤٢	الْأَعْلُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
١٦٥/١	٢٤	كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ	٢١٥/٣	١٤٤	أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ
٣٥٣/١	٢٤	وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ			فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ
١٦٣/١	٣١	إِنْ تَحْتَبُّوا كِبَارًا مَا تَنْهَوْنَ			عَلَى أَعْقَابِكُمْ
		عَنْهُ تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ	٢١٤/١	١٥٤	وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ
٢٧٤/١	٣٣	وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيًا	١٩٩/٣	١٥٦	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
٧٨/١	٤٣	أَوْ لَا مَسْتَمِ النَّسَاءِ			كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا
٤٠٠/٢	٥٣	أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا			فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَى لَوْ كَانُوا
		يُؤْتُونَ النَّاسِي نَقِيرًا			عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا
١٩٧/١	٥٦	بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا	١١٧/١	١٥٨	وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ
٥٢/٣	٦٦	مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ			تُحْشَرُونَ
١٩٦/٣	٧٣	يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ	٦٣/٢	١٦٠	يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ
٦١/٢	٧٧	يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ	٢٢٢/١	١٦٣	هُمْ دَرَجَاتٌ
٢١٦/٣		أَشَدَّ خَشْيَةً	٣٨٢/١	١٦٦	وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ
١٦٤/١	٧٨	أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ			فَبِإِذْنِ اللَّهِ
٢٦٧/١	٧٨	لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا	٢١٠/٣	١٦٩	وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ
٣٩٢			٢١٩		اللَّهِ أَمْواتًا
٤٠٤/٢	٧٩	وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا	٣٦٣/١	١٧٣	وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
٥١/٣			٦١/٣	١٨٥	كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
١٩٩/٣	٨٨	فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ	٢٣٢/٣	١٨٨	فَلَا تَحْسَبِيَهُمْ بِمَفَازَةٍ
٨٠/١	٨٩	وَدُّوا لَوْ تُكْفُرُونَ	٧١/١	١٩٣	سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ
٤٣٥/٢	٩٠	أَوْ جَاءَ وَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ	٤١٦/٢		
١٤/٣	١٠٠	وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى	٤٢٣		

اللَّهُ وَرَسُولَهُ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ

وَإِنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ

لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ

وَهُوَ خَادِعُهُمْ

فَبِمَا نَقُضِهِمْ

وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ

وَرُوحٌ مِنْهُ

وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةَ نِجَاتٍ خَيْرًا

لَكُمْ

إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ

بَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا

* سورة المائدة

إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ

وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ

وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا

فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا

وَالصَّابِتُونَ

عَمُوا وَصَمُوا

عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ

* سورة الأنعام

وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ والنُّورَ

لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ

فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ

إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ

لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ

وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ

وَلَا طَائِرُ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ

قَلَّ أُرَاتِكُمْ

مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا

مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ

فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ

أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ

فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ

فَأَنِّي تَوَفَّقُونَ

مَا يَشْعُرُكُمْ

قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ

قُلْ هَلْ لَكُمْ شُهَدَاءُكُمْ

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا

* سورة الأعراف

مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ

ثُمَّ لَا تَبْتِغِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ

خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ

شَمَائِلِهِمْ

اللَّهُمَّ رَبَّنَا

إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ

فَبِمَا نَقُضِهِمْ

٤٧٨/١	٦	كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ	٢٣	٢٧٢/٣	رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا
٦/٢	١٦	وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ ذُبُرُهُ	٢٤	٢٢٠/٣	أَهْبَطُوا بِمَعْصُكُم لِبَعْضٍ عَدُوٌّ
٢٥٢/٣	٣٢	إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ	٣٨	٣٩٩/١	وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ
١٩/٣	٣٧	وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ	٤٤	٥١٣/٢	وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
١٦٧/٢	٦٥	إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ	٥٣	١١٨/٢	فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا
٣٧٧/١	٦٦	الآن خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ	٥٦	٣٤٨/١	إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ
٤٥٥/١	٦٨	لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ	١٥٥/٣	١٥٥/٣	أُتِلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا
		فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٍ عَظِيمٍ	٥٧	٣٢٣/١	مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ
		* سورة التوبة	٥٩	١٤٠/١	
		وإنَّ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ	٦٥	٣٢٢/٢	
٨٧/٢	٦		٧٣		
٣٨٢			٨٥		
٣٣١/١	٣٤	وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ	٦٣	٤٧٢/١	أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ
١٠٩/٣		وَلَا يَنْفِقُونَهَا	٧٤	٢٧١/٣	وَتَنْجِتُونَ الْجِبَالَ بَيوتًا
١١٠/٣	٣٥	يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ	٧٥	٢٥٤/١	قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ
٤٩٤/٢	٣٦	إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا	٨٨	٤٦٧/١	لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ
		عَشْرَ شَهْرًا	١٠٠	٣٣٠/١	أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا
٤/٢	٣٦	مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ	١٢٣	١٧٧/٢	أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَانَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ
		فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِمْ أَنفُسَكُمْ	١٤٢	٩/٢	قَالَ فِرْعَوْنُ أَتَمْتَمْتُمْ بِهِ
١٢٤/١	٤٠	إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ	١٤٢		وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا
٣٤٦					بِعَشْرِ فَنَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ
٤٠٥/٢					لَيْلَةً
١٥٠/١	٦٧	الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ	١٤٥	٤٨٣/٢	سَارِيكُم دَارَ الْفَاسِقِينَ
		مِنْ بَعْضٍ	١٤٩	٧٥/١	وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ
٢٩٠/٢	٦٩	وَنُخِصَّتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا	١٥٥	١٢٠/١	وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا
٣١٨/٢	٨١	فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ	١٥٥	٣٣٠/١	لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَإِيَّايَ
		رَسُولِ اللَّهِ	٧٤/٣		
١٤٢/٣	٨٣	فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ	١٦٠	١٨٩/٢	وَقَطَعْنَاَهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَّمَا
١٩٩/٣	٩٢	وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ			
		قُلْتَ لَا أُجِدُّ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ			
٣٥٤/١	١٠١	وَمَنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ	٥	٢٢٤/١	كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ
١٧/٢	١٠٨	لِمَسْجِدٍ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ			وإنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهِونَ .
		يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ، فِيهِ رِجَالٌ			

٣٢٢/٢	٨١	وَلَا يَلْتَمِثُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ	٣٥٩/٢	١١٤	إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ كَادِ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ
٢٣٤/٢	١٠٨	مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ	٣٥٧/١	١١٨	لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ

* سورة يوسف

٣٥٥/١	٢	قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَنَحْنُ غُضْبَةٌ
٣٦٠/١	١٤، ٨	
٣٩٠		
١٦٣/١	٢٦	إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدٌّ مِنْ قَبْلٍ حَاشَ لِلَّهِ
٤٢٤/٢	٣١	
١١٤/٣	٣٢	فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ
٣١٨/١	٣٥	لَيْسَ جُنَّةٌ حَتَّىٰ حِينٍ
٢٥٦/٢	٣٥	
٢٨٢/١	٣٦	وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ
١٨٧/٢	٧١	
١٦٣/١	٧٧	إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلٍ وَأَسْأَلَ الْقُرَيْةَ
٢٧٠/١	٨٢	
٤٥٤		
٣٠/٢		
١٥١/٣		
٤١٤/٢	٨٥	تَتَفَتَّوْا تَذْكُرُ يُوسُفَ إِنَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيُصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ
١٢٤/١	٩٠	
١٥٩		
٤٩/٢		
٧٩		
٤٧٩/٢		
٣٥٧/١	٩٢	لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَذَارُ الْأَخِرَةِ
١٣٥/٣	١٠٩	

* سورة الرعد

٢٠٠/٣	١٦	أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ
-------	----	---

* سورة يونس

٣١١/٢	٢	أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ
١٣٨/١	٤	أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تَلَقَاءِ نَفْسِي لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ
١٩٠/١	١٥	
٥/٣	٢٦	مَكَانِكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا
٤٧/٣	٢٨	
٤٠٤/٢	٢٩	سَيَقُولُونَ اللَّهُ فَأَنَّىٰ تُؤَفَّكُونَ
٢٤٨/٢	٣١	
٢٤٠/١	٣٤	
٢٠٠/٣	٥١	أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا
٢٦٥/١	٥٨	
٥٣/٢	٥٨	
١٧٧/٢	٥٩	ءَلِلَّهِ أَذُنٌ لَكُمْ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
٢٤٩/٢	٦٢	
١٩٠/١	٦٤	لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ
٤٠٩/٢	٦٨	
١٠٧/٣	٧١	

* سورة هود

٩٧/٣	١٣	فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمٍ لُّوطٍ يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا
٢٦٣/١	٤١	
٣٥٧/١	٤٣	
٤٨٠/١	٧٤	
٩/٣		
١٩٧/٣	٧٦	
٣٠٤/١	٧٧	

٤٩٤/٢	٣٣	ويوم أبعث حيا	٢٣٨/١	٢٣	ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا
١٩٨/٣	٣٩	وأندهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر	٤٥٣/٢	٢٤	إلا أن يشاء الله
١٢٥/١	٦١	كان وعده ماتيا	٩٤/٣	٢٩	فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
١٥٢/١	٧٥	من كان في الضلالة فليمدد له	١٨٦/١	٣٠	إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
		الرحمن مددا	١١٦/٢		إننا لا نضيع
٤٢٧/١	٨٤	إنما نعد لهم عددا	٢١٨/٣	٣١	يحلون فيها من أساور
٤٨٦/١	٩٥	وكلهم آتية يوم القيامة فردا	٣٦٥/٢	٣٨	لكننا هو الله ربّي
			١٧٨/٣		
		* سورة طه	٤٧٩/٢	٣٩	إن ترين
٣٧٠/٢	١٠	أو أجد على النار هدى	٤٩٣/٢	٥٠	بئس للظالمين بدلا
٣٧٢/٢			١٧٣/١	٧٨	هذا فراق بيني وبينك
٢٤٨/٢	١٨	وما تلك بيمينك يا موسى .	١٨٨/١	٨١	فأردنا أن يبدلها ربهما خيرا
٢٥٠/٢		قال هي عصاي			منه زكاة
١١٩/٢	٢٥	رب اشرح لي صدري	٣٧٩/٢	٩٦	أتوني أفرغ عليه قطرا
٢٠٣/٣	٣١	اشدد به أزري	١٥٣/٢	١٠٣	هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا
٢٤٨/٢	٤٩	فمن ربكما يا موسى قال : ربنا	٢٨٢		
	٥٠	الذي أعطى كل شيء خلقه	٢٢٣/٢	١١٠	ولا يشرك بعبادة ربّه أحدا
٣٣/٢	٦١	لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم			* سورة مريم
١٣٥/٢	٦٣	إن هذان لساحران	٧٤/١	٤	واشتعل الرأس شيبا
٤٠٣/١	٦٣	إن هذان لساحران	٣١٣/١	٦٠	فهب لي من لدنك وليا يرثني
٢٧٠/٣	٦٩	إنما صنعوا كيد ساحر	٤٥١		
٤٨٣/١	٧١	ولأصلبكنم على جذوع النخل	٢١٧/٢		ويرث من آل يعقوب
١٦/٣	٨١	ولا تطفئوا فيه فيجل عليكم غصبي	١٢٩/٢		
٣٣٦/١	٨٩	أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا	١٩٧/٣	١٢	يا يحيى خذ الكتاب بقوة
١٦٣/٢	٩٨	إنما إنهم الله	١٦٤/١	١٤	ولم يكن جبارا عصيا
٢٨٩/١	١٠٣	إن لبستم إلا عسرا	١٣٣/١	١٦	واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت
٤٦٧/٢	١١٤	وقل رب زدني علما	٢١٦/٢		من أهلها مكانا شرقيا
١٢٤/١	١١٥	فبني	٣٤٩/٢		
٧٩/١	١١٧	إن هذا عدوك ولزوجك فلا	١٦٥/٢	٢٨	وما كان أبوك امرأ سوء
	١١٧	يخرجنكما من الجنة فتشقى	١٤٦/٣	٢٦	فإنما ترين من البشر
٣١٧/١	١١٨	إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى	٤٨٠/٢		

* سورة الأنبياء

٣٦/٣	٦٧	مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ	٢٩/٣	٣	وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
٢٤٨/٢	٨٤	قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ	٢٤٣/١	٢٢	لَوْ كَانَتْ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ
	٨٥	تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ لِلَّهِ			

* سورة النور

٣٤٤/٢	١	سورة أنزلناها وفرضناها	١٢٢/٣	٢	
١٦٥/٢	١١	لِكُلِّ امْرِيءٍ مِنْهُمْ	١٦٩/٣		
٤٥٥/١	١٤	وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي	٤٤٢/٢	٣٣	كُلِّ فِي فَلَكَ يُسْبِحُونَ
		الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ	٤٧١/١	٣٧	خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ
١١٤/٣		فِي مَا أَقَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٍ	٤٤٧/١	٦٠	يَقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ
٤٧٤/٢	٢٣	الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ	٥٦/١	١٠٤	كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ
٤٦٢/١	٣١	أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى	١٢٨/٣		
٢٥/٣		عَوْرَاتِ النِّسَاءِ	٢٧/٣	١١١	وَأِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ

* سورة الحج

١١١/٣	٢٦	يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ	٢٢٨/١	٢	تَذْهَبُ كُلُّ مُرْصِعَةٍ
	٣٧	رِجَالٍ			
٣٩٢/١	٤٠	إِذَا أُخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكْذِبْهَا	٢١٨/٣	٢٣	يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ
٢٦٧/١	٤٣	يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ	١٩٦/١	٢٥	إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ
٣٢٣/١	٤٣	يُرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ	٤٨٠		اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ
١٩٣/١	٥٥	وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا			لِلنَّاسِ سِوَاءَ الْعَاكِفِ فِيهِ وَالْبَادِ
١٩٦			٤١٦/١	٢٩	وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ
٣٠٦/١	٥٨	طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ	٣٤٤/٢	٣٧	لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ
٢٥٤/٢	٦١	أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ	١٢٨/١	٤٦	فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ
			٨٩/٢		

* سورة الفرقان

* سورة المؤمنون

٣٥٨/١	٢٢	لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ	٤٣٧/٢	٦٠	وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ
٩٢/١	٢٣	فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا			إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ
١٠٨/٢	٢٤	خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا	٢٥٣/٢	٢٠	تَنَبَّأَ بِالذَّهْنِ
١٣٠			٣٣٠/١	٣٣	وَيَشْرَبْنَ مِمَّا تَشْرَبُونَ
١٤١/٣	٥٧	إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا	٨٤/٢	٣٥	أَبْعَدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ
١١٣/٣	٥٩	فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا	٢٧٩/١	٣٦	هِيَ هِيَ هِيَ لَمَّا تَوَعَّدُونَ
١١٦/٣	٦٨	وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَتَامًا	١٩٢/٢		

٢٤٦/١	٥٥	بل أنتم قومٌ تجهلون	١٨٨/١	٧٠	فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسناتٍ
١٩١/٢	٥٦	فما كان جواب قومِهِ إِلا أَن قالوا	١٩٢		
٤٨٧/١	٥٩	وسلامٌ على عباده الَّذِينَ اصطفى	١٩٧		
٢٦٠/٣	٧٤	وَإِن رَّبَّكَ ليعلم ما تُكِنُّ صُدُورُهُمْ	٢٠٠		
٤٥٠/١	٨١	وما أنتَ بهادي العمي	١٦٦/٢	٧١	ومن تابَ وعملَ صالحاً فإنه يتوبُ
٣٢١/١	٨٧	يوم يُنفخُ في الصورِ ففزعَ مَنْ في السَّمَوَاتِ			إلى الله متاباً
٦٨/٣	٨٨	وهي تمرُّمُ السَّحابِ			
٩٨/١	٩٠	وَمَنْ جاءَ بالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وجوهُهُمْ في النارِ	٣٩/٣	٤	* سورة الشعراء
٤٧٦/٢		فالتقطه أَلُ فرعونَ لِيَكُونَ لَهُمْ	٣٤٢/١	١٩	إِن نَشَأْ نُنزِلْ عليهم مِنَ السماءِ
١٧٢/٣		عَدُوًّا وَحَزَنًا	٣١٥/٢	٢٢	فظَلَّتْ أَعناقُهُمْ
٢٤٨/٣		ودخل المدينةَ على حينِ غَفْلَةٍ	٣٠٦/٢	٢٣	وفعلتَ وفعلتَ التي فعلتَ
٢٦٣/١		رَبِّ بما أنعمتَ عليَّ	٣٠٦/٢	٢٤	وتلك نِعْمَةٌ
٣٣٩/٢		إِن خَيْرٌ من استأجرتَ القويَّ الأمينَ	١٢٧/١	٥٠	وماربُ العالمينَ
٩٧/٣		أَن تُأجِرني ثماني حِجَجٍ	٣٨٠/٢	٧٢	رَبُّ السَّمَوَاتِ والأرضِ
٣٧٣/١		فذايكَ بُرْهانانِ	٤٠٣/٢	٨٨	قالوا لا ضَيْرَ
٤٢٢/٢		ما سمعنا بهذا في آبائنا	٤٠٣/٢	٨٨	هل يسمعونكم إِذ تدعونَ
٤٥٣/١		الأوليينَ بجانبِ الغربيِّ	٢٤٦/١	١٦٦	يوم لا يفع مألٌ ولا بنونٌ إِلا
٦٣/٢		قالوا ساحرانِ تظاهرا (قالوا سحران . .)			مَنْ أتى الله بقلبِ سليمٍ
١٣٧/١		فخرج على قومِهِ في زيتتهِ			بل أنتم قومٌ عادونٌ
١٤١/٣		إِن الذي فرضَ عليك القرآنَ لرأدُكَ إِلى	٥١٥/٢	١٠	
١٢٣/١		اتَّبِعُوا سبيلنا وَلنَحْمِلْ خطاياكم	٤٩٤/٢	١٠	* سورة النمل
٢٧٨			١٩٣/١	١١	لا يخافُ لديَّ المرسلونَ إِلا مَنْ
٢٦٥/٢		ولمَّا أَن جاءت رُسُلُنا	٤٨٥/٢	١٢	ظَلَمَ
٣٧٩/١		وقولوا آمنا بالذي أنزلَ إِلىنا وأنزلَ	١٨٠/١	٢٢	وَلي مدبراً
٢٩٩/٢		والَّذينَ جاهدوا فينا	٣٩٧/١	٢٥	ثمَّ بَدَلْ حسناً بعدَ سوءٍ
			١٩٧/٣		في تسعِ آياتٍ
			١٣٠/١	٣٥	وحشَّتْكَ مِنْ سَيِّئٍ
			٣٣٢/٢	٤٨	أَلا يسجدوا (ألا يا اسجدوا)
					بِمَ يرجعُ المرسلونَ
					تسعةَ رهطٍ

٤٢٣/٢	٣٢	لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ			* سورة الروم
٤٧٨/١	٣٧	أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ	١٥١/٣	٤	لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ
٣٨/٢	٤٠	وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا	٢٤٠/٣	٩	وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا
١٩٤/١	٥٢	وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَهَنٌ مِنْ أَزْوَاجٍ	٥٣/٢	٢٤	وَمِنْ آيَاتِهِ يَرْيَكُمُ الْبَرْقَ
١٩٠/١	٦٢	وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا	٢٠٠		
			٥٠٣/٢		
			٦١/٣		
* سورة سبأ					
٤١٣/٢	٨	أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا	٤٠١/١	٣٦	وَأَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمْتَ
١٣٥/٣	١٠	يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ			أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ
١٠٢/٣	١٣	اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا	٣١١/٢	٤٧	وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ
١٨٧/١	١٦	وَيَدُلُّنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِنِ	٤٥/٣	٤٨	اللَّهِ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتَنِيرُ
١٨٨		كُلِّ خَمَطٍ وَأَثَلٍ			سَحَابًا
١٩٣			٤٤٢/١	٥١	وَلِيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا
٤٥٦/٢	٣٣	بِلِ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ			لِظُلُومًا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ
			٤٥٠/١	٥٣	وَمَا أَنْتَ بِبِهَادِ الْعَمِيِّ
* سورة فاطر					
١٠/٢	١	أُولِي أَجْنِحَةٍ مِثْنَى وَثَلَاثَ وَرِبَاعَ	* سورة لقمان		
٢٤٠/١	٣	فَأَنَّى تُؤْفِكُونَ	٤٨٥/٢	٣٤	إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
٥١٤/٢	٣٦	لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا	١٧٦/٢	٣٤	وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ
* سورة يس			* سورة السجدة		
٣٦٢/١	٣٩	وَالْقَمَرَ قَدْرِنَاهُ مَنَازِلَ	٢٣٠/٢	١٦	تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ
٣٣٠/١	٤٧	أَتَطْعَمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ	٤٢٥/٢	٢٢	وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ آيَاتِ رَبِّهِ
٧٤/٣					ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا
٧٦/٣	٨١	أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ	* سورة الأحزاب		
* سورة الصافات			١٨١/٣	١٣	لَا مَقَامَ لَكُمْ
٤٦٦/٢	٢٠١	وَالصَّافَاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ	٢٧٨/١	١٨	هَلُمَّ إِلَيْنَا
	٣	زَجْرًا فَالْتَّالِيَاتِ ذِكْرًا	٢٢٥/٣	٢١	لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
٤١/٣	٧٥	وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ	٩٨/٢	٣١	وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ لَشْرًا لَنُعَذِّبَنَّ
					صَالِحًا نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ

٢٤٠/١	٧١	حَتَّى إِذَا جَاؤَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا	٢٨٣/١	١٠٢	فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ
٤٨٠	٧٣		٤٠٧/٢		
		* سورة غافر	١٢٦/٢	١٤٧	إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ
					* سورة ص
١٩٨/٣	١٨	وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَافِقَةِ إِذِ الْقُلُوبُ	٣٢٥/٢	٢٤	وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ
		لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينَ	٤١٠/٢	٢١	وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُسْفَانِ إِذْ تُسَوِّرُوا
١٩٠/١	٢٦	إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ		٢٢	الْمِحْرَابِ، إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ
٤٤٤/١	٣٥	كَبِيرًا مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ			فَفَزَعَ مِنْهُمْ، قَالُوا: لَا تَخَفْ خَصْمَانِ
٢٤٠/١	٦٢	فَأَنِّي تُوفِّكُونِ	٣٤٥/١	٢٣	وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ
١٩٨/٣	٧٠	فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلَالُ	٣٦٣/١	٣٠	نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ
	٧١	فِي أَعْنَاقِهِمْ	٤١/٣	٤٤	
٣٧٣/١	٨٢	وَأَشَدُّ قُوَّةً	٣٤٥/١	٣٢	حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ
		* سورة فصلت	٤١٣/٢	٦٣	أَتَّخَذْنَا هُمُ سَحَابًا
٤٧٠	١٢	فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ	٣٨/٢	٧٤	وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
٤٧٦			٢٩١/١	٧٦	أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ
٢٢٨/٣	١٥	فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ			وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ
١٣٠/٢	١٥	أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً	٣٧/٢	٧٨	وَإِن عَلِيكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
٢٤٠/١	٢٠	حَتَّى إِذَا مَا جَاءُوهَا	٢٩١/١	٧٩	قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي
٦١/٣	٣٩	وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ	٢٩١/١	٨٠	قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ
		* سورة الشورى			* سورة الزمر
١٥٥/٢	١١	لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ	٨٦/٣	٩	هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ
٣٨٢/١	٣٠	وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا			لَا يَعْلَمُونَ
		كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ	٤٧٧/٢	٤٥	وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا
٢٣٠/٣	٤٠	وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا			هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ
٣٥/٢	٤٥	مِنْ طَرَفٍ خَفِيِّ	٣٦٥/١	٤٦	اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
		* سورة الزخرف	١٨٥/٢	٥٣	يَا عِبَادِي الَّذِينَ أُسْرِفُوا
			١٨٦/١	٦٠	وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا
٩٢/١	١٩	وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ			عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ
١٩/٣		عِبَادَ الرَّحْمَنِ إِنَانَا	٢٥٧/٣	٦٧	وَالْأَرْضُ جَمِيعًا بِقَبْضَتِهِ
٣٥٣/٢	٦٠	وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً	٢٤١/١	٧١	وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ
		فِي الْأَرْضِ			زُمَرًا

١٩٠/١	٢٣	ولن تجد لسنة الله تبديلاً	٣٢٢/٢	٦٧	الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ
٢٣٨/١	٢٧	لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين	١٩٧/٣	٧٧	إلا المتقين
		* سورة الحجرات	٦٣/٢	٨٠	يا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رِبْكَ
٤٢٦/٢	٢	لا ترفعوا أصواتكم فوق صوتِ النبيِّ ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبظ أعمالكم	٢٥٣/٣	٨٤	رُسُلنا لديهم وهو الذي في السماء إله
٩/٣	٧	لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم			* سورة الدخان
٨٥/٣	١١	ومن لم ينب	٢٣٥/٢	٥٦	لا يدوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى
٤٧٥/٢	١٢	أحبُّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه			* سورة الجاثية
		* سورة وق	٥٥/١	١٣	وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه
١٣٥/٣	٩	وحبِّ الصيد	٢٣١		ليجزى قوماً بما كانوا يكسبون
٤٣/٣	١٦	ونعلم ما توسوس به نفسه	٢٠/٢	١٤	ما هي إلا حياتنا الدنيا
٢٥٠/٢	٢٤	القيأ في جهنم	١٨٢/٢	٢٤	
		* سورة الطور			* سورة الأحقاف
٧٧/٢	١٩	كلوا واشربوا هنيئاً	٣٨٤/٢	٩	ما أدري ما يفعل بي ولا بكم
٣٠٨/٢	٢٣	لا لغوف فيها ولا تأثيم	٤٢٤/٢		وأضلح لي في ذريتي
٤١٥/١	٢٨	ندعوه إنه هو البر الرحيم	٧٨/٢	١٥	وآمنوا به يغير لكم من ذنوبكم
		* سورة النجم	١١٩		
٥٠٨/٢	١	والنجم إذا هوى	٢١٨/٣	٣١	
٤٨٠/٢	٣٦	أم لم ينبأ			* سورة محمد
٥١٠/٢	٣٧	وإبراهيم الذي وفى	١٣٢/١	١٦	ماذا قال أنفاً
		* سورة القمر	١٩٤/١	٣٨	وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم
١٢٥/٣	٩	كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا	٣٢٢		
					* سورة الفتح
			٨٥/٣	١٣	ومن لم يؤمن بالله يريدون أن يدّلوا كلام الله
			١٩٠/١	١٥	تقاتلونهم أو يسلمون
			٣٩/٢	١٦	

٤٤٢/١	٢	اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً	٣٢٧/١	١٢	وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ
٣١٥/٢	٦	سِوَاءَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ	٢٣٩/٣	٥٥	فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ
٤٨٢/٢					
٥٦/٣	٨	لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ			* سورة الرحمن
		* سورة الطلاق	١٢٩/٢	٣٧	فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ
٩٠/٢	١	فَطَلَّقُوهُمْ لَعْدَنَّهُنَّ			وَرْدَةً كَالدَّهَانِ
٢٧٤/٣			٤١٩/٢	٦٢	وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ
					* سورة الواقعة
		* سورة التحريم	١٥٥/٢	٢٣	كَأَمْثَالِ اللَّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ
٣٢٤/١	٤	إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا	٣٥٨/٢	٣٤	وَقُرْشٍ مَرْفُوعَةٍ
٤٥٥			٢٥٨/١	٥٥	فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ
٢٧٢/٣			٤٣٨		
		* سورة الملك	١٣/٣	٨٩	فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ
٤٧/٢	٤	ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ			* سورة الحديد
٦٣/٣			٣٨٩/٢	٤	وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ
		* سورة القلم	٣٩٤		
٤٨٥/١	١	ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ	١٦١/١	١١	مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللَّهَ
٨٠/١	٩	وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ			قرضاً حسناً
٨٢					* سورة المجادلة
٣٦٢/١	١٤	أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ	٢٣٣/١	٢	مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ
١٨٧/١	٣٢	عسى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْراً	٣٩٤/٢	٧	مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا
١٩٣		منها			هُوَ رَابِعُهُمْ
		* سورة الحاقة			* سورة الجمعة
٢٧٦/٢	١٣	نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ	٢٣٣/٢	٥	كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً
٢٣٥/١	٢٨	مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَةٌ	١٩٩/٣	١١	وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا
٤٢٣/٣	٤٧	فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ			انْفَضُّوا إِلَيْهَا
		* سورة المعارج			* سورة المنافقون
٤٧٣/١	٧٠٦	إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً	٤٤٢/١	١	قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ

* سورة البروج

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ - إلى قوله ٤٠١ ٦٢/٣
قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ

* سورة الطارق

إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ٤ ٦١/٣
مِمَّ خُلِقَ ٥ ١٦٩/١

أُمَّهُلَّهُمْ رُوَيْدًا ١٧ ٣٢٠/٢
١٠٢/١

* سورة الغاشية

لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ٦ ٦٠/٣

* سورة الفجر

قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ٢٤ ٢٧٤/٣
يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ٢٧ ٢٢٢/١

* سورة الشمس

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ١ ١٤٢/٢

* سورة الليل

فَسَنِيسِرُهُ لِلْيُسْرَى ٧ ٥/٣

* سورة الضحى

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ٣ ٤٨٣/١
١٤٨/٣

* سورة العلق

أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ٧ ٢٣٢/٣

* سورة القارعة

فَأَمَّهُ هَآوِيَةٌ ٩ ٢٣٥/١

* سورة العصر

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ٣٠٢ ٤٦٢/١
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا

* سورة قريش

لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ... ١ ٢٢٧/١
فَلْيَعْبُدُوا ٣ ٤/٣

* سورة الإخلاص

هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ١ ١٣١/٣
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٤ ٢٤٦/١
٢٤٨
٢٥٣/٢

فهرس القراءات القرآنية

الجزء الصفحة	رقمها وجه القراءة	الآية	* سورة الفاتحة	رقمها وجه القراءة	الجزء الصفحة
٢٧٩/٣	١٠٣ قراءة قتادة	لَمْثُوبَةٌ			
٣٥/٢	٢١٤ قراءة نافع بالرفع	وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ	٤ مالكي يوم الدين	٤٨٢/٢ بإشباع كسرة الكاف	
١٣٨/٢	٢١٤ قراءة بالنصب	... حَتَّى يَقُولَ	إِيَّاكَ نَعْبُدُ	الكاف وضمة	
٤٣٣/١	٢٢٠ قراءة طاووس	قَلْ أَصْلَحْ	الذال وهي	رواية أحمد	
٦٣/٢	٨٢٢ بتسكين التاء ^(١)	بُعُولَتَهُنَّ	ابن صالح	عن ورش	
٦٥/٢					
٢٢٨/١	٢٣٣ قراءة مجاهد	لِمَنْ أَرَادَ أَنْ	* سورة البقرة		
٣٩٤	برفع (يتم)	يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ			
١٢٦/٣	٢٣٣ برفع ^(٢) وتضار	لَا تَضَارُّ وَالِدَةَ	٦ سواء عليهم	٣١٥/٢ قراءة ابن محيصة	أَنْذَرْتَهُمْ
٢٦٢/٢	٢٤٩ بالرفع قراءة	فَشَرِبُوا مِنْهُ	واحدة		
٣٢٣	أُمِّي وَالْأَعْمَشُ	إِلَّا قَلِيلٌ	٩ وما يخذعون	٣٩٩/١ قراءة عبد السلام	إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
٢٥٤/٣	٢٥٥ إيدال الألف بالواو ^(٣)	الْحَيِّ الْقَيَّامِ	الذي خلقكم	ابن شداد	وَالَّذِينَ مَن قَبْلِكُمْ
١٢٤/١	٢٧٨ قراءة الحسن بتسكين الياء	وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا	٢١ ما يأمركم	١٥١/٢ قراءة يزيد	
٢٠٥/٣	٢٨٣ قراءة ابن محيصة بالفصل ^(٤)	فَلْيُؤَدِّ الَّذِي	٦٧	٦٣/٢ بتسكين الراء	
		أَتَمِنَ	قراءة أبي عمرو		

(١) وهي قراءة مسلمة بن محارب.

(٢) وهي قراءة ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، والكسائي، ومجاهد، وقتيبة، ويعقوب، وابن محيصة، واليزيدي.

(٣) وهي قراءة ابن عمر، وابن مسعود، وعلقمة، والنخعي، والأعمش، وعمر.

(٤) وردت في البحر المحيط أنها قراءة عاصم، وفيه أنها شاذة ٣٥٦/٢.

				* سورة آل عمران			
٤٨٣/٢	كثير بالواو	وَأَمْتَمَ بِهِ	سأوريكم دار	٨٥/١	١٤٦	قراءة ابن كثير	كائِنَ
	١٤٥	قراءة الحسن	الفاسقين	٨٤/١	١٤٦	قراءة الأعمش	كائِنَ
	بإشباع ضمة					وَابْنِ مَحِيصِنٍ	
	الدال			٦٣/٢	١٦٠	قراءة أبي عمرو	يَنْصُرْكُمْ
	* سورة الأنفال					بِتَسْكِينِ الرَّاءِ	
٢٥٢/٣	بالرفع والنصب	إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ	٣٢	٢١٩/٣	١٦٩	قراءة هشام	وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
	* سورة التوبة	الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ					
١٢٤/١	بتسكين الياء	وَتَائِيِ اثْنَيْنِ	٤٠			* سورة النساء	
	* سورة يونس			١٨/٢	١	قراءة حمزة	وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
٢٤٩/٢	بضم الفاء	لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ	٦٢			بِالْخَفْضِ	وَالْأَرْحَامِ
	دون تنوين			٥٢/٣	٦٦	بالرفع	مَا فَعَلُوهُ إِلَّا
	* سورة هود						قَلِيلٌ مِنْهُمْ
٣٢٢/٢	قراءة ابن كثير	وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ	٨١	٢٦٤/١	٧٨	قراءة طلحة	أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ
	وأبي عمرو بنصب	أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَأَتَكَ				ابن سليمان	
	(امراتك)						
	* سورة يوسف					* سورة المائدة	
٣٦٠/١	قراءة علي بن	وَنَحْنُ عَصَبَةٌ	٨	٦٣/٢	٣٢	بتسكين اللام	رُسُلْنَا لَدَيْهِمْ
٣٠٣	أبي طالب			١٢٥/١	٧١	قراءة النخعي	عَمُوا وَصَمُوا
	بالنصب					* سورة الأنعام	
٤٢٤/٣	بالتنوين	حَاشَا لِلَّهِ	٣١	٦٣/٢	١٠٩	قراءة أبي عمرو	مَا يُشْعِرْكُمْ
١٢٤/١	بإشباع الياء	إِنَّهُ مَنْ يَتَّقْ	٩٠			بتسكين الراء	قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ
٤٤٩/٢	وإثباتها	وَيَصْبِرْ		٢٩٠/٢	١٣٧	قراءة ابن عامر	شُرَكَائِهِمْ
٧٩	في الجزم					بنصب أولادهم	
٤٧٩/٢						وخفض شركائهم	
٤٨١							
	* سورة مريم					* سورة الأعراف	
٤٧٩/٢	قراءة طلحة	فَإِذَا تَرَيَنَّ مِنْ	٢٦	١٧٧/٢	١٢٣	قراءة ابن	قَالَ فِرْعَوْنُ

				بسكون الياء	البشر أحداً
٤٣٨/١	* سورة الواقعة	٥٥	فشاربون شرب الهيم	وتخفيف النون قراءة بالرفع والجزم	فهب لي من لدنك ولياً يرثني
				* سورة طه	
٤٨٢/٢	* سورة المنافقون	٦	سواء عليهم آستغفرت لهم	١٣٦/٢	٦٣ إن هذان لساحران
٣١٥/٢			الهمز وبهمزة الوصل	أبي عمرو ٢٧٠/٣	٦٩ إنما صنعوا كيداً ساحر
٥٦/٣		٨	لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ منها الأذلُّ	١٢٤/١	١١٥ بتسكين الياء
				* سورة النور	فنسي
	* سورة المدثر			٥٨	طوافين عليكم بعضكم
١٨٠/١		٦	وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْبِرُ	عبله بنصب (طوافين)	
	* سورة النبأ			* سورة النمل	
١٣٠/١		١	عَمَّا يَتَسَاءَلُونَ	٢٥	ألا يا اسجدوا
			وعيسى بإثبات الألف	٣٩٧/١ ١٩٧/٣	قراءة الكسائي
	* سورة الضحى			* سورة القمص	
٤٨٣/١		٣	مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ	٤٨	٦٣/٢
١٤٨/٣			بالتخفيف	قراءة يحيى بن الحارث النعماري تخفيف تظاهرا	٤٨ قالوا ساحران تظاهرا
				* سورة يس	
				٣٦٢/١	٣٩ والقمر قدرناه منازل
				* سورة الرحمن	
				١٢٩/٢	٢٧ فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان

فهرس أطراف الحديث

الجزء	الحديث	الجزء	الحديث
الصفحة		الصفحة	
١٥٧/٣	أتيت النبي ﷺ بقناع به رطب	١٠٧/٢	آخر مَنْ يدخل الجنة رجلٌ فهو يمشي
١٠٦/١	أتيت النبي ﷺ وأصحابه عنده	٤٠٢/٢	الآيات بعد المائتين
٣٢٩/٢	أتيت النبي ﷺ وهو يخطب يقول	٤٨٦/٢	آية المنافق ثلاث: إذا حدّث كذب
٤١٦/٢	أتينا النبي ﷺ نفر من الأشعرين	٩٩/٣	آية المنافق ثلاث وإن صَلَّى وصام
٣٢١/١	أتى النبي ﷺ برجل فقالوا هذا أراد أن	٤٥٤/١	اثثوني بكتاب
٢٥٥/١	يقتلك، فقال له النبي ﷺ: لم ترع	٣٥٨/٢	أبردوا بالظَّهر في الحرِّ فإنَّ شِدَّة الحر
٤٤٠/١	أتى النبي ﷺ بفرس معروري	٣٥٥/٢	أبشروا فإنَّ مَنْ يأجوج ومأجوج ألف
٤١٨/٢	اثبت حراء أو أحد	١٩/٢	أبعثها قياماً مقيدة سنة
٩٤/٢	اثنان فما فوقهما جماعة	٥٦/٣	ابني أحجاراً استنفضُ بها
١٤٧/٣	اجتمع عند البيت ثقيان وقرشي	٢٩٦/١	إبليس يجيء أحدهم فيقول
٥٨/٢	اجتنبوا مجالس الصعدات، فقلنا: إنما قعدنا	١٦٠/١	أتانا رسول الله ﷺ في دارنا فاستسقى
٣١/٢	اجتنبوا الموبقات: الشرك بالله	١٤٨/١	أتى باب الجنة فاستفتح الخازن: مَنْ؟
٤٤/٢	اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وتراً		فأقول: محمد، فيقول:
٣٩٩/٢	اجعلوا في بيوتكم من صلواتكم	٢٠٤/١	أتى بقدر فيه خضرات
٦/٢	أحباستنا هي؟ ..	٦٦/٢	أتى رجلٌ رسولَ الله ﷺ فقال: اقربي، قال:
١٣٢/٣	أحب الدين إلى الله		اقرأ.
٤٧٦/٢	احتج آدم وموسى فقال موسى: أنت آدم	٢٠٨/١	اتخذ خاتماً من فضة نقشة
٣٤١/١	أحد أحد	٨٣/١	أتدرون أي يوم ذاك
١٣١/٢	احصوا لي كم بلفظ الإسلام	٨٣/١	أتدري أي آية في كتاب الله
	أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم	٩٤/٢	أتسخر بي وأنت الملك
	به الفروج	٣٧٠/١	... أتصدق بمالي؟ قال لا. الشطر؟ ...
	أحي والذاك؟ قال: نعم، قال: ففيهما جاهد	٤٥٢/١	اتقوا الحديث إلّا ما علمتمكم
	٢٩٧		

١٥٦/١	إذا جاء أحدكم الصلاة فليمض على هيئته	٢٢٨/٢	أخبرني بعمل يدخلني الجنة
٣٤١/٢	إذا دخلتم على المريض فنفسوا له	٦٤/٣	اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي
٢٥٧/٣	إذا ذهب أحدكم إلى الغائط	٣٣٥/١	أخذ رسول الله ﷺ بعضلة ساقِي وقال: هذا موضع
٨٧/٣	إذا زنت أمةً أحدكم فليجلدها الحد	٢٩/٢	أخذه ما قدم وما حدث
٢١٥/٢	إذا سألتُم الله تعالى فاسألوه ببطون أكفكم	٨١/٣	إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم
١٣٤/٣	إذا سألتُم الله فاسألوه الفردوس	٢٣٨/٣	ادعوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم
١١٣/٣	إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة	٤٥٥/٢	أدعوا رسول الله ﷺ خامس خمسة
٤٤/٣	إذا شرب الكلب في إناء أحدكم	٢٥٣/٣	ادعولي بعض رفقائي قلت: أبو بكر
٣/٣	إذا صَلَّى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره	٣٣٥/٢	إذا أتى أحدكم أهله ثم بداله
٢٠٦/١	إذا صَلَّى أحدكم فليستتر لصلاته	٢٠٦/١	إذا أتى أحدكم أهله فليستتر ولو حجارة
٤٩١/٢	إذا قال الرجل هلك الناس فهو أهلكهم	٣٨٤/١	إذا أتى أحدكم على ماشية
٥٠٦/٢	إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان	١٢٩/٣	إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة
١٢٧/٣	إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة	٤٠٠/٢	إذا أتيتُم الصلاة فعليكم السكنة
١٤٤/٣	إذا كان أحدكم في صلاة فلا يرفع بصره	٢٧١/١	إذا أخذتما مضاجعكما
١٠٩/٣	إذا كان النصف من شعبان فأمسكوا عن الصوم	٢٠٦/١	إذا أراد أحدكم من امرأته حاجةً فليأتها
٥٥/٣	إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة	٢٣٩/٣	إذا أراد الله بالأمر خيراً جعل له وزير صدق
٩٣/١	إذا كان يوم القيامة كنت أمام النبيين وخطيبهم	٣٣٥/٢	إذا أسلم العبد فحسّن إسلامه
٤٩/٣	إذا اكتحل أحدكم فليكتحل وترأ	٣٥٦/٢	إذا شك أحدكم في صلاته فلم يذّر
٩٣/٢	إذا كتتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان	٢٥٤/١	إذا أصاب أحدكم الحمى فإن الحمي
٢٧٨/٢	إذا التقى المسلمان حمل أحدهما على أخيه	١٦١/١	إذا أقرض أحدكم قرضاً فأهدى إليه
٧٨/٢	إذا مات الرجل بغير مولده	٤٩١/٢	إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون
٤٠٨/٢	إذا مرت بك جنازة يهودي أو نصراني	٢٤٥/٣	إذا أكل أحدكم فسي أن يذكر الله في طعامه
٦١/٢	إذا مشت أمتي المطيطاء	١٧٠/٣	إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة
١٨٥/٢	الأذان	٤٥٢/٢	إذا أوى أحدكم إلى فراشه
		٣٣٨/٢	إذا أيقظ الرجل أهله من الليل
		٤٨٠/٢	إذا اتخذتما مضجعكما فكبرا أربعاً وثلاثين
		١٤٦/١	إذا تزوج العبد فقد استكمل نصف دينه
		١٨١/١	إذا تقرب إليّ العبد شبراً
		١٩/٣	إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء
		٣٨٣/١	إذا توضأ يوم الجمعة

١٤١/٢	ارجعن مأزورات غير مأجورات	١٣٩/٣	إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمنى
٤٨٤/٢	أرحنا بها يا بلال	١٨٤/٣	إذا نشأت بحرية ثم تشاءمت
٣٧٢/١	ارموا وأنا معكم كلكم	١٧١/٣	إذا نسس أحدكم وهو يصلي فليرقد
٤٧٤/١	أريت النار، أكثر أهلها النساء	٢٧/٣	إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له
٣٢٤/١	أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقه		ضراط
١٨٢/٣	استأذنته في دخول أبي القعيس، فقال:	٩٧/١	إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده
٤٤٠/١	استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله ﷺ	١١٩/٣	
	وعنده نسوة	٥١١/٢	إذا وسد الأمر إلى غير أهله
٣٥٢/١	استحقوا صاحبكم أو قتلكم	١٧٢/٢	إذا وسع الله عليكم فأوسعوا
٢٥٠/١	استقيموا ولن تحصوا	٣٤/٢	إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة
٤٨٩/٢	استوصوا بالنساء خيراً	٢٧٥/١	إذا وضع الميت في قبره مثلت له
٤/٣	أسرعوا بالجنائز فإن تك صالحة فخير		الشمس عند غروبها
٤١٤/١	اسق يا زبير، ثم أرسل الماء	٧٢/٣	إذا وقع الذباب في شراب أحدكم
٢٤٥/٣	أسوأ السرقة الذي يسرق صلاته		فليغمسه
٤٠٢/٢	أسوأ الناس سرقة الذي يسرق صلاته	١٤٤/٣	أذهب الباس رب الناس
٧٥/٣	اشتدي أزمة تفرجي	٤٢/٢	أراني أتسوك بسوك
١٨٨/٣	اشترى من يهودي طعاماً فأعطى	٩١/١	أرأيت إن جعلت صلاتي كلها عليك
٢٧٥/١	اشركنا مع النبي ﷺ في الحج والعمرة	٤٠٢/٢	أرأيت إن قتلت في سبيل الله
١٣٣/٢	اشف أنت الشافي لا شفاء إلا	١٨٢/١	أرأيت إن منع الله الثمرة
٤١٧/٢	اشفعوا فلتؤجروا	٥٣/٣	أرأيت أنه وُضع في يدي سواران
٤٤١/١	أشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول:	١٧/٢	أرأيتكم ليلتكم هذه فإن على رأس
١٨٩/٢	أصابنتي جنابة ولا ماء	٤٠	سنة منها...
١٥٣/٢	أصابنتي جنابة ولا ماء	٨٧/٣	أرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم
١٧٣/١	أصبح رسول الله ﷺ عروساً		يغتسل
٧٧/٣	أضاءت له قصور الشام	٣٧٠/٢	أرأيت هذه الأمراض التي تصيبنا
٥٢/٢	الأضحى يومان بعد يوم الأضحى		مالنا بها
٢١٢/٢	أطعم ثلاثة أصوع	٣٥٥/٢	أربع سمعتهن من النبي ﷺ فأعجبني
٢٠٤/١	اطلبوا العلم ولو بالصين	٣٦٢/١	أربعاً فرضهن الله في الإسلام
٣٣٩/٢	اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر	٤٠٤/٢	أربع في أمي من أمر الجاهلية
٢٠٢/١	اعتدلوا في القعود ولا ييسط أحدكم	٧٥/٢	أربع من كُنَّ فيه كان منافقاً
٢٠٧/١	اعتزلوهم ولو تعبض بأصل شجرة		خالصاً

١٢/٣	أكثرُوا ذَكَرَ هَادِمَ اللذات	٣٤٢/٢	اعتكف رسول الله ﷺ عشر الأول
١٥٣/٢	ألا أحدثكم بأشقى الناس رجلين	٨٢/٣	أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
٣٧٢/١	ألا أخبركم بأشد حراً منه		رأت ولا أذن سمعت
١١١/٣	ألا أخبركم بخيركم من شركم	٢٧٣/٢	اعزل الأذى عن طريق المسلمين
١٥٥/٣	ألا أخبركم بشراكم المشاءون بالنميمة	٤٠٩/٢	أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم
٣٢٧/٢	ألا أخبرك يا عبدالله بن جابر بأخير سورة في القرآن؟		قول اليهود في عبدالله بن سلام
٣٧٠	ألا أدلك على أفضل الصدقة	٣٢٧/٢	أعلمنا وابن أعلمنا وأخيرنا
٧٢/٣	ألا أدلك على كلمة من تحت العرش	٤٦٣/١	أعوذ بعزتك الذي لا إله
٣٠٧/٢	ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة	٤٥٧/١	أعوذ بكلمات الله التامة
١٣١/٢	ألا أعلمك خير سورتين	٣٥٧/٢	أعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال
١٤٣/٢	ألا أعلمك كلمات لو كان عليك	٧٤/٣	اغتسل موسى عليه السلام . . ثوبي حجر
	ألا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف	٤٦١/١	اغتسلوا يوم الجمعة
٧٤/٢	ألا إن دية الخطأ شبه العمد ما كان	٢٠٧/١	اغتسل يوم الجمعة ولو كأساً بدينار
٢٤١/٢	ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه	٢٨٣/٣	اغزوا قزوين فإنه من أعلى أبواب الجنة
٣٥٣/٢	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء	٢٧٤/٣	أفضل الأعمال الصلاة لوقتها
٥٩/١	ألا سائل يعطي ، إلا داعٍ يجاب ، إلا سقيم	٧٠/٢	أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي
٦/٣	يستشفى ، إلا شققت عن قلبه	٢٠٨/١	أفي الوضوء إسراف؟ قال : نعم وإن
١٥٩/١	إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما		كنت على نهر جار
١٩٣/٢	ألا كان مفزعكم إلى الله	٣٠٤/١	اقتل غلامان
٢٤٢/٢	ألا وإن لكل ملك جحى	١٧٥/١	أقرىء قومك السلام
٢٠٧/١	التمس ولو خاتماً من حديد	٩٢/٢	أقرأنها النبي ﷺ فاه إلى في
٤٧٠/١	التمسوها في العشر الأواخر من	٢٠١/٢	أقرب ما يكون الرب من العبد
٤٦٨/١	ألحقوا الفرائض بأهلها	٣٧/٣	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٢٤٣/٢	ألستم في طعام وشراب ما شئتم	١١١/٢	أقربهما منك باباً
١٣٢/١	إلا الذي سارني به جبريل أنفأ	٢٣٢/٢	أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسجر جهنم
٣١٠/١	الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً	٢٣٨/٣	أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم إلا الحدود
٣٣٤/٢		١٩٩/١	أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف قياماً
١٢٢/٣	الله الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد	٤٧/٣	
٤١٨/١	اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصري	٤٩/٢	أكثر ما كان النبي ﷺ يحلف : لا ومقلب
٢٤٣/٢	اللهم اجعل قوت فلان يوم يوم		القلوب

١٥٦/٢	اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق	٢١/٢	اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين
٧٥/٣	اللهم بك أصبحنا	١٨/٣	اللهم اشدد وطأتك على مضر، اللهم اجعلها عليهم
١٧٠/٢	اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا	٧٩/٢	اللهم اشف عبدك ينكأ لك عدواً
٢٢١/٣	اللهم صَيِّباً نافعاً	٤٨٩/١	ألم القاكم في تلك الحال
٣٦٥/١	اللهم فاطر السموات والأرض عالم	٢٧٨/١	إليّ أيها الناس هلم
٣٥٧/١	اللهم لا قابض لما بسطت ولا باسط لما قبضت	١٨٤/٣	أما إن جبريل نزل فصلّى امام رسول الله ﷺ
٢٤٦/١	اللهم لا خير إلاّ خيرك ولا إله غيرك	١٧٠/١	أما إنّ كل بناء وبال على صاحبه
٤٠/٢	اللهم متّعنا بأسماعنا وأبصارنا	٢١٦/١	أما إنكم في صلاة ما انتظرتموها
٢٣٩/٣	اللهم من وليّ من أمرّ امتي شيئاً فشق عليهم	٢٣٦/٢	أما إني لم أستحلفكم تهمة لكم
٦٤/٢	أمرت بيوم الأضحى عيداً جعله الله	١٤٤/١	أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولكم الآخرة
٤٠٨/١	أمرنا نبينا ﷺ أن نقرأ بفاتحة الكتاب	٣٩٢/١	أما ترضى أن تكون مني بمنزلة
٤٦٤/١	أمر النبي ﷺ أن يسجد على سبعة أعضاء	٣٤٣/١	أما رأيت العارض الذي عرض له قبيل
١٠١/٢	أمسينا وأمسى الملك لله	١٤٤/١	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه في الصلاة أن لا يرجع
٢٦٠/٢	أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله	١٤٤/١	أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام
٣٦٦/١	أما بادىء بدء فإني أحمد الله	٣٠٩/١	أمرأة ماتت بنجم لم تطمئ دخلت الجنة
٢٩٣/١	أما بعد، فإنّ خير الحديث كتاب الله	٢٢٥/٣	أمر بكيش أقرن يظاً في سواد
٢٢٧/٣	أما بعد ما بال أناس يشترطون شروطاً	٤٦٥/١	أمرت أن أسجد على
١٦/٣	إمّا لا فأعني على نفسك بكثرة السجود	٢١/٢	أمرت أن أقاتل الناس
٢٩٣/١	أما موسى كأنني أنظر إليه إذ انحدر الوادي	١٤٦/١	اللهم إنك إنّ تشأ لا تُعبد
٢٢٨/٣	أما ناقتك فانحرها، وأما كيت وكيت	١٦٢/١	اللهم إني أحرم بين جليها مثل ما حرم به إبراهيم مكة
١٥١/٢		١٧١/٢	اللهم إني أسألك من صالح ما توتي
		١١٩/٢	اللهم إني أسألك وأتوجه إليك
		٢٦٣/١	اللهم إني أستخيرك بعلمك
		١٤٢/١	اللهم إني أشهد أنك لا إله إلاّ أنت

٣٤٥/١	إن كان رسول الله ﷺ ليعتبه ويعطيه	٤٨٨/١	أمتي جبريل عند البيت مرتين
٣١٢/١	إن كان لكم من الأمر شيء	٣٣١/٢	أم والله إن أحدكم ليخرج بمسألته
٤٠٦/١	إن كان النبي ﷺ يحب الحلو والعسل	٣٣١/٢	أم والله لو شئتم لقلتم فصدقتم
٩٨/١	إن كان النبي من الأنبياء ليلتلي بالقلم	٢٧٨/٣	أنا أفصح العرب بيد أني من قريش
٢٣٨/٢	إن كنت فاعلاً فواحدة	٣٩٤/١	أنا خير قسيم لمن أشرك بي
٢٠٨/٢	إن كنتم لا بد آكليهما	٥٦/٣	أنا سيد الناس يوم القيامة
٩٨/١	إن كنا لناوي لرسول الله ﷺ يجافي مرفقيه	٢٠٤/١	أنا سيد ولد آدم ولا فخر
٢٠١/٢	إن لقيتها نعجة تحمل شفرة وزناداً	٣٦٨/٢	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة
٣٧٤/٢	إن يكن فلن تسلط عليه، وإن لا يكن	٣١٠/١	أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر
١٢/٢	إن يكن هو فلن تسلط	٤٦٦/١	أنا ممن قدم النبي ﷺ المزدلفة
٨/٢	أن يمنح أحدكم أخاه خير له من أن يأخذ	٢٩٤/١	أنا وأبي وخالي من أصحاب العقبة
١١٠/١	إنّا آل محمد لا تحل لنا الصدقة	٨٣/١	أنا والذي لا إله غيره أعلم أي
٤٠٠/٢	إنّا اصدنا حمار وحش		ليلة هي
٣٥٩/١	إنّا لا نورث، ما تركنا صدقة	١١٨/٢	أنت إمامهم واقتد بأضعفهم
٤٠٠/١	إنّا لم نرده عليك إلا أنا حُرْم	١٤٣/٣	إن ثبتتم فليكن شعاركم حم لا ينصرون
١١١/١	إنّا معشر الأنبياء لا نورث	١٤٠/٣	انتدب الله لمن خرج في سبيله
١٦٢/٣	إنّ أبا بكر رجل أسيف وإنه متى يقوم	١٢٠/٣	إن تطعنوا في أمارته فقد كنتم
١٧٩/٣	إنّ أبا سفيان رجلٌ شحيح، وإنه لا يعطيني		تطعنون
٢٢/٢	إنّ أبر البر أن يصل الرجل أهل وداً أبيه	١٣٤/٢	أن تكبر الله أربعاً وثلاثين
٢٨١/٢	إنّ أحبكم إليّ وأقربكم مني في الآخرة	٣٤٣/٢	أنت بمنزلة هارون من موسى
	إنّ أحدكم إذا مات عُرض عليه مقعده	٣٠١/٢	انتهيت إلى رسول الله ﷺ وهو جالس
٣٦/٢	بالغداة	١١٨/٣	إن رأيت كالיום (حديث الذئب)
٢٩٥/١	إنّ أحسن ما دخل على أهله	٩٩/٢	أنزل القرآن على سبعة أحرف
٢٩٢/٢	إنّ أحسن ما زرتم به الله في	١٣١/٢	أنا بكم هذه ليست بمسبة
٢٦٥/١	إنّ أخوف ما أخاف على أمتي	١٦/٢	إن شئت حبست أصلها
١٥٧/٢	إنّ أخوف ما أخاف على أمتي	١٦٦/١	انطلقوا باسم الله وبالله على ملة
٣٩٥/١	إنّ أخوف ما أخاف عليكم الرئاء	٢٢٤/٢	انظروا فستجدونه راعياً معزى
٤٦٤/٢	إنّ أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقول		أنفق بلائاً، ولا تخش من ذي
٧٦/٢	إنّ أطيب ما أكلتم من كسبكم	٧١/٣	العرش إقلالاً
٣٦٥/٢	إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة	٢٨٠/٢	إن كان أحدكم مادحاً لا محالة
٤١٩/٢	إن أعظم الذنوب عند الله أن يلقاه بها	٣٦١/١	إن كان ابن عمك

٣٢٦/٢	ذهب أو فضة	٢٦٦/٢	إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَائِي عِنْدِي
٤٣/٣	إِنَّ خِيَارَكُمْ أَحْسَنُكُمْ قِضَاءً	١٩٣/٢	إِنَّ أَفْضَلَ مَا نَعُدُّ شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
٤٣٧/٢	إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا، إِلَّا ذَكَرَ اللَّهَ	٣٤٦/٢	إِنَّ أَكْثَرَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يَخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ
٢٠٢/٢	إِنَّ الدِّينَ لِيَأْرَازُ إِلَى الْحِجَازِ كَمَا تَأْرَازُ الْحَيَّةُ	٢٣٥/٣	إِنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلْمَةَ ذَكَرْتَا
١٣٢/٣	إِنَّ الدِّينَ يَسِرُ	٣٣٥/٢	إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَنْزِلُونَ الْغُرَفَ
١٥٧/٣	إِنَّ رِجَالًا يَتَخَوِّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بِغَيْرِ حَقِّ	٣٦٢/٢	إِنَّ أَوَّلَ زِمْرَةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
١٨٨/٢	إِنَّ رِجُلًا أَعْتَقَ سِتَّةَ مَمْلُوكِينَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ (إِنَّ رِجُلًا جَاءَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَدْ حَفَزَهُ السَّنُّ	٤٦٤/٢	إِنَّ أَوَّلَ زِمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى
١٨٣/١	فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ	٨٠/٢	إِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ خُرُوجًا طَلُوعَ الشَّمْسِ
٣٣١/١	إِنَّ رِجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ فَأَوْصَى (أَنَّ رِجُلًا رَأَى كَلْبًا يَأْكُلُ الثَّرَى . .	٤٨٤/١	مِنْ مَغْرِبِهَا
٤٤/٣	(أَنَّ رِجُلًا رَغَدَ اللَّهُ مَالًا وَوَلَدًا	٨/٣	أَنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ
٣٤٩/٢	(أَنَّ رِجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: أَيُّ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ؟	٤٨٤/١	إِنَّ أَوَّلَ مَا يَحْسَابُ بِهِ الْعَبْدُ صَلَاتَهُ إِلَى قَوْلِهِ
٧٢/٢	(أَنَّ رِجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَفْضَلِ الْأَعْمَالِ	١٣٠/٣	إِنَّ أَوَّلَ مَا يَسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
٧٣/٢	(أَنَّ رِجُلًا قَالَ: إِنَّ أُمَّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ فَأَقْضِيهِ؟	٢٤٩/٣	إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَى كَمَا يُكْفَى الْإِنَاءُ الْخَمْرُ
٣١٦/٢	(أَنَّ رِجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي (أَنَّ رِجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَعْتَزَلُ	٥٠٧/٢	إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يَقْضَى عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ
٢٦٧/٢	عَنْ امْرَأَتِي، قَالَ: وَلَمْ؟ قَالَ: شَفَقًا عَلَى وَلَدِهَا	١٦٥/٣	إِنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ قَلَنَ: أَتَيْنَا أَسْرَعَ
١٠٤/١	(أَنَّ رِجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي نَذَرْتُ (أَنَّ رِجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيْنَ يَحْشُرُ	٢٦٤/٢	بِكَ لِحَوْقًا
٢٩٤/١	الْكَافِرَ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ (أَنَّ رِجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَيُّ اللَّيْلِ	٣٣/٢	إِنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ
١٧٢/١	أَجْوَبُهُ) (أَنَّ رِجُلًا مِنْ أَسْلَمَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاعْتَرَفَ بِالزَّوْنِ)	٣٦/٢	إِنَّ بِلَالًا يَنَادِي بِلَيْلٍ
٥٥/٢		٤٣/٢	إِنَّ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لِأَبِيهِ: أَتَمُّ
٣٠٨/١		٢٨١/١	إِنَّ بَيْنَ يَدَيْ السَّاعَةِ ثَلَاثُونَ دَجَالًا كَذَّابًا
		٣٥٢/١	إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا
		٢٧٣/٣	إِنَّ جَبْرِيلَ أَوْ مَلَكًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ
		٣٤٣/١	فَقَالَ: مَا تَعْدُونَ مِنْ شَهْرٍ بَدْرًا
		٤٦٣/٢	أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ لَهَا: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
		٢١٨/٢	إِنَّ حَوْضِي لِأَبْعَدَ مِنْ أَيْلَةٍ
			إِنَّ حَوْضِي لِأَبْعَدَ مِنْ عَدْنٍ مِنْ أَيْلَةٍ
			حَدِيثٌ صَلَحَ الْحَدِيثِيَّةُ قَوْلُهُ:
			(إِنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فِي خَيْلٍ لِقْرِيشِ)
			إِنَّ خَلِيلِي عَهْدٌ إِلَيَّ أَنْ آيَمَا

١٨٨/٢	إِنَّ فَلَانًا لَا يَضْطَرُّ نَهَارًا الدَّهْرَ	أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ خَرَجَا مِنْ
٩٤/٢	إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شَغْلًا	عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي لَيْلَةٍ . .
١٤٠/٢	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لِسَوْقًا مَا فِيهَا شِرَاءٌ	إِنَّ الرَّجُلَ لِيَصْدُقَ حَتَّى يَكْتُبَ عِنْدَ اللَّهِ
٣٥٠/٢	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجْرَةً يَسِيرُ الرَّكَّابُ	صِدْقًا
٢٥٢/٣	تَرِياقٌ	حَدِيثَ الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ :
١٠٤/٣	إِنَّ قَعْرَ جَهَنَّمَ لِسَبْعِينَ خَرِيفًا	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ طَعَامًا ، ثُمَّ أُقِيمَتِ
٢٦١/٢	إِنَّكَ أَنْ تَبْذُلَ الْفَضْلَ خَيْرَ لَكَ	الصَّلَاةَ وَقَدْ كَانَ تَوْضُؤًا
٤٣٣/١	إِنَّكَ إِنْ تَرَكْتَ وَلَدَكَ أَغْنِيَاءَ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَعِدَ أَحَدًا فَتَبِعَهُ
٤٦٦/١	إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى أَقْوَامٍ أَهْلُ كِتَابٍ	أَبُو بَكْرٍ
٣١٥/١	أَنْتُمْ تَرَوْنَ رَبِّكُمْ عِيَانًا	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : سِتَّةَ أَيَّامٍ ثُمَّ
٣٥٦/٢	أَنْتُمْ تَرَوْنَ رَبِّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ	أَعْقَلَ
٢٦/٣	الْبَدْرِ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ وَحَوْلَهُ عَصَابَةٌ
٩٩/١	إِنَّكُمْ فِي زَمَانٍ مَنْ تَرَكَ عَشْرًا مَا أَمَرَ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَصَلِّي وَهِيَ بَيْنَهُ
٤٣٣/١	بِهِ هَلْكَ	وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ
٣٦٣/٢	إِنَّكُمْ لَتَعْمَلُونَ أَعْمَالًا هِيَ أَدْنَى فِي أَعْيُنِكُمْ	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
٢٢٣/١	مِنَ الشُّعْرِ لَتَعْمَلُونَ	إِنَّ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَصْبِحَ وَلا يَسُ بِي قَلْبِكَ
٣١٦/٢	إِنَّكَ يَا سَعْدُ أَنْ تَدْعَ	إِنَّ سُورَةَ فِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً
١٤٢/١	إِنَّ الْأَعْضَاءَ تُكْفِّرُ اللِّسَانَ	إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يَشُ أَنْ يَعْْبُدَهُ . .
١٤٥/٣	إِنَّ الْأَلَى قَدْ بَغَا عَلَيْنَا	إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ
٣٩/٢	أَنَّ الْحَسَنَ أَخَذَ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ	إِنَّ طَوْلَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقَصَرَ خَطْبَتِهِ مِثْنَةَ
١٤٢/١	أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ	مِنْ فَهْمِهِ
١٤٥/٣	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مَنزَلَةٌ مِنَ اللَّهِ	إِنَّ عَتْبَانَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
٣٩/٢	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ	إِنَّهَا تَكُونُ . .
١٨٥/١	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضَعَ فِي قَبْرِهِ . .	إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ يَخْطُبُ إِذ . .
٣٠٢/٢	إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لِيَصَلِّي الصَّلَاةَ يَرِيدُ . .	إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ
٥٠٠/٢	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ	فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَدْتِ أَنْ
٣٥/٣	اللَّهِ . .	أَنَّ عُمَرَ قَالَ لَهُ : أَدَيْتَ عَن يَدَيْكَ سَأَلْتَنِي
	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَتَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ يَنْزِلُ بِهَا	عَنْ شَيْءٍ سَأَلْتَهُ عَنْهُ
	فِي النَّارِ أَبْعَدُ . .	أَنَّ عُمَرَ قَالَ : مَا لَنَا وَكِرْمَكَ
		أَنَّ عُمَرَ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لِمُسْتَوْلُونَ
		عَنْ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

إن الفراسي قال: يا رسول الله أسأل؟

قال: لا

إن لكل نبي حوارياً

إن لكل نبي حوارياً

إن الله أمركم بصلاة هي خير لكم

إن الله تجاوز عن أمتي عما حدثت . . .

إن لله تسعة وتسعين اسماً

إن الله تعالى وكل بالرحم ملكاً

إن الله جعل الحق على لسان عمر

إن الله حبس عن مكة الفيل . . .

إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات

وواد البنات

إن الله خلق آدم من قبضة

إن الله خلق إسرافيل منذ

وإن الله خلق الرحمة يوم خلقها

مائة رحمة

إن الله زادكم صلاة فصلوها فيما بين

إن الله زوى لي الأرض فرأيت

إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه

إن الله كتب السماحة ولو على تمرات

ويحب

إن الله لا يظلم مؤمناً حسنة

إن الله لا يعذب بدمع ولا بحزن

إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً

إن الله لغني أن يعذب هذا نقمة

إن الله لم يضع داء إلا وضع له

شفاء

إن الله ليؤيد حسناً

إن لله ملائكة يطوفون في الطرق

إن الله وتر يحب الوتر، فأوتروا

إن الله يغار وغيرة الله أن لا يأتي

المؤمن ما حرم الله ٩٣/٣

إن للمسلم حقاً إذا رآه أخوه أن ٢٥٤/٢

إن المسيح الدجال أعور عين اليمنى ٤٤/٢

إن المقسطين عند الله على منابر من نور ٧٩/٢

إن المكثرين هم المقولون يوم القيامة ٣١٤/٢

إن المهاجرين قالوا: يا رسول الله إن

الأنصار قد فضلونا ٢٨٠/٣

إن الموت فزع ٢٦٤/١

إن للموت فرعاً ٢٦٤/١

إن لي جارين. قالت: أيهما أهدى؟ ١٨٦/٣

إن اليهود قالوا: سلوه في الروح ٨٦/٢

إنما أدركن واحد منكم ٣٢٨/١

إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم ٣٢/٢

إنما كان منزل ينزله النبي ﷺ ١٦٨/٣

إنما كان يجزئك أن رأيت أن تغسل

مكانه ٢٥٧/٣

إنما كنت خليلاً من وراء وراء ٣٣٢/١

إنما الأعمال ١٦٢/٢

إنما مثل أمي الغيث لا يؤدي آخره

خير أم أوله ١٤١/٢

إنما مثلكم واليهود والنصارى كرجل ١٨/٢

إنما ورث هذا المال كابرأ عن كابر ٣٥/٣

إنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم

فصل ١٤٤/٣

إنما هي طعمة أطعمكموها الله ٤٠١/٢

إنما يرحم الله من عباده الرحماء ١٠٦/١

إن ما يُقدَّر في الرحم فيكن ٣٧١/٢

إنما يكفيك أن تحثين على رأسك ثلاث

حشيات ٢٦٤/٣

١٤٥/٣

٣٠١/١

٤٤/٢

٣٤٧/١

٤٢/٣

٤٨٨/٢

٢١١/١

١٠٣/٣

١١٧/٣

٥٥/٣

٤٢٠/٢

٤٦٤/١

١٢٢/٣

٢٧٤/٢

٢٥١/١

٢٥٩/٢

٢٠٦/١

١٦٧/١

٣٠/٢

٧٥/٢

١٥٧/١

٤٣٥/٢

١٨٧/٣

١٢١/٣

١٥١/٢

١٩٣/٢	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف	٢٦٩/٣	إن امرأة قالت: يا رسول الله، إن ابنتي توفي عنها زوجها
١٣٣/٢	إن هذه أيام أكل وشرب	١٥٩/٣	إن امرأة قالت: يا رسول الله، إن أمي فلتت نفسها
١١٦/٢	إن هذه الصدقة إنما هي أوساخ الناس	٢٦١/٣	إن امرأة كانت تهراق الدماء
١٥٢/٢	إن هذين حرام على ذكور أمتي	٧١/٢	إن امرأتين أتتا رسول الله ﷺ
٢٣٧/٣	أنها رأت أرادت أن تعتق مملوكين لها زوج	٩٠/١	إن مَطْعَمَ ابنِ آدمِ يُجْعَلُ مثلاً للدنيا
٢١٤/٣	أنها سئلت: ما كان النبي ﷺ يصنع في بيته	٤٠٧/٢	وإن فزحه وملحه
٢٢٢/٣	إنها سألت النبي ﷺ أيعذّب الناس في قبورهم؟	١٧٠/١	إن مما أدرك الناس من كلام النبوة
٢٢٦/٣	إنها قالت: يا رسول الله: وأفضل العمل أفلا نجاهد؟	٣٢٨/٢	إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة
٣٠٠/١	أنه أخذ بيد مجذوم فوضعها في القصة	٨٩/٢	المصورون
١٣٢/١	أنه أنزلت عليّ آتفاً سورة	٤٤/٢	إن من أشر الناس عند الله منزلة
٢٧٤/٢	أنه حمل الحسن وقال: وبأبي شبيه النبي ﷺ	٤٠٦/٢	إن من شرار الناس من تدركه الساعة
٢٣٧/١	أنه دخل المسجد فإذا صوت رجل يقرأ	٤٢٩/١	إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها
١٤٤/١	أنه رأى رجلاً شعناً فقال: أما كان أنه رأى عبد الرحمن بن عوف وعليه ضر	٣٣٤/٢	إن منكم منقرين، فأيكم ما صلى بالناس
٢٠٩/١	من صفرة فقال مهيم	٤٨٨/٢	إن موسى سأل ربه أن يدينه من الأرض
٢٢٥/٢	أنه سأل رسول الله ﷺ عن أفضل الإيمان فقال	٣٢١/٢	إن الناس لكم تبع
٨٣/١	أنه سأل رسول الله ﷺ عن سورة	٤٨٨/٢	إن الناس معادن، خيارهم في الجاهلية . .
٣٥٥/٢	أنه سئل عن العزل فقال: لا عليكم	٣٢١/٢	إن الناس يحشرون على ثلاثة أفواج
٢٦٧/٢	أنه سئل هل يتناكح أهل الجنة؟ فقال: نعم	٣٩/٢	أن النبي ﷺ أقطع الزبير بن العوام
١٨٤/٢	أنه استأذن النبي ﷺ في العمرة	٢٢٥/٣	حضر فرسه
٢٢٣/٣	أنه صلى ركعتين بين الندائين	٢٧٩/٣	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كذا
٢٥٥/٢	أنه صلى فرأى رجلين لم يصليا مع القوم فقال	٧/٢	أن النبي ﷺ استسقى ربه عز وجل على المنبر
٢١٤/٣	أنه ﷺ أتى بالبراق، فاستصعب عليه، فقال له جبريل: . .	٧٥/٣	أن النبي ﷺ بالمدينة سبعا
٣٦٧/٢	أنه ﷺ أراد أن يعتكف، فلما انصرف فإذا أخيبه	٤٦٩/١	أن النبي ﷺ كان إذا الإنسان تزوج . .
	أنه ﷺ أرسل إلى رجل، فجاء ورأسه يقطر	٣٢٨/٢	أن النبي ﷺ لما قدم مكة . .
		١٢٦/١	أن النبي ﷺ نهى أن يشرب الرجل قائماً
		٢٧٥/٣	أن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا
		٤٣٧/١	أنها أتت النبي ﷺ بابن لها
		٢٠٤/٣	إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم

٤٨٢/١	أَنَّ هَلَالَ بْن أُمِيَةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ	٣٣٢/١	أَنَّهُ أَشْرَكَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ : الْبَقْرَةَ عَنْ سَبْعَةِ
١٤٦/٢	إِنَّهُ لِعَهْدِ النَّبِيِّ الْأُمِيِّ	٤٢٩/١	أَنَّهُ أَقْطَعَ الزَّبِيرَ حَضَرَ فَرَسَهُ
٧٤/٢	إِنَّهُ لِمَوْصُوفٍ فِي التَّوْرَةِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ	٤٦٠/١	أَنَّهُ اتَّخَذَ خَاتِماً فَلَاسِهِ
٤٣٤/٢	أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا إِلَّا وَقَدْ وَصَفَ الدَّجَالَ		أَنَّهُ تَلَا قَوْلَ اللَّهِ فِي إِبْرَاهِيمَ (رَبِّ
١٨٤/٢	إِنَّهُ لَمْ يَهْلِكْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ	٧٩/٢	إِنَّهُمْ أَضْلَلْنَ)
١١٧/١	إِنَّهُ لِيَغَانُ عَلَيَّ قَلْبِي	٢٠/٢	أَنَّهُ سَتَلَ عَنِ الْمَاءِ وَمَا يَنْبُوهُ
	أَنَّهُمْ جَمَعُوا الْقُرْآنَ فِي مَصَاحِفٍ فِي خِلَافَةِ		مِنَ السَّبَاعِ
٨٦/١	أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ رِجَالٌ يَكْتُبُونَ	١٦٥/٣	أَنَّهُ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ
	أَنَّهُمْ قَالُوا : إِنَّا نَجِدُ فِي أَنْفُسِنَا مَا يَتَعَاطَمُ	٢١٩/٣	أَنَّهُ دَخَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَأَوَّجَعَهُ الْبَرْدُ
٣٦/٣	أَحَدُنَا أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ	٢٧٣/٣	أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَ : أَعِنْدَكُمْ
	أَنَّهُمْ قَالُوا لِابْنِ الدُّغْنَةِ : مُرْ أَبَا بَكْرٍ	٢٧٣/٣	شَيْءٌ ؟
٢٣٨/٣	فَلْيَعْبُدْ رَبَّهُ	١٧٧/١	أَنَّهُ رَمَى الْجِمْرَةَ ثُمَّ نَحَرَ الْبَدْنَ
٦٢/٢	إِنَّهُمْ كَانُوا عِبَادًا يُعْبَدُونَ	٣٩٧/١	أَنَّهُ اسْتَعَارَ مِنْهُ يَوْمَ حَتِينٍ أَدْرَاعًا
٤٩/٣	إِنَّهُ نَهَى عَنْ قَيْلٍ وَقَالَ	٣٨٤/١	أَنَّهُ صَلَّى عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ
٦٦/٢	إِنِّي أَعْطَيْتُ أُمَّتِي حَدِيقَةَ حَيَاتِهَا	٥١٧/٢	أَنَّهُ قَالَ لِجَلَالٍ حَدَّثَنِي بِأَرْجَى عَمَلِهِ
٣٦٨/٢	إِنِّي أَوْشِكُ أَنْ أَدْعِيَ فَأَجِيبُ : وَإِنِّي تَارِكٌ	٣٥٠/١	أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرٍ : قُمْ فَأَعْطِهِمْ
٢٢٧/٣	إِنِّي ذَاكِرٌ لَكَ أَمْرًا وَلَا عَلَيْكَ		أَنَّهُ قَالَ لِمَسْلِمَةَ : لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ
١٧٣/٢	إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بَرْدَةٍ غَلِمَهَا	٨/٢	أَنَّهُ قَالَ لِنَسَائِنَةَ فِي حُجَّتِهِ هَذِهِ
١٢٦/٢	إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ مَكْتُوبٌ لِحَاتَمِ النَّبِيِّينَ	١٤٢/٣	أَنَّهُ قَالَ : وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ
٢٣٧/١	إِنِّي فَعَلْتُهُ عَمْدًا يَا عَمْرُ	٣٧٩/٢	أَنَّهُ قَالَ : يَا مَعَاذَ بَنِ جَبَلٍ
٢٧٦/٣	إِنِّي قَدْ أَهْدَيْتُ إِلَى النَّجَاشِيِّ حِلَةَ	١٥٠/١	أَنَّهُ لَمَّا رَأَى مِنَ النَّاسِ إِدْبَارًا قَالَ
٢٦٠/٣	إِنِّي كُنْتُ عَنْ هَذَا الْغَنِيَةِ	١٠٢/٢	اللَّهُمَّ سَبْعًا
١٤٩/١	إِنِّي لِأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ	٤٦٥/١	أَنَّهُ عَقَّ عَنِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ
٢١٢/٣	إِنِّي لِأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِي رَاضِيَةٌ	٢١٦/٣	أَنَّهُ قَالَ : ضِعُولِي مَاءٌ فِي الْمَخْضَبِ
١٢٩/١	إِنِّي لِأَوَّلِ النَّاسِ تَنْشُقُ الْأَرْضَ	٥٨/٢	أَنَّهُ قَالَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ
٦٢/٢	إِنِّي لِي قَرَابَةٌ أَصْلُهُمْ وَيَقْطَعُونِي	٤٦١/١	أَنَّهُ قَالَ فِي الْمَعْتَكِفِ : هُوَ يَعْتَكِفُ الذَّنُوبَ
٢٢١/٣	إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحَاضَ	١٢٧/٣	أَنَّهُ قَالَ لِلْحَسَنِ : حِرْقَةٌ حِرْقَةٌ
١٦٣/٣	إِنِّي مِنْ أَنْقَاهُمْ وَأَدَاهُمْ لِلْأَمَانَةِ	٢٨٢/٣	أَنَّهُ قَرَشِيٌّ يَمَانٌ لَيْسَ مِنْ ذِي وَلَا ذُووُ
١٣٥/٢	إِنِّي وَإِيَّاكَ وَهَذَا وَهَذَا الرَّاقِدُ		أَنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ فَكُنْتُ أَحْلَبَ لِهَمَا
٢٠٨/٣	أَهْرَيْقُوا عَلَيَّ الْمَاءَ مِنْ سَبْعِ قُرْبٍ	١٢١/١	فِي إِثْنَاهُمَا
١٥٥/٣	أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْكُمْ تَفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ	١٢٨/١	إِنَّهُ الْإِيمَانُ حُبُّ الْأَنْصَارِ

٢١/٣	أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ؟	١٣٩/٢	وَأَوْشَكَ أَنْ تَسْتَحِلَّ أُمَّتِي فَرُوحٌ
١٨٥/٣	أَيُّ الصَّلَوَاتِ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟	٢٩٣/٢	أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ أَنْ لَا تَشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئاً
٧٧/٣	أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: إِيْمَانُ بِاللَّهِ	٥١٨/٢	أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، لَا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ
٢٢١/٢	أَيُّ الْمَجَاهِدِينَ أَعْظَمُ أَجْراً؟	١٨٨/٣	أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ
٣١٠/٢	أَيُّ مَسْجِدٍ وُضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ؟	١٠٠/٢	أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ
	قَوْلِ عُمَرَ:	٢٧٨/١	أَوَّلُهَا لَهُ يَفْقَهُهَا
٢٨٤/٣	وَاحِدٌ مِنْهُمَا	٣٥٩/٢	أَوَّلُ عَيْنِ الرَّبَاعِيِّنَ الرَّبَاعِيَّ فَلَا تَقْرِبْنَهُ
٨٠/٣	أَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ	١٢٥/٢	أَيُّحِبُّ أَحَدَكُمْ مَتَكْتأً عَلَى أَرِيكَتِهِ
٣٧٤/١	أَيُّمَا رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ تَوَافَقَا	٦١/٢	الْأَيْدِي ثَلَاثٌ: فَيَدُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا
٥٨/٢	أَيُّمَا امْرَأَةٍ قَالَ لِأَخِيهِ كَافِرٌ	١٥٦/٢	أَيُّرَقِدُ أَحَدُنَا وَهُوَ جَنْبٌ؟ قَالَ: نَعَمْ
٣٠٧/١	أَيُّمَا امْرَأَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَلَفَ عِنْدَ قَبْرِ هَذَا	٢٢٠/٢	أَيُّ عَمٍّ، قُلِّ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
٣٤٤/٢	أَيُّمَا مُسْلِمٍ كَسَا مُسْلِمًا ثَوْبًا عَلَى	٢٣/٣	الْإِيْمَانِ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شَعْبَةً
١٩٣/٢	أَيُّمَا قَرَأَتْ أَجْرَكَ	١٢٧/٣	الْإِيْمَانِ يَمَانٍ وَالْفَقْهَ يَمَانٍ
	حرف الباء	٤٦٨/٢	إِيَّاكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِكُمْ مَنَابِرَ
١٣/٢	بَابُ أُمَّتِي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ	١٣١/٢	إِيَّاكُمْ وَالِدُخُولَ عَلَى النِّسَاءِ
١٥٦/٣	بِئْسَ الْعَبْدُ عَبْدٌ طَمَعٌ يَقُودُهُ	٣٨٢/٢	إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ عَلَى الصَّعْدَاتِ، فَمَنْ جَلَسَ مِنْكُمْ
٢١٠/٣	بِشْمَا عَدَلْتُمُونَا بِالْكَلْبِ وَالْحِمَارِ	٨٥/٢	إِيَّاكُمْ وَهَاتَانِ الْكَعْبَتَانِ الْمَوْسُومَتَانِ
١٠٨/٢	بِشْمَا لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ: نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ	٥٠/١	وإِيَّاكَ وَاللُّوْفَانَ اللَّوْفِ فَإِنَّ اللَّوْفَ تَفْتَحُ عَمَلُ الشَّيْطَانِ
٣٧٢/١	بَايَعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِيَدِي هَذِهِ	٤٧٠/٢	إِيَّاكَ وَمَا يَعْتَذِرُ مِنْهُ وَإِيَّاكَ وَالْغَيْبَةَ
٣٢٠/١	بَايَعْتَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فَلَقْنِي	١٤٨/٣	إِيَّاكَ وَمَحَقَّرَاتِ الذَّنُوبِ فَإِنَّ لَهَا
٤١٢/١	بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ	١٣٦/٢	إِيَّاكُمْ وَهَاتَانِ الْكَعْبَتَانِ الْمَوْسُومَتَانِ
٣١٨/٢	بَايَعْنِي خَمْساً وَأَوْثَقْنِي سَبْعاً	٤١٠/٢	أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَبِيَدِهِ
١٢٨/٣	بِحَسَبِ امْرَأَةٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ	٢٨٧/١	أَيُّ حِينٍ تَوَتَّرَ؟ قَالَ: أَوَّلُ
١٥٠/٢	الْبَخِيلِ مِنْ ذَكَرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ	٢٦٣/٢	أَيُّ الدَّعَاءِ أَجْرَبُ؟ قَالَ: جَوْفُ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ
٥٦/١	بَدَأَ الْإِسْلَامَ غَرِيباً وَسَيَعُودُ غَرِيباً كَمَا بَدَأَ	٩٣/٢	أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ؟ قَالَ: أَنْ تَدْعُوهُ
		٣٧٠/٢	أَيُّ شَيْءٍ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَصْنَعُونَ؟

بينما أنا نائم رأيت الناس يعرضون	١٢٨/٣	بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً
وعليهم قمص	١١٩/١	بسم الله أوله وآخره
بينما النبي ﷺ يخطب إذا قام أعرابي	٩٩/١	بُعِثْتُ أنا والساعة جميعاً إن
فقال: يا رسول الله: أكلنا الضبع	١٥٣/١	كادت لتسبني
بينما نحن نصلي مع النبي ﷺ إذ أقبلت	٤٦٨/٢	بُعِثْتُ أنا والساعة كهاتين
عير تحمل طعاماً	٤٦٦/٣	بُعِثْتُ لَأَتَمَّ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ
بينما هو يقرأ في الليل سورة البقرة	١٥٣/١	بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرَأْنَا
وفرسه مربوطة إذ جالت	٤٠٩/٢	بُعِثْتُ وَالسَّاعَةَ كِهَاتَيْنِ
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا	٣٣٨/٢	بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاداً
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يقول	٨١/٣	إلى اليمن
أحدهم للآخر اختر	٤٥٩/١	بعث علي إلى النبي ﷺ بذهبية
حرف التاء	٢٠٦/١	بعث النبي ﷺ أبان على سرية
تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء	٤٦٩/١	بعث النبي ﷺ بسحر من جمع
تجدون من خير الناس أشدهم كراهية	٤١٢/١	بعها ولو بضعفين
لهذا الأمر	٣٦٤/١	البقرة سبعة
التحيات المباركات الصلوات	٢٤٤/٣	البكر بالبكر جلد مائة
تركت فيكم ما إن تمسكتم به	٣٠٠/٢	بكل شعرة حسنة
تسحروا ولو بجرعة من ماء	٢١٠/٢	بل أنا وأرأساه
تصدق امرؤ من ديناره بدرهم، من صاع بره	٢٠٨/١	بل تنقاد معهم حيث قادوك
تصدق رجل من ديناره من درهمه من ثوبه	٨١/٢	بل الدم الدم والهدم الهدم
تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل	٣٢٠/١	بلغوا عني ولو آية
تصدقن ولو من حليكن	١٥/٢	بلغوا عني ولو آية وحدثوا
تصدقوا فيوشك الرجل أن يمضي بصدقته	٢٧٠/١	بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا
تعرض أعمال الناس في كل جمعة	٤٧٧/٢	إله إلا الله
تعرض الفتن على القلوب عرض الحصير	٣١٨/١	بينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً
تعشوا ولو بكف من حشف	٢٩٥/١	بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ طلع
تعلوهم نار الأنبار	٥٣/٢	علينا رجل
تغدينا مع رسول الله ﷺ ومعنا أبو عبيدة		بينما هو يخطب إذ عرض له في الخطبة
ابن الجراح		بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
		بينما أنا أطوف بالكعبة

تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم

الخميس

٤٣٦/٣

تفضل صلاة الجمعة صلاة أحدكم وحده

٥١٠/٢

تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً

٢٣٦/٣

تلك صلاة المنافق يجلس يرقب

١٣٣/١

تمعددوا واخشوشنوا

١٧١/٢

تمعكت فأتيت النبي ﷺ

١٥٤/٢

حرف الجيم

جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال:

٢٤٥/٣

تُقبِلُون الصبيان؟!

٢٤٥/٣

جاء أعرابي فبال في المسجد فقال الصحابة:

١٥٤/١

الصحابة: مه مه

٩١/١

جاءت الراحفة تتبعها الراحفة

٣٩١/١

جاءت امرأة ببردة، فأخذها النبي ﷺ

جاء رجل إلى ابن مسعود فقال:

١٠٥/٢

قرأت المفصل

جاء رجل فقال: يا رسول الله إني

٢٠٣/١

أصبتُ حداً

جاء رجل مشعان بغنم يسوقها، فقال

١١٢/٢

له النبي ﷺ

جاء رجل من أهل نجد نائر الرأس

٤٠٢/١

جاءكم رمضان شهر مبارك

٤٨٧/٢

جاء ناس إلى النبي ﷺ فسألوه: إنا

٥٠/٣

نجد في أنفسنا

جئت يوماً والنوى على رأسي فلقيت

١٥٤/٣

رسول الله ﷺ ومعه نفر

٣٢٧/١

جعل أصابعه في الإنياء فانفجر عيوناً

٤٨٤/٢

جعلت قرّة عيني في الصلاة

٢٣٦/١

جعل للجدّة السدس

٢٢٢/٢

الجفاء كل الجفاء، والكفر والنفاق

٥١٦/٢

جف القلم بما هو كائن

٣٥٤/١

جمع رسول الله ﷺ قريشاً فقال: هل فيكم

١١٠/٢

الجنّاة متبوعة لا تتبع

٤١٩/٢

جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما

حرف الحاء

حافظ على العصرين - ولم تكن من

٢٠٥/٢

لغتنا - قلت: وما العصران؟

حرف اللام

ثلاثة أنا خصمهم

٧٩/٣

ثلاثة تحت العرش يوم القيامة: القرآن

١١٣/٢

يحاج

ثلاثة دعوتهم لا تُرد: الصائم حين يُفطر

٧١/٣

ثلاثة لهم أجران: رجل من أهل الكتاب

٤١٠/٢

آمن

ثلاثة كلهم ضامن على الله

٢٦٢/٢

ثلاثة يضحك الله إليهم: الرجل

٣٤٨/٢

حديث قصة إبراهيم والكافر:

٤٧٧/٢

ثلاث كذبات

ثلاث من كل شهر ورمضان إلى رمضان

٤٠٢/٢

ثلاث مَنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ

١٥٥/١

ثكلتك أمك ابن أم لبيد إن كنت لأراك من

٩٨/١

ثم أمر بلالاً فأقام الظهر حين

٤١٢/٢

زالت الشمس

ثم أقصر عن الصلاة، فإن حينئذ تسجر

٢٠٠/٢

جهنم

ثم أمر لنا بثلاث ذود

٤٠٨/٢

ثم رجعا عودهما على بدنهما

٣٤١/١

ثم قام فقرأ العشر آيات

٢٤/٣

ثنتين منهن في ذات الله

٤٨٢/١

٤١٤/٢	المسجد	٢٩٩/٢	الحب في الله
٣٤٣/٢	خصلتان لا يجتمعان في مؤمن	١٠٧/٣	حديث قتل خبيب:
٢٢/٢	خصلتان معلقتان في أعناق المؤذنين	٩٩/١	حتى أجمعوا قتله
٤٨١/١	خطبتنا ابن عباس في يوم زرع	٣٦٢/٢	حتى لا تكاد أن تظفر
٣٦٤/٢	خطب النبي ﷺ فقال: إن الله عز وجل خير	٢٨٥/٣	حتى يتمنى الأحياء الأموات
٤٥٠/٢	عبداً بين	١١٤/٢	الحجامة على الريق فيها شفاء وبركة
٩٢/٣	خلق الله التربة يوم السبت، وخلق	٤٥١/١	الحج عرفة
٨٨/٣	خلق الله الرحمة في مائة جزء	٨٤/٢	الحج مرة
١٨٣/٣	خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم	٨٤/٢	حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق
٢٦٥/٢	خلق الله كل إنسان من بني آدم على ستين	٢٣٢/١	حرمة نساء المجاهدين على القاعدين
٤٦٣/١	خمس يخ يخ سبحان الله	٢٨٣/٢	كحرمة أمهاتهم
٤١٣/١	خمس دعوات يستجاب لهن	٢١٦/١	حزقة حزقة، ترق عين بقة
٤٨٦/١	خمس صلوات افترضهن الله	١٨٤/٢	حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران
٤٨٧/٢	خمس كلهن فاسقة	١٨٤/٢	حضرت أبي حنن أصيب فأنثوا عليه
٧٢/٢	خياركم محاسنكم قضاء	٢٢٤/١	حقاً على المسلمين أن يغتسلوا يوم
٤٦٠/١	خير الدعاء دعاء يوم عرفة	٣٥٢/١	الجمعة
٣٣/٢	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٢٤١/٣	الحُمى من فور جهنم فأبردوها بالماء
٤٠٣/٢	خير الخيل الأدهم الأفرح الأرثم	٦٤/٢	الحمو الموت
٢٤/٣	خير نساء ركين الإبل	٢٩٥/١	حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض
٣/٢	خير نساؤها مريم وخير نساؤها خديجة	٨٩/٢	حي على أهل الوضوء
١٤٥/٢	خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة	١٨٩/٢	حي على الطهور المبارك والبركة
٥/٢	خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة	٢٢٤/١	حرف الخاء
٤٧٤/٢	الخيل معقود بنواصيها الخير الأجر	٤١٤/٢	الخازن الأمين الذي يعطي ما أمر به
٣١٩/١	* حرف الدال	١٦٠/٣	الخارج بالضم
١٢/٢	الدجال إن يخرج من غضبه	٢٨٥/٢	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهجرة فأتى
١٨٨/٣	دخلت العشر	٣٩٤/١	بوضوء
١٦٧/١	دخل رجل والنبي ﷺ متكئ بين	٢٠٣/٢	خرج علينا رسول الله ﷺ في إحدى
		٣٥٨/٢	الخطبة الطويلة
		١٩٧/٢	خرج رسول الله ﷺ في أضحي
			خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يديه كتابان

٢٥١/٢	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً	٢٢٣/٣	الصلاة أوّل ما فرضت ركعتان
٢٥٦/٢	طلقت امرأتي البتة	٢٢٧/٣	الصلاة جامعة
٥٠٧/٢	طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب		وصلاة الرجل في الجماعات تضعف على
٤٥٤/١	الطواف بالبيت مثل الصلاة	١١١/٢	على صلاته في بيته
	طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل	٥٠٩	
٦٩/٣	الله	١١٣/١	الصلاة في مسجد قباء كعمرة
	* حرف الظاء	٩/٢	صلاة الليل مثنى مثنى
٢٨١/٣	ظلم دون ظلم	٢٠٥/٢	الصلاة مثنى مثنى ، تشهد في كل
	* حرف العين	١٤١/١	الصلاة وما ملكت أيمانكم
٤٦٧/١	العائد في هَيْتِه كالعائد في قَيْتِه	١٣٨/٣	صلى بنا رسول الله ﷺ
٢١٢/١	عجبت للمؤمن ، إن الله تعالى لم يقض		صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح فقال:
٦٨/٣	العجماء جبار	٩٤/١	شاهد فلان؟
٣٥٤/٢	عدد رمل عالج	٣٢١	
٤٥٥/١	عذبت امرأة في هرة حبستها	١٧٧/١	صلى بنا النبي ﷺ ونحن أكثر ما كنا قط
١٦٨/١	عرضت عليّ أجور أمّتي حتّى القذاة	٣٢٤	
٣١٢/٢	عرضت عليّ أمّتي بأعمالها حسنة	٤٨٧/١	صلى رسول الله ﷺ صلاة الخوف بذى قراد
١٣٣/١	عرضت عليّ الجنة والنار أنفأ	١٨١/٢	صلّ في هذا الوادي المبارك
٢٦٦/٢	عرض عليّ ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً	٢١٥/٢	صلّوا كما رأيتموني أصليّ
	حديث التسييح:		الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة
٤١٩/١	عشر خصال	٢٢/٣	ورمضان إلى رمضان
٢٥٠/٣	عشر من الفطرة: قص الشارب	٤٨٢/١	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة
٢٠٩/٣	عَفْرَى حلقي	٣٢٦/١	صليت مع النبي ﷺ الظهر والمصر بمنى
	حديث هوازن وثقيف:		صنع رسول الله ﷺ شيئاً فترخص فيه
٣٨٨/١	... على بكرة أبيهم	٢١٥/٣	فتنزه عنه قوم
	حديث زكاة الفطر:		صنفان من أهل النار لم أرهما:
٤١٨/٢	على كل حرٍّ وعبد صاع	٤٥٥/٢	قوم معهم سياط
٤١٦/٢	على كل مسلم صدقة، قالوا: فإن لم يجد؟	٢٩/٣	الصوم لي وأنا أجزي به، يذر
٣٦٩/١	علّموا الصبي الصلاة ابن سبع	٤٦٨/٢	صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته
٣٨٤/١	على اليد ما أخذت حتى تؤدي	٤٥٨/١	صومي عن أمك
		٣١٩/١	صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر
		٣٣٥/١	ضرب لنا رسول الله ﷺ أمثالاً

٢٣٥/٣	فإن خلق رسول الله ﷺ كان القرآن	عليك السمع والطاعة في عسكريك ويسرك
٣١١/٢	فإن عاد كان حقاً على الله أن يسقيه	ومنشطك
٤٠٦/٢	فإن كانوا في القراءة سواء	العمرة إلى العمرة كفاة لما بينهما
٤٧/٣	فإن لم يكن له مال استسعى العبد	العبادة فوافق ناقة
	في ثمن رقبتة	
	فإن الله لم يضع داءً إلا وضع له	* حرف الغين
١٠٧/١	دواء غير داء واحد الهرم	الغار
٥/٣	فإن في إحدى جناحيه دواء والأخرى شفاء	الغزو غزوان
٢٧٧/٣	فإنك تعلم خائنة الأعين	غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات
٢٣٠/٣	فإن الله لا يمل حتى تملوا	غزوت مع رسول الله ﷺ ست غزوات
	فإن الله ملككم إياهم ولو شاء	حديث الغسل
٣٧٥/٢	لملكهم إياكم	٤٩
١٤٣/٣	فإنه رب مبلغ أسعد من سامع	٢٩٩/٢
٢٩٢/١	فأيما رجل من أمتي أدركته	٢٤٤/٢
	حديث الحديدية:	٦٦/٣
٤٤٦/١	فبايعته أول الناس	
٢٦٤/٣	فبما يشبه الولد	* حرف الفاء
	حديث الزبير:	٢٢٦/٢
٣٦١/١	فتلقاه رسول الله ﷺ كفة كفة	١٥٨/٢
٢٤٢/٢	فثلث للطعام	
١٠٩/١	فجاء ينفخ ثوبه ويقول أف وتف	٣٠١/١
٣٨٠/١	فجعل الرجل إذا لم يستطع أن يخرج أرسل	٢٦٣/٣
٢٨٤/١	فجعلن ينزعن حليهن وقلائدهن وقرطتهن	١٦٣/٣
١٣٢/٢	فجعل يعنق على بعيره والناس يضربون	
٢١١/١	فرايت الماء ينبع من تحت أصابعه	٢٥١/٣
	حديث شرح الصدر:	٣٤٤/١
	قوله: فرجعت بها أغدو بها رقة على	٣٦٩/٢
٩٢/١	الصغير ورحمة للكبير	
	حديث الأوعية:	١٠٨/١
١٢٢/١	فألرصاص والقارورة، قال: ما بأس بهما	١٣١/٣
١٨٥/٣	فرضت علي الصلاة ركعتين ركعتين	٧٧/١
		فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده
		... فإن جاء صاحبها وإلا استمتع بها

فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من

تمر

٥١/٢

فقال الذئب : هذا استنقذتها مني ،

٥٧/٣

فمن لها يوم السبع

حديث خبير :

٥/٢

فرض صدقة رمضان نصف صاع من بُر

٣٧٣/١

فقال رجل : يا رسول أو أهريقها

٢٩٠/٢

فرغ الله إلى كل عبد من خلقه من خمس

فقال رسول الله ﷺ : بينتك أنها بترك

حديث الشفاعة قوله :

١١٧/١

وإلا فيمينه

٧٣/٣

فرغ إليه الذراع

١٠٧/٢

فقال : سدناها عنك يا أمية فوالله

٢٦٣/٣

فازدادت عليهم كرامة

١٠٠/١

فقال عبدالله بن أبي : لا أحسن من هذا

فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت

حديث موت النبي ﷺ :

٧٥/١

في الجاهلية

١٦٢/٣

فقال عمر : أوانها في كتاب الله

٨٢/١

فشرخ سقف بيتي

٨٧/٢

فقال : فإن أحدنا رأى مع امرأته رجلاً

٤٨/٣

الفضة بالفضة وزناً بوزن

حديث المستحاضة :

حديث وفاة موسى :

١٥٧/٣

فقال لها : سأمرك بأمرين أيهما فعلت

٤٦٦/٢

فضع يدك على متن ثور فما توارت

٢٢٥/٣

فقال هذا مكان مرتك

فضل الصلاة بالسواك على الصلاة بغير

حديث المجامع :

٢٥/٣

سواك سبعين صلاة

٤٧١/٢

فقال : يا رسول الله : ما أحد أحوج مني

١١١/٢

ففضل الصلاة بالسواك على الصلاة

حديث سمرة بن جندب في صلاة الكسوف :

١٨٨/٣

بغير السواك

فقام بنا كأطول ما قام بنا في

٤٢٩/١

فضل الصلاة التي يُستاك لها على الصلاة

١٧٧/١

صلاة قط

٣١١/١

فعلقت الأعراب يسألونه

٩٩/٣

فقاضى رسول الله ﷺ بديتها على العاقلة

ففضت عرفاً وكأنما أنظر إلى الله

٢٢٦/٢

فقلت : حمى أو طاعوناً

٤٤٤/١

فرقاً

٢٩٤/١

فقلت : النجاء فقد قتل الله أبا رافع

٧٣

حديث بنين الكعبة :

حديث الرؤيا قوله :

فكان الرجل إذا هو أراد أن يدخلها

٢٧٨/١

فقال أبو بكر فلا عبرها

٢٦٩/١

يدعونه يرتقي حتى إذا كاد أن

١٠٩/١

فقال أف لك

٢٧٩/٣

الفكاهة مقودة إلى الأذى

١٨٨/٢

فقال بشير بن كعب : مكتوب في الحكمة

حديث دين والد جابر قوله :

٨٧/٢

فقلت : أجملهن امرأة

٣٠٥/١

فكلت ليس العجوة

حديث الضب :

١٦٥/١

فكنا نراه يمشي بين

٣٤٧/١

فقال امرأة الحضور

٢٦١/٣

فلا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن

٢٧٠/٢

فقلت أمها : أجليبيب إني

حديث الرقية بالفاتحة قوله :

حديث واقد قوله :	فلعمري لمن أكل برقية باطل لقد
فمرت به سبحاتان سود فنودي منهما	أكلت برقية حتى
١٤٧/٣	حديث الصدقة قوله :
٦٢/١	فلما جمع إليّ ماله لم أحب فيه إلّا
٣٢٣	ابنة مخاض
حديث الوضوء قوله :	فلما رأيته قال : قم يا نومان
٥٤/١	٩٥/١
فمسح برأسه	٣٤٤/١
٤١٥	حديث نكاح زينب :
٤٤٩/١	فلما رأيته عظمت في صدري حتى
فما اشتكيتها حتى الساعة	ما أستطيع
حديث الاستسقاء :	فلما سمع أبو بكر حسه ذهب ليتأخر
١٧٦/١	١٧٦/١
فمطرونا من جمعة إلى جمعة	٢٥٥/٣
فمكث طويلاً	٢٤/٣
٢٣٨/٢	فمن أحبهم فبحبي أحبهم
١١٥/٢	فناداني ملك الجبال يا محمد
١٨٧/٣	حديث الكسوف قوله :
فانصرف وقد أضت الشمس	٢٥٢/٣
٣٠٢/١	حديث المنام قوله :
فانطلقت إلى ثقب مثل التنور أعلاه	فلما نظر الجمل إلى رسول الله ﷺ أقبل
٣٧٨/١	نحوه
خصومة علي والعباس :	١٧٧/١
١٨٣/٢	١٥٤/١
فانطلقت معه حتى أدخل على عمر	حديث ابن مسعود :
٢٩٧/٢	١٨٣/٣
حديث إسلام أبي ذر :	فلما وضعت رجلي على مذمّر أبي جهل
١٠٤/٣	٨٨/٢
فانطلقنا حتى نزلنا على خال لنا	فلو كنت برميلة مصر لأريتكم
فنعم المرضعة وبثت الفاطمة	فما أنتم بأشد لي مناشدة في الحق
٦٢/٢	٣٣٦/٢
فنزّل بقوم لا يقرونا	قد تبين لكم
٤٩٩/٢	حديث الاستسقاء :
في النفس مائة من الإبل	فلما جمل يشير بيده إلى ناحية
٣٠٢/١	٣٨١/١
حديث الأعرابي الذي اخترط سيفه قوله :	السماء
فها هو ذا جالس	فما خفي عليكم من شأنه فليس يخفي
٢٤٧/٣	٥٦/٢
فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري	عليكم أن ربكم ليس بأعور
٢٧٨/٣	٢٢٦/١
فوالله لنزل رسول الله ﷺ إلى الصبح	فما رأيت أهل المدينة فرحوا
١٩٥/٢	حديث ماعز قوله :
فوالله ما أدري أحياً ذلك أم تألفاً	فما نلتما من عرض أخيكما أنفاً أشد
٢٠٢/٢	١٠٤/٣
فوالله ما الفقر أخشى عليكم	
٦١/١	
... فيأتي القبر فيراها كلاهما	

٣٥٤/١	قال رجل وراءه: ربنا لك الحمد حمداً	حديث سؤال القبر:
	قال رجل: يا رسول الله، إن لي ذوي	فيجلس في قبره غير فزع
٧٢/٢	أرحام	حديث الصوت:
١٠١/١	قال رويداً أيها الناس، عليكم بالسكينة	فيخرج كأطيب ريح المسك
٢٤٢/٢	قال: كلهم أعطيتهم كما أعطيته	حديث سؤال القبر:
٤٥٨/١	قال لبريرة: لوراجعتيه	فيراها كلاهما
	... قال: لم أعن النساء، قال:	٣٠٦
٣٩٩/٢	فأبوها إذن	في ساعة الجمعة وهي ما بين أن
	قال لي رسول الله ﷺ: أتزوجت؟ قلت: نعم	يجلس الإمام
٢٧٣/١	قال: أبكراً أم ثيباً؟	فيقول رجل: لو أن الله أعطاني مثل ما
	قال الله تعالى: يا ابن آدم أتى تعجزني	ما أعطي فلاناً
٢٣٩/١	وقد خلقتك من مثل هذه	في قوله تعالى: وفرش مرفوعة
١١٩/٣	قال لي النبي ﷺ يا أبا هريرة	في كل كبد رطبة أجر
	حديث مجالس الذكر:	٣٠/١
٤٧٣/٢	قالوا: لا أي رب	٤٩
	حديث الإسراء قوله:	٢٤/٢
١٣٧/١	قالوا مرحباً به وأهلاً	العشر
٦٦/٢	قالوا: يا رسول الله ما نقدر على شيء	فيتزل عيسى فيقول أميرهم: تعال
	قالوا: يا رسول الله: متى وجبت لك النبوة؟	صل لنا، فيقول: لا
٤٦٨/٢	قال: وآدم بين الروح والجسد	فينظر وجهه في خدها أصفى
٩٢/١	قال معبد: أي رسول الله يخشى عليّ شبهة	حديث جريج قوله:
	وقال موسى: يذرب علمني شيئاً	في وجوه الميامين
٣٥٤/٢	أذكرك به	حديث الجمعة:
	قال النبي ﷺ يوم بدر: من ينظر ما	في يوم الجمعة ساعة لا يسأل فيها
١٧٤/١	فعل أبو جهل؟ فانطلق ابن مسعود	عبد
٤٠٩/٢	قال: والله إن قلتها	* حرف القاف
٣٩٩/١	قال يهودي لصاحبه: اذهب بنا إلى هذا	قال: إني صائم، قال: وأي الصيام
	قام رسول الله ﷺ خطيباً فقال: يا أيها	تصوم؟
٢٢٢/١	الناس عدلت شهادة الزور إشراكاً بالله	قاتل الله اليهود، إن الله حرم شحومها
٤٨٩/١	قام رسول الله ﷺ يوماً يصلي	حملوه ثم باعوه
٤٢٠/٢	قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات	حديث الصوم:
		قالت: خيبة لك

٣٢٠/١	قلت أبايعك على الإسلام، فشرط علي	٢٨٢/١	قتل أبوهما معك يوم أحد
٨٧/٢	قلت: يا أبا عبد الرحمن أية ساعة؟		قتل مصعب بن عمير يوم أحد، فلم
	قلت: يا رسول الله ألا تستعملني؟	٣٤٩/١	يترك إلا نمره
٣٠٤/٢	فضرب بيده	٤٨/١	... قد بدلك الله به مقعداً في الجنة
	قلت: يا رسول الله إن ابني هذا ذاهب		سؤال القبر:
٢٥٩/٣	العقل فادع له	٩٨/١	قد علمنا إن كنت لمؤمناً
	قلت: يا رسول الله: إنك تصوم حتى لا	٣٤٩/١	قد كان من قبلكم ليمشطن بمشاط
٩٩/١	تكاد تنفطر	١٠١/١	قد كنت أنهاك عن حب يهود
٣١٨/٢	قلت: يا رسول الله سبقنا أصحاب الدثور		حديث أبي ذؤيب قوله:
١٠٣/١	قلت يا رسول الله: الصلاة، قال:	٢٨٢/٣	قدمت المدينة ولأهلها ضجيج بالبكاء
	الصلاة أمامك	٣٤٦/١	قدمت على رسول الله ﷺ سابع سبعة
٢٩٥/٢	قلت: يا رسول الله: الصلاة؟ قال:		حديث عمر بن ميمون:
	خير موضوع		قدم علينا معاذ بن جبل اليمن فسمعت
	حديث الفتنة	٢٨٦/١	تكبيره مع الفجر
٣٣٦/١	قلت: يا رسول الله الهدنة على		قدم علي من اليمن فقال له رسول الله
	دخن ما هي؟	٣١٩/٢	ﷺ بما أهملت
٣٠٥/٢	قلت: يا رسول الله ما آنية الحوض؟	٢١٢/١	قدم النبي ﷺ المدينة وأنا ابن عشر
٣٢٧/١	قلت: يا رسول الله: ما يذهب عني مذمة		قدم النبي ﷺ علي من اليمن فقال
	الرضاع	١٣٠/١	ﷺ بما أهملت
١٠٤/١	قلت: يا رسول الله: ولدت أم سليم:		قدم النبي ﷺ المدينة وهم يسلفون
	قال: الله أكبر	٤٥٨/١	في الثمار
٢٥٨/٢	قلت: يا نبي الله أرأيت الصيام؟	٢٢١/١	قراءة القرآن ألف درجة
	ماذا هو؟	٤٠٩/١	قرأ سورة النجم فسجد
٢٦٥/١	قلنا لا نكنيك أبا القاسم ولا كرامة		قسم النبي ﷺ بيننا تمرأ أصابني
١٠٤/١	قمت على باب الجنة فإذا عامة من	٨٧/٣	منه خمس
	دخلها المساكين	٣٠٤/١	قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شركة
٢١١/٢	قسم فاقضه		قضى رسول الله ﷺ في دية الخطأ عشرين
٣٠٧/١	قسم فصله	٨٨/٢	بنت مخاض
٤٦٧/١	قول أبي بكر: حسبك كذاك مناشدتك	٤٥١/١	قضى في امرأتين بغرة عبد أو أمة
١٦٣/١	قول أم حارثة لرسول الله ﷺ: قد عرفت		قضى النبي ﷺ بالعمري أنها لمن
	منزلة حارثة	٢٢٨/١	رهبت له

٣١١/٢	... كان حقاً على الله أن يغفر له	١٧٣/١	قول سراقة: يا نبي الله مرني بـم شئت
٢٥٦/٣	كان رجل يدخل على أزواج النبي ﷺ مخنث	٢٩٣/١	قول عمر: يا رسول الله أعليك أغار؟
٤٢٠/١	كان رسول الله ﷺ أجود الناس بالخير	٣١/٢	قول الملك في النوم لعبدالله بن عمر: لن ترع
٢٢٥/١	كان رسول الله ﷺ إذا أقبل من سفر قال:	٦٥/٣	قوله ﷺ لليهود: إني سائلكم عن شيء فهل أنتم صادقون
٢٩٧/١	كان رسول الله ﷺ في سفر فهبت ريح شديدة	١٦٣/١	قوموا إلى جنة عرضها السماوات والأرض
٢٣٧/٣	كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها يخرج من آخر الليل إلى البقيع	١٢٣/١	قوموا فلاصل لكم
١٧٨/٣	كان رسول الله ﷺ وهو شاكى	١٤٠/١	قوموا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا
٤٦٠/١	كان رسول الله ﷺ يجمع بين صلاتي		
١٧/٣	كان رسول الله ﷺ يسكت بين التكبير والقراءة		
٩/٢	كان رسول الله ﷺ يصلي من الليل مثني مثني	٢٦٨/١	كاد الحسد يغلب القدر، وكاد الفقر يكون كفراً
٨٤/١	كان رسول الله ﷺ يعلمنا إذا أصبحنا: . أصبحنا على فطرة الإسلام		حديث ابن أبي مليكة
٢٣٨/٣	كان صداه ﷺ لأزواجه ثنتي عشرة أوقية ونش	٢٨٥/٣	كاد الخيران يهلكا
٣٦٩/١	كان الصاع على عهد رسول الله ﷺ مد وثلاث حديث القاسم بن محمد	٢٣٢/٢	كأغزر ما كنت
		٢٠٨/١	كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالأ
		١١٩/٣	كان إبراهيم أول الناس ضيف
		٢٥١/٣	كان إذا خرج من الخلاء قال: غفرانك
		١١٦/٣	كان إذا دخل في الصلاة رفع يديه مدا
		٢٣٩/٢	كان إذا ذهب المذهب أبعده
٢٨٥/٣	كان في بريرة ثلاث سنين، أرادت عائشة أن تشتريها، فتعتقها	٢١٧/٣	كان إذا سمع المؤذن يتشهد
٤١٣/٢	كان كثيراً ما يرفع رأسه	٢٤٩/٣	كان إذا اشتكى إنسان الشيء منه أو كانت به قرحة .
١٤١/١	كان لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيت	٢٤٤/٣	كان إذا اشتكى نفث على نفسه
٢٥٧/٣	كان لا يرقد فيستيقظ إلا تسوَّك	٢٦٥/٢	كان إذا فرغ من طعامه قال: الحمد لله
٢٥٦/١	كان للنبي ﷺ خطبتان يجلس بينهما	٢٢٩/١	كان أول ما قدم المدينة
١٨٩/٢	كان الله ولم يكن شيء قبله	١١٦/١	كان بيني وبين رجل خصومة
٤٢/٢	كان المسلمون حين قدموا المدينة	٣٩٠/١	كان فينا المرأة تجعل على أربعاء
٢٥٣/٢	كان ماعز بن مالك في حجر أبي فأصاب فأصاب جارية من الحي فقال له أبي	١٨٠/٣	كانت ضجعة رسول الله ﷺ أدما
		١٠٣/٢	كانت لي بثر في أرش ابن عم لي
		٣٧١/١	كان جدار المسجد عند المدينة

حديث الرؤيا

- كان مما يقول لأصحابه : من رأى منكم رؤيا
كان الناس في عهد النبي ﷺ يتبايعون الثمار
كان الناس يصلون مع النبي ﷺ وهم عاقدي أزرهم
كانت بالدنيا لم تكن وبالآخرة لم تنزل
كان النبي ﷺ إذا نزل جبريل بالوحي ، فكان مما يحرك به
كان النبي ﷺ يخرج يوم الفطر والأضحى
كان النبي ﷺ لا يصلي بعد الجمعة
كان النبي ﷺ يصلي في نعليه كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان
كأنني به أسود أفحج يقلعها
كان هذا يوماً الطعام فيه كربه كانوا على أنقى قلب رجل واحد
كانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشفق
كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نار
كان يأمر بصيام أيام البيض
كان يأمرنا إذا كنا سفرأ أن لا ننزع خفافنا
كان يأمرني أن أصوم ثلاثة أيام
كان يأمرني فأترز
كان يدخل الخلاء
كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس
كان يعجبه التيمن في تنعله وترحله
كان يغتسل من أربع

- ٤٧١/١
٣٦٧/١
٣٨٩/١
٤٩/١
٤٧٦
٤٧١/١
٣٣٩/٢
٣٩/٢
١٣٧/١
٢٥٢/٢
٤٧٥/١
٣٢٩/٢
٣٠٣/٢
١٨٤/٣
٢٤٦/٣
٢٠٧/٢
٣٩٨/١
٢٧٠/٣
٢٠٤/٣
١٣٥/١
٢١٧/٣
١٦٦/٣
٢٥٨/٣

حديث الغسل قوله

- كان يكفي من هو أوفى منك شعراً وخير منك
كان يكون على الصوم من رمضان كآين تقرأ سورة الأحزاب أو كآين تعدها
كبرت خيانة أن تحدث أخاك
كتاب الله القصاص
كتب لي النبي ﷺ : هذا ما اشتري العداء بن خالد من محمد رسول الله ﷺ
كخ كخ أما شعرت أننا لا نأكل الصدقة
حديث علي
كذبتك الحارقة
حديث عمر
كذب عليك العسل
كذب عليكم الحج ، كذب عليكم العمرة
كفى إثمأ أن تجسس عن تملك قوته
كفى بالمرء كذبأ أن يحدث بكل ما سمع
كل أمتي معافى إلا المجاهرون
كل أهل الجنة يرى مقعده من النار
حديث ابن عباس
... كل حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور، قال : فنعم إذن
كل دم يفوح مسكأ
كل الذنوب يغفر الله منها ما شاء
كل سلامي من الناس عليه صدقة
كل شيء بقدر حتى العجز والكيس

- ٣٦٠/١
٢٤٠/٣
٨٤/١
٤٤٤/١
١٦٥/١
١٢٤/٢
١٣٩/٣
٢٨٧/٣
٢٨٧/٣
٢٨٦/٣
٦٩/٢
٥١/٣
٣٢٣/٢
١٠٨/٣
٣٩٩/٢
٣٠٣/١
٢٨٠/٢
٦٠/٣
٢٢/٢

١٢٣/٣	كنا قعوداً حول النبي ﷺ	٤٧٢/٢	كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة
	كنا مع النبي ﷺ في مسير فنفدت	٤٤/٣	كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله
١٢٣/٣	أزواد القوم	٣٠٣/١	كل مولود يولد على الفطرة
٤٤٥/١	كنا نصلي المغرب مع رسول الله ﷺ	٣٠/٣	
٢١٣/٣	كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر	٤٤١/١	كل ما شئت واشرب ما شئت ما أخطأتك اثنتان
٤٦٣/٢	كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم	٤٦٠/١	كل ما شئت والبس ما شئت
٣٠٠/٢	كيف أنت وأئمة من بعدي يستأثرون	٥٠/١	كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان
٣٦٣/١	كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن	٤٣٨/٢	كلوا لحم الصيد وأنتم حرم ما لم تصيدوه
١٨٠/٢	كيف بك إذا خرجت	٢٧٧/١	
٣٠٢/٢	كيف بك إذا كانت عليك أمراء يميئون الصلاة		حديث الأضاحي
٢٤٣/٣	كيف تجدك	٣٥٩/٢	كلوا وادخروا واتتجروا
٢٢٠/١	كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت	٢٧٩/٢	كما تكونوا يولى عليكم
٣٨٧/١	كيف تقول في الضب؟ فقال: أمة	٤٤٤/١	الكفاءة من المن
١٤٤/٣	كيف رأيتم كرامة إخوانكم لكم، وضيافتهم	٣٨٩/١	كنت أسحر في أهلي ثم تكون سرعة
١٢٧/٢	كيف وقد قيل	٣٥٣/١	كنت أخدم رسول الله ﷺ نهاري أجمع
٢٠٦/٣	كيف يأتيك الوحي	٢٣٧/٣	كنت أدخل البيت فأضع ثوبي
٢٩١/٢	كيف يستخدمه وهو لا يحل له حرف اللام	٢٠٣/٣	كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد
١٥٨/٣	لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت	٢٤٨	كنت أغتسل أنا والنبي من إناء واحد ومن قدح يقال له الغرف
٤١١/٢	لا أحد أصبر على أذى يسمعه من الله	٢٠٧/٣	كنت أنت تجيء به
١١١/١	لا ألفين أحدمك متكئاً على أريكة	٥١/٢	كنت في الوفد من عبد القيس فنهاهم
١١٢/١	لا ألفين أحدمك يحيي يوم القيامة على رقبته بعير	٣٠٩/١	كنت مخاصراً النبي ﷺ يوماً إلى منزله فسمعتة
٣٢٤/١	لا تأيسا من الرزق ما تهزرت رؤوسكما	٣٠٤/٢	كن في الدنيا كأنك غريب
٢٢٨/٢	لا تجلس حتى يقبل قضاء الله ورسوله	٣٢/٢	
٥٩/٣	لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام ولا يوم الجمعة بصيام		حديث البراء
		٤٧١/١	كنا إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ

٢٣٥/٢	لا تحلفوا في المسألة، فوالله لا يسألني أحد منكم شيئاً	٢٧٤/٣	لا تحد امرأة على ميت فوق ثلاث
١٥٩/٢	لا تلعنوه فوالله ما علمت أنه يحب الله ورسوله	١٥٦/٣	لا نحصي فيحصي الله عليك، ولا توعي لا تحقرن من المعروف شيئاً
٤٦٩/١	لا تمار أخاك ولا تمازحه	٢٠٧/١	لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
٢٠٦/١	لا تمنع المرأة زوجها وإن كانت على ظهر قتب	٤٦٣/٢	لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا
١٩/٢	لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه	٨٤	أن تكونوا باكين
٢٤٥/١	لا حلیم إلا ذو عشرة ولا حكم إلا ذو تجربة	٤٣	لا تدعوا على أنفسكم ولا على أولادكم
٢٤٥/١	لا حمی إلا الله ولرسوله	٢٦٧/١	لا تذهب الدنيا حتى تكون للكعب ابن الكعب
٤٠١	لا حول ولا قوة إلا بالله كنف من كنوز الجنة	٣١٣/١	لا ترجعوا بعدي كفاراً
٤٤٥/٢	لا دريت ولا تليت	١٢٢/١	لا تزال جهنم تقول هل من مزيد
٢٩/٢	لا صاعاً تمر بصاع، ولا صاعاً حنطة	١٨٥/٢	لا تشتروا وإن بدرهم
٤٠٣/١	لا صام من صام الأبد	٥١٩/٢	لا تُشد الرحال
٦٣/٢	لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب	١٧٣/١	لا تشدوا على أنفسكم
٢٤٥/١	لا صلاة بعد الإقامة إلا المكتوبة	٣٣١/١	لا تشربوا في آنية الذهب والفضة
٥١/٣	لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد	١٧٥/١	لا تشرف يصيبك سهم
٢٣/٣	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب	٢٣١/٢	لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت أو حرقت
٤٠٨/١	لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك	١١٩/٣	لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب
٢٠٨/٢	لا عدوى ولا طيرة	٥/٣	لا تصروا الإبل
١٢٧/١	لا عرفن ما جاء الله رجل ببقرة لها خوار	٨٦/٣	لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد إلا بإذنه
٢٨٨/٢	لأنا بهم أو ببعضهم أوثق مني بكم	٢٠٧/١	لا تغيره وإن أعطاكه بدرهم
٨٦/٣	لا نكاح إلا بولي	٤٦١/٢	لا تقل لو فإن لوفتح عمل الشيطان
٢٤٥/١	لأن يلج أحدكم يمينه في أهله أثم	٤٩٥/٢	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز
١١٨/٣	لا هجرة ولكن جهاد	٣٢٨/١	لا تقوم الساعة حتى ترون عشر آيات
٤٦٥/١	لاها الله إذن لا يعمد	٢١/٣	لا تقوم الساعة حتى يكثرفيكم المال
٤٧/١	لاها الله إذن لا يعمد	٣٢٩/١	لا تقوم الساعة حتى يكون أزهذ الناس
٥١، ٥٠	لاها الله إذن لا يعمد	١٨١/١	لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله
٣٨٨/٢	لاها الله إذن لا يعمد	٣٣٤/١	لا تكونوا إمعة
		٥١/٢	لا تلبسوا القصص ولا العمائم

١٣٤/٢	لا يحل للخليفة من مال الله إلا قصعتان	٢٥٠/٢	لا وتران في ليلة
٥٠٣/٢	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٢٨٣/٣	لا ولكن انحراها إياها
	تحذ	٣٢٨/٢	لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده
٥٠٤/٢	لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها		أشرمه
٣٤٤/٢	لا يخرج الرجلان بضربان الغائط	١٣٤/١	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه
٤٥٩/١	لا يخلون رجل بامرأة	١٥٢/١	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه
٤٦٨		٤٩/٣	لا يؤمن العبد بالإيمان كله حتى
٣٨٣/٢	لا يدخل الملائكة بيتاً فيه كلب		يترك الكذب
٤٤٥/١	لا يرون أن بعثاً كانوا بعد الموت	١٤٩/٢	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع
٢٥٥/١	لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة	٢٧٦/١	لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر
٥٦/١	لا يزال الناس يتساءلون حتى يقولون	٧٩/٣	لا يبيع بعضكم على بيع بعض
٣٦/٣	هذا الله	٤٣٤/٢	لا يبقى باب في المسجد إلا سد إلا باب
١١/٣	لا يزني الزاني وهو يزني وهو مؤمن	٢٤٠/٢	لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا وبر
٢١٩		١٢٧/٢	لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين
٥٠/١	... لا يسمع بي أحد من هذه الأمة	١٤/٣	لا يولن أحدكم في الماء الدائم
	يهودي أو نصراني	١٣٠/٣	لا يبيع أحدكم على بيع أخيه
٤٣٤/٢	لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء	٣٣/٢	لا يتحرى أحدكم فيصلبي عند طلوع الشمس
٥٣/١	لا يشكر الله من لا يشكر الناس	٣٨٢/١	لا يتعاطى أحدكم أسير أخيه فيقتله
١١٥		٦٩/٣	لا يتمنى أحدكم الموت إماماً محسناً
٤٥٤/٢	لا يشير أحدكم إلى أخيه بالسلاح		فلعله يزداد
	فإنه لا يدري	١٨٠/١	لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به
٢٢/٣	لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا يوماً	٧٢/٢	لا يتوارث أهل ملتين شتى
	قبله	٤٣٣/٢	لا يتوضأ أحد فيحسن وضوءه، ويسبغه ثم
٤٣٤/٢	لا يصوم عبد يوماً في سبيل الله إلا باعد		يأتي ...
	الله بذلك اليوم	١٢٢/٢	لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ويصلي الصلاة
١٨٦/٣	لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها		إلا غفر له
١٥/٣	لا يضرب أحدكم امرأته ضرب الأمة ثم	١٠٦/٢	لا يجعل أحدكم للشيطان شيئاً من صلاته
	يضاجعها	٢٤٩/٣	لا يجوز شهادة خائن ولا خائنة
٨٤/٣	لا يفترق البيعان إلا عن تراض	٢٧١/٣	لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء
١٨/٣	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث	١٠٩/٢	لا يحل دم امرئ مسلم شهد أن لا
٣٤/٢	لا يقبل صلاة بغير طهور		إله إلا الله

٤٠٧/١	لقد أعطاني الله حتى لو أطعمت	٢٢١/٢	لا يقتل رجل من قريش بعد العام
٢٦٦/١	لقد جشتم بها بيضاء نفية	٢٠٣/٢	لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مختار
١٢٦/١	لقد رأيت لكم الآن منذ صليت الجنة والنار	١٠٥/٢	لا يكتب عبد مالا حراماً فيتصدق به
٢٣١/٣	لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ وما لنا طعام إلا الأسودان	٤٣٣/٢	لا يكد أهل المدينة أحد إلا انماع
٢٣٤/٣	لقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله ﷺ وما لنا طعام ورق الحبله	٢٦/٣	لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين
١٢٩/٣	لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي	١٣٩/٣	لا يمشي أحدكم في نعل واحد، لينعلهما جميعاً
٢٣٤/٣	لقد رأيتني مع رسول الله ﷺ وإني لأربط على بطني من الجوع	١٠٤/٢	لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره
١٠٠/٣	لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد	٥١٥/٢	لا يموت لإحداكن ثلاثة من الولد فتحتسبه إلا دخلت الجنة
٢٣٠/٣	لكل يوم كان يأتي علي النبي ﷺ	٢٣٥/٢	لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد فيلج النار
٢٥٠/١	لقي الله وهو عليه غضبان	٥١١	لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله
١٧٢/١	لكل نبي أمين، وإن أميننا أيتها الأمة - أبو عبيدة	٢٦٦/١	لا ينقش أحد على نقش خاتمي
١٢٩/٣	لكل نبي دعوة مستجابة	٥١/٢	ليبك إن الحمد لك
٥١٦/٢	للصائم فرحتان يفرحهما	٤٥/٢	ليبك حقاً حقاً تعبداً ورقاً
٤٠٧/٢	لله أقدر عليك منك عليه	٢١٦/١	ليبك عمرة وحجاً
١٤٨/٢	للمسلم على المسلم ست خصال	١٣٦/١	ليبك وسعديك
١٦٠/٣	لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين	٤٥/٢	لتأتين على أمي كما أتى على بني إسرائيل
٢٢٨/١	لما توفي إبراهيم، قال رسول الله ﷺ: إن له مرضعاً في الجنة	٧٠/٢	لتتبعن سنن الذين من قبلكم شبراً بشبر
١٤٥/١	لما ثقل برسول الله ﷺ جعل يتغشاه الكرب	٣٤٥/٢	لتخرجن الكتاب، أو لتلقين الثياب
٤٦٧/٢	لما خلق الله آدم مسح ظهره	١٥٢/٢	لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة
٤٦٢/٢	لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح	٤٣٧/٢	لتنقضن عرى الإسلام عروة عروة
١٤٥/١	لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أتاه المهاجرون فقالوا: يا رسول الله، ما رأينا قوماً أبذل من كثير	٢٦٤/٢	لخلوف فم الصائم
		٢٣٦/٣	لعل الحياة ستطول بك
		٣٥٩/١	لعل نزعها عرق
		١٧١/١	لعمركم إلهك
		٢١٤/٢	لعم رسول الله ﷺ زوارات القبور
		٣٤٤/١	لغدوة في سبيل الله أو روحه
		١٣٦/١	لقد أخفت الله وما يخاف أحدأ
		١٦٩/١	لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطها
		٢٥٦/٣	

٨/٣	لو كان لي مثل أحد ذهباً ما يسرني	٣٤٢/٢	لما كان عند مغربان الشمس
٢٦٦/١	لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي	٨٦/١	لما كان يوم الفتح قال رجل : لا قریش بعد اليوم
٢٠/٣	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم	٦٩/٢	لما كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ
٥٣/١	لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله	٢٩٠	لما نزلت : ﴿وأذر عشيرتك الأقربين﴾
٢٩٠		٧/٢	صعد على الصفا
٤١٨/٢	لولا أن يأتروا عليّ الكذب لكذبت	١٠٤/١	لم يأتني جبريل منذ ثلاث
١٠٨/٣	لولا تعيرني قريش	١٧٩/٢	لم يصبه البلاء كائناً ما كان
١٧٢/٣	لولا قومك حديث عهدهم بكفر	١٦٣/١	لم يصدق من الأنبياء ما صدقت
٢٨٦/٢	لو يعلم المار بين يدي المصلي	٢١٦/٣	لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد تعاهداً
١١٥/٣	لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول	١٤٧/٢	لم يكن يحجزه عن القرآن شيء ليس الجنابة
٢٤٣/٣	ليأتين على القاضي العدل يوم القيامة	٣٦٤/٢	لن ترع
١٣٠/١	ليأتين على الناس زمان لا يبالي المرء	١٣٩/٣	لن ينجي أحدكم عمله، قالوا: ولا أنت يا رسول الله
٧٩/٣	ليأتين على الناس زمان لا يبقى أحد	٣٢٧/٢	لهذا عند الله أخير يوم القيامة
٢٩٧/٢	ليت شعري متى تخرج نار من اليمن	١٢٩/٢	لهو أشد ثقلتاً من المخاض في العقل
٥٢/٣	ليختصمن كل شيء يوم القيامة	٧٤/٣	لو أخذت الخمر غوت أمتك
٣٩٢/١	ليدخلن الجنة من أمتي سبعون	١٨٤/٣	لو أخذتم إهابها فذبغتموه
٣٩٣/١	ليرد على أقوام أعرفهم ويعرفوني	٢٨٢	
١٦٢/٢	ليس بي إياكم أيها الرهط	٤٣٩/١	لو أن ما يقل ظفر مما في الجنة
٧١/٣	ليس شيء أكرم على الله من الدعاء	٢٧٠/١	لوبعت من أخيك تمراً، فأصابته جائحة فلا يحل لك
٥٩/٣	ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر	١٤٧/١	لو خرجتم إلى ذود لنا فشربتم
٢٠٣/١	ليس في الخضروات صدقة	١٧٣/٢	لوددت أن كل شيء عملناه بعده
٣٤٨/٢	ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة	٥٤/١	لو سمعه الإنسان لصعق
٣٣٢/٢	ليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة	٢٩٠	
٢٦٣/١	ليس البر الصيام في السفر	١٧٢/٢	لو غيرك قالها يا أبا عبيدة
٢٠٢/٢	ليس لعرق ظالم حق	٤٥٩/١	لو كان لابن آدم واديان
	ليس من أحد يقع الطاعون فيمكث في		
٢٣٤/٣	بلده صابراً محتسباً		
٣٥١/١	ليس من أصحابي أحد إلا ولو شئت لأخذت		
	عليه ليس أبا الدرداء		
٢١٢/٢	ليس من امبرامصيام في سفر (امض)		
١٨٣/٣			

٤٥٠/١	ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم	٤٣٥/٢	ليس منكم أحد إلا وقد وكل به قرين
٢٥٢/١	ما أنتم في سواكم من الأمم إلا كالشعرة البيضاء	٤٦٣/٢	ليس من الإنسان شيء لا يبلى
١٢٢/٣	ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق	١٢٨/٢	ليس من اللهب إلا ثلاث : تأديب الرجل فرسه وملاعبته
٣٤٩/١	ما أنفق المؤمن من نفقة إلا أجر	٤٦/١	ليصل أحدكم نشاطه
٣٥٠/١	ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا	٤٣١	
٤٣٢/٢	ما أيس الشيطان من بني آدم إلا آتاهم من قبل النساء	٢١٥	
٤٣٤/٢	ما بعث الله نبي ولا استخلف خليفة إلا كانت	٩٨/٢	لينني منكم أولو الأحلام والنهي
٤١٩/١	ماتت شاة لسودة فقالت : يا رسول الله ماتت فلانة	٤٨٣/١	لينهين أقوام عن ودعهم الجماعات
١٣٤/٢	مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين	٣٥٠/١	ليهلكن ثم لا يكون قيصر
٣٥٦/١	ما تعدون أهل بدر فيكم		حرف الميم
٣٠٨/١	ما تعدون الشهادة؟ قالوا: قتل في سبيل الله	١٠٩/٢	المؤمن مألّف
١٣٠/٢	ما جاء بكم؟ قالوا: صحبتك رسول الله	١٨٥/١	المؤمنون تنكافأ دماؤهم
٢١٧/٢	ما جاء بك يا عمرو أحدباً على قومك	١٨٥/١	المؤمنون هينون لينون كالجمال الأنف
٤٣٥/٢	ما جاءني جبريل قط إلا أمرني بالسواك	٢٨٢/٣	
٥٢/٢	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه	٧٤/٢	ما أبالي ما أتيت إن أنا شربت تريباً
٢١١/٢	ما ذئبان جاتعان أرسلنا في غنم بأفسد لهما	١٨٥/٢	ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية
٢٣٤/٣	ما رأيت أحداً ألوجع عليه أشد من رسول الله ﷺ	٣٢٦/٢	ما أحب أن لي ذاك عندي ذهباً
٢٧٧/١	ما رأيت كالיום ريحاً أطيب	٣٢٤/٢	ما أحب أن يكون لي مثل أحداً ذهباً
١٣٤/٣	ما رأيت مثل النار نام لها ربها	٣٢٤/٢	ما أحب أنه يحول لي ذهباً
١٢٢/٢	ما رأيت منظرأ قط إلا والقبر أفضع منه	٢٥٦/٢	ما أحسننا منه شيئاً حتى الساعة
٢٤٧/٣	ما رأيت النبي ﷺ مستجمعاً ضاحكاً	١٠١/٣	ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة
٤٥٧/١	ما رأيت النبي ﷺ يتحرى صيام	٢٥٨/٢	ما أذن الله لعبد في شيء أفضل من ركعتين
		٤٣/٣	ما أسفل الكعبين من الإزار ففي النار
		٣٧٠/٢	الماء طهور
		٣٢١/٢	ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء
		١٥٦/١	ما أعددت لها من كبير عمل صلاة ولا صوم
		١٦٢/٣	ما أكثر ما تذكرها حمراء الشدقين
		٢٤٠/٢	ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده

٢٣/٢	ما من أيام أحب إليّ الله فيها الصوم من أيام العشر	١٤٥/٣	ما رؤى الشيطان يوماً هو فيه أصغر
٢٣/٢	ما من أيام أعظم عند الله ولا أحب	٢١٧/١	ما رياض الجنة؟ قال: حلق الذكر
١١/٣	ما من أيام العمل أحب إلى الله أن يتعبد له	١٢٥/١	ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة
٥٣/٣	ما من بني آدم مولود إلا يسمه الشيطان	٣٢٩/١	ما صليت ولو مت مت على غير الفطرة
٢٩٥/٢	ما من ثلاثة من قرية لا يؤذّن ولا تقام فيها الصلاة	٢٦٤/٢	ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه
١٠٩/٢	ما من حاكم يحكم بين المسلمين	٢٩٤/٢	ما طلعت شمس ولا غربت إلا وبجنبها ملكان
٣٣٠/٢	ما من رجل يخرج من بيته متطهراً فيصلي	٢٥٤/٢	ما على أحدكم إن وجد أن يتخذ ثوبين
٢٦١/٢	ما من رجل يلي عشرة فما فوق ذلك إلا أتى .	٤٠٦/١	ما على الأرض من نفس تموت لها عند الله خير، تحب أن ترجع
٣٢٦/٢	ما من رجل يموت فيترك غنماً أو إبلاً	١٣٨/٢	ما عندنا من كتاب نقرؤه إلا كتاب الله
١٤٨/٣	ما من شيء لم أكن أريته إلا رأيت	٢٥٨/٣	ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة
٣٦٨/١	ما من شيء يصيب المؤمن	٢٩٦/١	ما كان عند هذا ما يسكن به
١٧٧/١	ما من صاحب إبل لا يفعل حقها إلا جاءت	٥٢/٣	ما لعبيد المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيّه
١٠٩/٣	ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي	٤٩٥/٢	ما لقيت من عقرب لدغتي البارحة
٨٩/٢	ما من عبد لا يؤدي زكاة ماله	٤٣٤/٢	ما لقيك الشيطان قط سالكاً فجأً إلا سلك . . .
٤٥٩/١	ما من عبد مؤمن إلا وله	٢٣١/١	مالك
٤٣٥/٢	ما من عبد مؤمن تصدق بصدقة من طيب إلا وهو	٢٥٨/٣	مالك شعثاً رأسك
١٣/٢	ما من عبد يخرج من بيته إلى غدو	٤٣٥/١	مالك عن فلان
٢٣٧/٢	ما من عبد يسترعيه الله رعيته فلم يحفظها	٣٢١/٢	ما للشياطين من سلاح أبلغ في الصالحين من النساء
٥١٣/٢	ما من عبد يقول باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء فيضره	١٠٧/٢	مالي وللدنيا
١٨٥/١	المؤمن غير كريم	١٤١/١	ما من أحد يوم القيامة غني أو فقير . .
٩٤/٢	ما منكم من أحد إلا قد وكل به قرينه	٢٣/٣	ما من أصحاب النبي ﷺ أحد أكثر حديثاً عنه مني
١٤٤/٢	ما منكم من أحد، ما من نفس منقوسة	٢٦٤/٢	ما من أمتي أحد إلا وأنا أعرفه يوم القيامة
١٧٤/٢	ما منكم من أحد يتوضأ	٤٣٥	ما من أمير عشرة إلا يتوبى به يوم القيامة مغلولاً
٣٣١/٢	ما منكم امرأة تقدم ثلاثة	٤٣٣/٢	
٤٣٤/٢	ما منكم امرأة لها ثلاثة من الولد		

٣٤٨/٢	ما يكون عندي فلن أدخره عنكم	١٢١/٢	ما من مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها إلاً
٤٧٩/٢	متى يراك الناس قد تخلفت وأنت سيد أهل الوادي تخلفوا	٤٣٥/٢	ما من مسلم سلم عليّ إلاً أو ردّ الله عليّ روي
٤١٥/٢	مثل القلب كرشة ملقاة بأرض فلاة	١٢٨/٢	ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه، ثم يقوم
٣٣٢/١	مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له	٤٣٤/٢	ما من مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة
٣١٧/٢		١٥٦/١	ما من مسلم يغرس غرساً أو يزرع زرعاً
٤١٥/٢	مثل المسلمين واليهود والنصارى	١٥٨/١	ما من مسلم يموت له ثلاثة من ولده
١٤/٢	مثل المنافقين مثل الشاه العائرة		لم يبلغوا الحنث
٣٧٩/١	مثل المهجر كالذي يُهدي بُدنة	٣١٣/٢	ما من مسلم يتفق من مال له وزوجين إلى أن . . .
١٦/٢	مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً	٢٣٢/٢	ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثة إلاً
٩١/١	مثلي في النبيين كمثل رجل بنى داراً فأحسنها	٢٤٢/٣	ما من مصيبة تصيب المسلم إلاً كفر الله بها
٤٧٥/٢	مثلي كمثل رجل استوفد ناراً	٣٥١/١	ما من الناس أحد إلاً أخطأ أو همّ
٤٣٩/١	المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون	٣٨٢/٢	ما من الناس أحد أمنّ علينا في صحبتته
١٣٤/٣	المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل	٨٨/٢	ما من نبي بعثه الله في أمة إلاً . . .
٩/٣	المرء مجزي بعمله إن خيراً فخير وإن شراً فشر	٩١/٣	ما من نبي من الأنبياء إلاً أعطي ما مثله آمن عليه البشر
٣٨٧/١	مر ببنك فليقلّموا أظافرهم	١١٢/٢	ما من نفس مسلمة يقبضها ربها تحب أن ترجع إليكم
٤٥٢/١	مرحباً بالوفد غير خزايا	٣٢/٣	ما من مولود إلاً يولد على الفطرة
١٨٢/٢	مر بجنّاة فأثني عليها خيراً	١٨٠/٣	ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه
٤٠١/٢	مرت جنازة فقال رسول الله ﷺ : مستريح ومستراح منه	٣٣/٣	ما من يوم يصبح العباد إلاً ملكان ينزلان
٤٨/٣	مر رجل بجذل شوك، فقال : لأميطن	٧١/٣	ما نقصت صدقة من مال
٣٧١/١	مر رسول الله ﷺ بحائط من حيطان	١٨٢/٢	ما هو إلاً أن رأيت الله شرح
٢١٨/١	مر على امرأة وهي تبكي على قبر فقال لها :	٢٠٥/٣	ما يبكيك يا هتاه
٢١٢/١	مر على النبي ﷺ ببُدنة فقال : أركبها؟ قالوا : إنها بُدنة، قال : إن	٤٦٤/٢	ما يرون أصحاب الجنة
١٨٤/١	مر النبي ﷺ بجنّاة فأنثوا عليها	٣٢٦/٢	ما يسرني أن عندي مثل أحد ذهباً
		١٢/٣	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب
		٤٣٤/٢	ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب

٨٨/٣	من أشد أمتي لي حبا ناس يكونون بغدي	١٢٤/١	مر النبي ﷺ بشمرة مسقوطة
٤٦٤/١	من أصبح مطيعاً لله	٤٨٢/٢	مروا أبا بكر فليصلي بالناس
٥٠٠/٢	من أصبح منكم اليوم صائماً؟ قال أبو بكر: أنا	٧٦/٢	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع
١٢١/٣	من اضطجع مضجعاً لم يذكر الله فيه كان ترة	٤٦٣/١	المسألة أن ترفع يديك حذو منكبيك
١٠٨/٣	من أطاعني فقد أطاع الله، ومن يعصيني فقد عصى الله	١٢٨/٣	المستبان ما قالوا فعلى البادية
١٤٠/٣	من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضوه عضواً	٩٩/٣	المسلم من سلم الناس من لسانه ويده
١٤٠/١	من أعتق شركاً له في مملوك	٢٩٠/١	معاذ الله أن يتحدث الناس
٢٣٩/٣	من أعمار أرضاً ليست لأحد فهو أحق	٢١٣/٢	معقبات لا يخيب قاتلهن وبر كل
٧٩/٣	من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له	٢٢٤/٢	مفاتيح الجنة شهادة أن لا إله إلا الله
٦٨/٣	من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة	٢٤٥/٣	الملائكة تحدث في العنان الأمر يكون في الأرض
٢٧٢/٣	من أفر الفري أن يرى عينيه ما لم تر	٢٢٥/٢	مليء جناهاً
٤٩٧/٢	من أفطر يوماً من رمضان في غير رخصة رخصها	٤٦١/١	ما العمل في أيام أفضل
٢٦١/٢	من اقتطع حق امرئ مسلم	٤٥/٣	من آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته
٥٧/٢	من اقتنى كلباً ليس بكلب ماشية أو ضارية	١٧٤/١	من أجود جوداً
٣٠٧/١	من أكل من هذه الشجرة فلا يغشانا	٢٣٦/٢	من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً
٤٨١/٢	من أنفق زوجين في سبيل الله	٤١٣/٢	من أحب دنياه أضرب آخرته
٦٣/٢	من أوى إلى فراشه طاهراً	٤٠٧/١	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
٢٠٨/١	من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة	٨٠/٣	من أخذ أموال الناس يريد أداءها
١٣٧/٣	من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة	٣٣٥/١	أذاها الله عنه
٢٢٢/٢	من تحطى رقاب الناس يوم الجمعة	٩٧/١	من ادعى غير أبيه وهو يعلم
٢٢٢/٢	من ترك أن يلبس صالح الثياب، وهو يقدر عليه	٢٣٧/١	من أذرى والديه أو أحدهما ثم دخل النار من بعد
٢٨٨/٢	من ترك ثلاث جمع تهاوناً	١٢٣/٢	من أراد أن يفرق بين المسلمين وهم جميع
٣٠٨/١	من ترك ديناً أو ضياعاً فألني وعليّ	٦٠/٢	من استطاع أن يموت بالمدينة
١٤٩/٢	من ترك موضع شعره من جنابة	٣٢/٢	من استعاذ بالله فأعيذوه
		٢٣٧/١	من استعملناه لعل فرزقناه
		١٢٤/٢	من استعملناه منكم على عمل فكتمنا
		٤٥٠/١	من استمع إلى حديث قوم . . .
		١٢٠/٢	من أسر سريه ألبسه الله رداء منها إن خيراً

٣٣٨/٢	من رأني فقد رأى الحق فإن الشيطان لا يتكونني	٢٥٣/٣	من تصبح بتسع تمرات عجوة
١٢٠/٣	من رأني في المنام فقد رأني حقاً	٤٣٨/١	من تصبح كل يوم سبع تمرات
٤٥١/١	من رأى منكم رؤيا فليقصها	١٨٧/٣	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
٣٦٨/٢	من رضي بالله رباً	٨٢/٣	من تطهر في بيته ثم مضى إلى بيت من بيوت الله
٤٩٠/٢	منزلنا إذا فتح الله الخيف إن شاء الله	١٣١/٢	من تعلق فلا أتم الله له
٩٣/٣	من سأل الناس أموالهم تكثراً فإنما هي جمر	٢٧/٣	من تعلم علماً مما يتغي به وجه الله
٦٠/٢	من استطاع أن يموت بالمدينة	٤٥١/١	من تعلم كتاب الله ثم اتبع ما فيه
٣٢/٢	من استعاذ بالله فأعيذه	٤٢٩/١	من تقرب إلي شبراً
٢٣٧/١	من استعملناه على عمل فزرقناه	٣٠٣/٢	من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات
١٢٤/٢	من استعملناه منكم على عمل فكتمنا	٥٩/٢	من توضأ فأحسن وضوءه ثم صلى غير ساهٍ ولا لاهٍ غفر له
٤٥٠/١	من استمع إلى حديث قوم وهم له	١٣٠/٢	من جاء مسجدي هذا لم يأت إلا بخير
٣/٣	من سره أن يكتال بالمكيال الأوفى	٥١/٣	من حالت شفاعته دون حسد
٩٤/٣	من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به	٣٣/٢	من حج هذا البيت فلم يرفث
٢٩٢/٢	من سلك طريقاً يطلب فيه علماً، سلك الله به طريقاً	٢٠/٣	من حدث عني بحديث وهو يرى
٤٧٠٥١	من سمع المنادي فلم يمنعه من اتباعه عذر	٣٨٦/١	من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
١٦٢/١	من السنة إذا تزوج البكر أقام عندها سبعاً	١٤٠/٢	من حفظ على أمتي أربعين حديثاً
٣٤٢/١	من سن خيراً فاستن به كان له أجره	٢٩٤/٢	من حلف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر
٤١٨/٢	من صام الدهر ضيقت عليه جهنم	٢٨٦/١	من حلف على يمين بملة غير الإسلام
١٠١/٣	من صام رمضان إيماناً واحتساباً	٢٤٩/١	من حمل علينا السلاح
٦/٢	من صام رمضان وأتبعه بست من شوال	٤٤٦/١	من خرج إلى تسيح الضحى لا ينهضه إلا إياه ٩٥/٢
٢٨٨/١	من صام رمضان وستاً من شوال	٩٥/٢	من خرج من بيته متظهاً إلى صلاة مكتوبة فأجره
١٥/٢	من صام يوماً ابتغاء وجه الله بعده	٢٦٢/٢	من خرج من بيته مجاهداً في سبيل الله فخره ٨/٢
٦٤/٣	من صبر على لأوائها كنت له شفيحاً	٨/٢	من خرج من بيته مجاهداً في سبيل الله فخره عن دابته
٥٩/٢	من صلى الصبح فهو في ذمة الله عز وجل	٢٠٨/٣	من خير معاش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه
٣٢٢/١		٣٥٨/١	من ذا الذي يستغفري فأغفر له
		٣٣٤/٢	من رأى منكراً إن استطاع أن يغيره بيده

٤٠٨/١	من قرأ بمائة آية في ليلة	١٤٩/١	من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة
٣٥٣/٢	من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة	٤٠٦/٢	من صلى بالناس فليخفف
٢٣٧/٢	من قرأ (يس) ابتغاء وجه الله غفر له	٢٢٩/١	من صلى صلاتنا ونسك نسكنا
٢٢٤/٢	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله	٤٩/٢	من ضرب غلاماً له، حدّاً لم يأتِه
١٥٨/٣	من كان أصبح صائماً فليتم صومه	٤٢٩/١	من ظلم شبراً من أرض
١١٠/٢	من كان عنده طعام اثنتين فليذهب	٢٣٣/٢	من عادى لله ولياً فقد بارزه
٣٨/٢	من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته	٥٨/١	من عال جاريتين حتى يبلغا جاء
٤٩/٢	من كان قاضياً فقاضى بالعدل	١٧٢	يوم القيامة
١٦٠/٢	من كان ملتمساً ليلة القدر فليتمسها	٢٢٥/٢	من غزا فخرأ ورياء
٣٠٥/٢	من كان منكم صائماً من الشهر	٣١٢/٢	من فارق الجماعة شبراً
٢٨٤/١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١٤٦/٢	من فرق بين والده وولدها
١٢٦/٣	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	١٤٨/٢	من قاتل في سبيل الله فواق ناقة
٤٩/١	فعلبه الجمعة يوم الجمعة	١٩٩/٢	من قال: أشهد أن لا إله إلا الله
١٥١/١	من كذب علي متعمداً	٥٥/١	وأن محمداً عبده ورسوله . .
٢٢٤/٣	من كل الليل أوتر رسول الله ﷺ	٤١٠	من قال إذا أصبح: لا إله إلا الله
٢٩١/١	من كن له ثلاث بنات يموهن	٤٩/١	وحده لا شريك له
٨٥/٣	من لا يرحم لا يرحم	٣٨٤/٢	من قال حين يسمع النداء: اللهم
٣٥٧/٢	من لا يرحم الناس لا يرحمه الله	٢٩٩/١	رب هذه الدعوة
١٢٠/٣	من لعق العسل ثلاث غدوات في كل شهر	٥٧/١	من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان
٤٢٠/١	من لعن شيئاً ليس له بأهل	١٠/٣	الله
١٥٠/١	من لم يؤثر فليس منا	٤٨/٣	من قال: سبحان الله كتبت له عشرين حسنة
٤٦٩/١	من لم يجد التعلين فليلبس	٣٤٣/١	من قال: لا إله إلا الله ابتغاء
٢٠/٢	من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه		وجه الله
٢٢٣/٢	من مات وهو يشهد أن لا إله إلا الله	٢٤٢/١	من قال لا إله إلا الله واحداً واحداً صمداً
٤١٢/٢	من مرف في شيء من مساجدنا	٢٥٧/٢	من قبض يتيماً من بين المسلمين إلى
٣٨٥/١	من ملك ذا رحم محرم فهو حر		طعامه وشرابه، أدخله الله الجنة
١٤٣/٢	من ملك زاداً وراحلة تبلغه	٧١/٢	البتة
١١٥/٣	من منح منحة بصدقة راحت صبوحها	٣٨١/٢	من قتل دون ماله فهو شهيد
٢١٣/٣		٨٤/٣	من قتل له قتيلاً فله سلبه
			من قذف مملوكه وهو بريء لما قال

٤١٧/١	نزلت هذه الآية ورسول الله ﷺ متوارياً	١٥٧/٢	من نام عن حزيه فقرأه . . .
	بمكة ولا تهجر	١٣٦/١	من نسي صلاة أو نام عنها
٤٨٦/١	نشدتك الله وحظنا من رسول الله	٧٤/٢	من نظر إلى أخيه نظرة تخيفه
٩٨/٢	نصّر الله امرءاً سمع حديثاً	٤٠٧/٢	من ههنا جاءت الفتن نحو الشرق
٤٨٨/١	نعيت إليّ نفسي	٤١٧/١	من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له
٤١/٣	نعم الرجل	٤٧/٣	حسنة
١٤٠/٢	نعم الرجل الفقيه في الدين إن احتج	٧٨/٢	من ولي يتيماً له ماله فليتجر فيه
٤٩٤/٢	نعم الرجل من رجل لم يظأ لنا فراشاً	١٧٣/٢	من يبكي عليه يعذب
٤٧٥/١	نعم العبد صهيب لو لم يخف الله	٣٥٩/٢	من يتجر على هذا فلا يصلي معه
٢٨١/٣	لم يعصه	٢٥٥/١	من يتكفل لي أن لا يسأل الناس شيئاً
١٦٠/٣	نعم المرء كان عامر	٣١٦/١	من يحرم الرفق يحرم الخير
٤٩٢/٢	نعم المنيحة اللقحة منيحة	٨٧/٣	من يرد الله به خيراً يصب منه
١٩٥/٢	نعما بالمال الصالح للمرء الصالح	٢٣٤/٢	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
٨١/٣	نعما للمملوك أن يتوفاه الله بحسن	١٤٧/١	من يشتري العبد، فقال : يا رسول الله
	عبادة		إذن والله تجدني كاسداً
٣٠/٢	نهى رسول الله ﷺ أن يقيم الرجل من	٣٧/٣	من يقيم ليلة القدر إيماناً واحتساباً
٣٨٨/١	نهى عن بيع التمر بالتمر، إلا أنه		غفر له ما تقدم
١٨١/١	نهى عن بيع الثمار حتى تزهي	٣١٢/١	من يكلؤنا الليلة لا نرقد
١٨٢/١	نهى عن بيع الحب حتى يفرك	٢٤٥/٣	من لي من هذه البنات شيئاً فأحسن
٢٨٣/١	نهى عن بيع الحيوان نسيته	١٧٤/٢	من ينح عليه يعذب بما ينح عليه
١٦١/٣	نهى عن قتل جنان البيوت إلا الأبر	٢٣٩	
٧/٣	نهى عن الصلاة نصف النهار	٤٣/٢	مهل أهل المدينة
٥٦/٢	نهى عن الإقران		
٣٥١/١	نهى عن المزابنة الثمر بالثمر		* حرف النون
٥٦/٢	نهى النبي ﷺ أن يبيع بعضكم على	٣٠٣/١	موسى والخضر
	بيع بعض	٣٠٣/١	الناس غاديان فمتاع نفسه
٢٧٣/٣	نهى النبي ﷺ ولا تمس طيباً	٧/٣	نبي صومعتك من ذهب؟ قال : لا ،
١١٤/١	هات ما امتدحت به ربك		إلا من طين
١٦٦/١	هؤلاء خطباء أمتك	٥٠١/٢	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
١٧٦/١	هذا أول طعام أكله أبوك من	٢١١/١	نزلت على رسول الله ﷺ : ليغفر الله ما
١٦١/١	هذا جبل يحبنا ونحبه		تقدم من

٣٤٠/٢	وأمرنا أمر العرب الأول	٣٧٧/١	هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين
١٤٥/١	وامن حفر بئر زمزماه	٤١٤/١	هذا حين حمي الوطيس
٢٢٨/٣	وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا	١٦٢/١	هذا يوم يشتهي فيه اللحم
٤٨٩/١	وأنا أخشى أن يكون بي جنن	١٦٢/١	هذه الأنبياء قد جاءتك يسألون
٣٨٨/١	وإن جاءت به أحمر	٦٢/٢	هل أصبح عندكم شيء تطعمونيه
١٨٢/٣	وأنا وإياه في لحاف واحد	٣٢١/١	هل أنت إلا أصبح وميت وفي
١٧٠/١	وإن بين عينيه مكتوب كافر	٢٨٩/٢	هل أنتم تاركولي صاحبي
٦٧/٢	وإن لزوجك عليك حقاً	٧٣/٣	هل عسيت إن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره
١٧٠/١	وإن لنفسك حق	١٣٢/١	هل قرأ أحد منكم معي آنفاً
٣١١/١	وإنما بنو هاشم وبنو المطلب شيئاً واحداً	٧٠/٣	هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده
٤١٨/٢	وإني أنا النذير العريان فالنجاه	١٧١/١	هل من أحد يمشي على الماء
٢٥٣/١	وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكوا بسنة عامة	١١٨/٢	هل من سائل فأعطيته ، هل من
١٦٠/١	وإن وجدت لبحرا	٣٩٥/١	هل معك من شعر أمية شيء؟
٢٢٣/٢	وأن يعطى الرجل ألف دينار	٢٨/٢	هن لهن ولمن أتى عليهن
٤/٣	وأوماً أن كما أنتم	٢٩٣/١	هو أي داء أودى من البخل
١٣١/١	وأيمن الذي نفسي بيده	١٣٠/٣	هو الظهور ماؤه الحل ميتته
١١٥/٢	وأیما قوم اتخذوا كلباً ليس بكلب حرث	٢٢٤/٣	هو لها صدقة
٤٠٤/١	وأيم الله إن كان خليقاً للإمارة	٢٦٩/١	هو من أهل النار، فكاد بعض المسلمين أن يرتاب
٢٩٢/١	وبعثت للناس كافة	١١٤/٢	وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها
٣٦٩/٢	وتذيفون فيه من القطيعاء	١٤٨/١	وإذا صلى جالساً فصلوا جلوساً أجمعين
٣٦/٢	الوتر ركعة من آخر الليل	١٠٥/١	وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا
٢٩١/٢	وجدت الناس أخبر ثقلة	٩٥/٢	وأرجو أن أكون أنا هو
٣٧٢/٢	ودعا بالترجمان	٣٩٥/١	وأسألك من خير ما تعلم
٥٠٨/٢	ورجل بايع رجلاً بسبعة بعد العصر	٧٤/٣	وأظنها لو تكلمت تصدقت
١٧٨/١	وسألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها	١٧٤/٢	واعجباً لك يا ابن عباس
٤٠٥/٢	وسبحان الله والحمد لله تملأن أو تملأ	٩٤/٣	وأفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم
		٢٦٨/١	والبرمة بين الأثافي قد كادت أن تنضج

٤٧٦/٢	ولكن الكبير من بطر الحق وغمط الناس	٧٨/٢	الوسيلة
٩١/٢	والذي لا إله غيره هذا مقام إبراهيم	١٤٨/٢	وضع عمر على سريره، فتكفنه الناس
٤٢٢/٢	والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة	٢٦٦/٢	وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً
٦٢/٣	والذي نفسي بيده وددت أني أقاتل في سبيل الله	١٠٦/٢	وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذنان
٤٩٢/٢	والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه	٦/٣	وفي آخر ثلاث ساعات منها ساعة
٢٢٢/٣	والله ما من أحد أعير من الله أن يزني عبده	١٣٠/١	وقد امتروا في المنبر ممام عوده
٢٧٦/٣	ولم أسمعته يرخص في شيء مما يقول الناس كذب	٣٩٣/١	وفي القوم رجل لا يدع شاذة
٢٢٦/١	ولما يلحد	٥٦/٢	الوقت الأول من الصلاة رضوان الله
١٧/٢	ولم يجلس عندي من يوم قيل فيّ ما قيل ولم يمنعه أن يأمرهم	١٩٠/٢	وقعنا تلك الوقعة
٤٦٧/١	والمنفق سلعته بالحلف الكاذب	١٦/٢	وكان تمرهم دون
٣٢٠/٢	... ولو أن تعرض عليه عودا وليبصق عن يساره أو تحت قدمه	٢٧٣/٢	وكان لا يبالي بتأخير العشاء
٢٠٦/١	وليس في تسعين ومائة شيء ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة	٢١٣/١	وكن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر
٥٥/٣	وما أحب أن لي بها مشهد بدر	٩٢/٣	وكونوا عباد الله إخوانا
١٤٢/٢	وما أحد أحب إليه المدح من الله وما رأيت أكثر صياماً منه في شعبان	٧٧/٣	ولا أقول إن أحداً أفضل من يونس ابن متى
٤٠٤/٢	ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما	١٠٤/٢	ولابنة الابن السدس
٣٢٤/١	ومن أعطها مؤتجراً بها	٢٢٦/٢	ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً
٢٧٢/٣	ومن ابتدع بدعة ضلالة	٣٢٣/٢	ولا تدري نفس بأي أرض تموت إلا الله
٣٥٩/٢	ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال: عدو الله	٢٢٦/٢	ولا ترفع عصاك عنهم أدباً
٢٤١/١		٢١٩/٣	ولا تناجشوا، ولا يزيدن على بيع أخيه
٣٢٠/٢		١٣١/١	ولا تنقشوا في خواتمكم عربي
		٣٧٨/١	ولا نكتفي بدون ثلاثة أحجار ليس
		٤٩/١	ولا يعز من عاديت
		٣٤٥	
		١٠٤/٢	ولابنة الابن السدس
		٣٧٤/١	ولستم لاثون بعدي إلا قليلاً
		٤١٥/٢	ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان
		٣٣٦/١	ولكن أخبركم بشرائطها

- يضحك الله إلى رجلين قتل أحدهما الآخر ٦٢/٣
- يطيع المؤمن على كل خلق ليس الخيانة والكذب ٣٥١/١
- يعقد الشيطان على قافية أحدكم ثلاث عقد ٤٩٦/٢
- يعمدون إلى أليات الغنم ١٤٢/٣
- يفسل ما مس المرأة منه ٧٧/١
- يقراً في الفجر بالمائة ٤٠٩/١
- يقول العبد: مالي، ومن ماله من ماله إلا ثلاث ٤٣٧/٢
- يقول الله: أنا الله لا إله إلا أنا ٢٩٣/٢
- يقول الله تعالى: أخرجوا من كان في قلبه مثقال ٣٦٧/٢
- يقول الله: لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة ٢١٧/١
- يقولون: إن أبا هريرة يكثر والله الموعد ١٣٤/٣
- يقولون الكرم، وإنما الكرم قلب المؤمن ١١٨/٣
- يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم ٢٨/٣
- يكون في أمتي خسف ومسخ وقذف ١٩/٢
- يمينك على ما يصدقك على صاحبك ٨٥/٣
- ينزل عيسى ابن مريم فيقول أميركم: تعال صل لنا، فيقول: لا ٣٠٦/١
- يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل ٤٦٧/٢
- يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم ٣٦٠/٢
- يوشك الرجل متكئاً على أريكته يحدث بحديث ٣٦٠/٢
- يوشك الفرات أن يحسر عن جبل من ذهب ٩٣/١
- يوم عرفة، ويوم النحر وأيام التشريق ١٣٠/٢

فهرس الشواهد الشعرية

* الهزمة

- المضمومة :

الجزء/ الصفحة	القائل	أول الشاهد	القافية	الجزء/ الصفحة	القائل	أول الشاهد	القافية
٢٠١/٣	—	أمنجزُ	عرقوبُ	٣٣٣/١	عتي بن مالك	إذا أنا	وراءُ
٢٦٥/٣	ضابيء بن الحارث	وربُ	وَجِيبُ	٣٧٩/١	حسان بن ثابت	أمن يهجو	سواءُ
١٦٩/٢	البرمجي	لا تعجبنك	ذهبوا	١٠٧/٣	الحارث بن حلزة	أجمعوا	ضوضاءُ
٢٠٠/٢	—	فلا تخذل	وتقرب	٢٤/٢	عبدالله بن رواحة	هنالك	الإثناءُ
٣١٥/٢	الكميت	طربتُ	يلعبُ	٢٤٤/٢	الفرزدق	ولولا	جزاءُ

- المكسورة :

١٢٦/١	أوس بن حجر	حتى إذا	ولا طالبًا	١٩١/١	المعري	يقال إن	بنعماءِ
٣٩/٣	—	ان تصرمونا	إزهابًا	٤٩٥/٢	—	نعم الفتاة	بإيماءِ
٨٣/٣	ابن هرمة	تمشي	النُّجْبَا		* الباء		
٢٦٢/٣	جرير	فلو	الكلابا				

- المضمومة :

المكسورة :						
٤٩٠/١	ولا متقارب عبدالله بن رواحة	فوالله	٢٣٥/١	ابن مقبل	والأبُ	وملججُ
١٩٥/١	في محارب اسماعيل بن عمار	وهل هي	٢٤٠/١	الكميت	ولا ريبُ	أني ومنُ
١٩٥/١	إلى الترابِ —	تعوضُ	٢٥٢/١	أبودؤاد الأيادي	مكذوبُ	وكلُّ منُ
١٨/٢	التجاربِ النابغة الذبياني	تُخْتِرُن	٢٥٣/١	—	أجنبُ	ناجٍ بحال
٢٨٧/٢	والترابِ عمر بن أبي ربيعة	ثم قالوا	٣٨٠/١	—	قريبُ	وقدُ
٨١/١	الكتابِ النابغة الذبياني	ولا	٥٠٨/٢	علقمة بن عبدة	طيبُ	فإنُ
			١٧٤/٣	علقمة بن عبدة	حبيبُ	فوالله

- المكسورة:

٨٧/١

الجوانح —

٨٩

* الدال

- المضمومة:

٣٣٨/١	البديع	بُدُّ	يوحشني
٤٣٤/١	عبدالله بن عنمه	بَعِيدُ	أَبِيُّ
٤٦/٣			
٤٣٨/٢	أمية بن أبي الصلت	والحمدُ	سبحانه
٢٦٠/٣	أبوغرة عمرو ابن عبدالله	لسعيدُ	فإنك

- المكسورة:

٨٧/١ عبدالله بن الزبير
البلادِ الأسدي

٢٤٩/١	النابعة	وَحِدِ	كَانَ
١٣٠/١	حسان بن ثابت	رَمَادِ	عَلَى
١٩٠/١	حبيب	إِلَى مَدِّ	بِسَبِّ
١٩٤/١	حبيب	إِلَى سَعْدِ	غَنِيَتِ
٤٠٥/١	—	مُعَانِدِ	إِنِ الْحَقَّ
٢١٨/٣	—	الْأَبَاعِدِ	يَظُلُّ
٢٣٣/٣	—	وَلَمْ تَرِدِ	أَقُولُ
٨٥/٢	جرير	المسجدِ	فِيَاكَ
٢٠٣/٢	رميلة بن رميلة	يا أمَّ خَالِدِ	وَإِنَّ
	أوحريث بن مخفض		

٣١٦/٢	—	عَادِ	مَاتَرَى
٣١٩/٢	حسان بن ثابت	رَمَادِ	عَلَى مَا

٥٩/١ — الغفلاتِ

٣٠٤/١ محمد بن عبدالله النيمري
عَطِرَاتِ

٤٢٤/١	سلمى بنت ربيعة	خَلْتِي	زَعَمْتُ
١٠٧/٣	—	الغفلاتِ	أَلَا عَمْرُ
١٦٧/٣	ابن قيس الرقيات	الطلحاتِ	نَضَّرُ
٢٧٣/٣	سلمى بنت ربيعة	فانهلت	وَكَأَنَّ
٦/٢	—	مقمراتِ	يَا حَبْدَا
١٩٨/٢	جندب	أَجَمْتُ	زَعَمُ

- المضمومة:

٢٤٧/٢ — فياليت الأساءة

- المفتوحة:

١٣٠/١	عمر بن أبي ربيعة	لَعَجِبْنَا	عَجَبًا
	عمر بن أبي ربيعة	وَهَجَرْنَا	لِمَقَالِ
	* الحاء		

- المضمومة:

١٤٢/١	—	السفاحِ	إِنَّ قَوْمًا
	—	السلحِ	لَجْدِيرُونَ
١٧٦/٣	—	إذ جنحوا	لَوْلَا
٨١/٢	سعد بن مالك القيسي	لا براحِ	مَنْ صَدَّ

- المفتوحة:

٢٣١/١	عبدالله بن الزبيري	وَرُمَحًا	وَرَأَيْتَ
-------	--------------------	-----------	------------

٢٥٥/١	امرؤ القيس	فَنُعَدِّرَا	فقلت له	- المفتوحة :			
٤٤٣/١	المخبل السعدي	كوثرا	وهم				
٤٧٢/١	جرير	ومزورا	يا صاحبي	٢٥٣/١	—	بَدَا	يا سحر
٤٩٠/١	ذو الرمة	فَقَرَا	حراجيح	٢٥٤/١	عمرو بن يکرب	بردا	ليس
٢١١/٣	امرؤ القيس	من القاصرات لأثرا		١٨٠/٢			
٢١١/٣	امرؤ القيس	مُقَيِّرَا	فشبتهنم	٤٨٥/١	عمر بن أبي	أُسْدَا	إذا
٣٨٠/٢	—	ولا أثرا	أصننت	١٠٤/٣	ربيعة		
				٤٩٤/٢	جرير	زادا	ترؤد
				١٩/٣	الصمة بن عبدالله	مُرْدَا	دعاني

- المكسورة :

٢١٣/١	أبو عبد الرحمن	النَّوَاصِرِ	رَأَيْنَ	القشيري			
	محمد بن عبدالله			٣٢٥/٢	الحريري	رشدا	وما شيء
	العتبي				الحريري	ولدا	زكِي
٢٥٢/١	عبدالله بن سلمة	المشْتَرِي	وإذا	* الرءاء			
٣١١/١	—	المجبر	أراك				
١٧١/١	الفرزدق	المشافرِ	فلو كنتُ				
٤٢٨/١	الفرزدق	الأشْبَارِ	ما زالَ	٢٥٢/١	مجنون ليلي	لصبورُ	لَيْنُ
٢٤٩/٢	الأعشى	الفاخرِ	أقول لما	٤٢٨/١	عبدالله بن عجلان	الحممر	هل الوجد
٤٣٨					النهدى		
٤٤١				٤٣٠/١	ابن مالك	يكثرُ	وَقَدَّ
٥٠٢/٢	عدي بن زيد	بِإزارِ	بَيَّدَ أن	(من الألفية)			
٣١/٣	—	إلى الفخارِ	إذا المرءُ	٤٤١/٢	محمد بن وهيب	والقمرُ	ثلاثُ
٦٠/٣	—	ومزورِ	كَمْ قد	٤٤٨			
٦١/٢	النابغة	الرازي	نبئتُ	٤٦١/٢	—	قدارُ	وَقَدَّمَا
٩١/٣	الذبياني			١٥١/٣	—	يحدُرُ	أمامُ
٢١٨/٣	جرير	وتهجيري	لَمَا بلغتُ	١٧٦/٣	—	ولا حَدَرُ	لولا
٢٥٢/٢	جرير	على قدرِ	جاء	٢١٨/٣	سلمة بن يزيد	الحشرُ	وكنْتُ
٣٠٦/٢	—	آخرُ الدهرِ	أمالك	٢٥٩/٣		يا عامرُ	قامْتُ
٣١٧/٢	النابغة	من عارِ	وعيرتني	٢٥٨/٢	خداش بن زهير	ناصرُ	تركتني
	الذبياني					حمارُ	فإنك

- الساكنة :

٢٨٧/١	النمر بن تولب	نسر	فيومُ	٢٣٣/١	جرير	عارَا	لَقَدْ وَلَدَ
-------	---------------	-----	-------	-------	------	-------	---------------

٨٩/٣	أبو ذؤيب الهذلي	سلفع	بيننا	١٧٣/٣	—	تستبر	فلولا
٢٠١/٣	—	أفطع	خليلي	٢٠١/٣	امرؤ القيس	بشر	وقد
٢٧٢/٣	أبو ذؤيب الهذلي	لا ترفع	فتخالسا	٢١٨/٣	عمر بن أبي ربيعة	لم يضر	وتنمي
				٣١٥/٢	عمران بن حطان	أو مضر	فأصبحت

* السين

- المكسورة:

٣١٩/١	الشماخ	بديع	أطار	١٨٨/١	امرؤ القيس	أبوسا	وبدلت
٤٠٥/١	—	توديع	إن كنت	٤٩٦/٢	النابعة	التباسة	أضاءت
٤٤١/١	حميد بن ثور	سافع	قوم		الجعدي		
٤٨٢/١	حبيب	معجز	وذلك	٦٠/٣	—	الأسى	إذا لم
٤٨٢/٢	أبو عمرو بن العلاء	تدع	هجوته				

* المكسورة:

- المفتوحة:

٣٣٥/١	—	سمعا	الأمعي	٣٩/٣	—	بائس	متى تاته
٣٨/٣	نهشل بن ضمرة	ولا ورعا	يا فارس				
٣٨/٣	أعشى قيس	منا	ومدرك	١٩٤/١	المعري	مضى	إذا الفتى
٣٨/٣	حاتم الطائي	جمعا	وما يرد		المعري	عوضا	وقد
١٦٩/٣	قطامي	الوداعا	وإنك				
٢٦٠/٢	كلحبة العريني	تقطعا	قفي	٤١١/١	أبو خراش	الأرض	فوالله
			إذا			ما يمضي	على أنه

* الفاء

* الظاء

- المضمومة:

- المكسورة:

٢٦٣/٢	أومجلف الفرزدق	وعض	يمانيا	١٢٧/٣	—	الشواظ	وقد
-------	----------------	-----	--------	-------	---	--------	-----

- المكسورة:

* العين

- المضمومة:

٤٢٢/١	أبو قيس الأسلت الأنصاري	خلاف	إذا	٩٣/١	معبد الضبي	ويمنعوا	ولو سئل
-------	-------------------------	------	-----	------	------------	---------	---------

* القاف

٣٩/٣	—	مبذولُ	إنْ			
١٩٧/٣	—	وجليلُ	ألا ليت			
٢٦٠/٣	—	وتنويلُ	إنْ الكريم			
٢٨/٢	امرؤ القيس	النعالُ	كأنهم	٤٥٥/٢	—	وما خلقوا
٢٠١/٢	السموأل بن عادياء	سبيلُ	وإنْ		—	وما رزقوا
				٤٩٥/٢	—	منطقُ جرير
				٦٥/٣	—	صديقُ
				١٦٩/٣	—	عتيقُ

- المضمومة :

- المفتوحة

* القاف

٢٢٤/١	—	سائلاً	سئلتُ			
٢٣٣/١	الراعي	فجياً	كانت			
٤٠٦/١	—	بخيلاً	إن وجدت			
٤٢٩/٢	—	مؤثلاً	وما المجد			
٨/٣	—	قليلاً	ولو مثل	٢٥٣/١	—	لم أثيرُ
٥٨/٣	—	مخذولاً	إن الأولى	٢١٥/١	—	شارقُ
٦٥/٣	—	أملاً	وليس	٢٦/٣	المستقي القطامي	تولي
٩٥/٣	الراعي النميري	ذويلاً	شهري	٢١٢/٣	—	المذاقُ
١١٤/٣	زيد الخيل	والكلبي	ويركبُ	٢٦/٢	سلامة بن جندل	مغلقُ
٣/٢	ذو الرمة	قذالاً	وميّةُ	٢٨		

* الكاف

- المكسورة :

- المضمومة :

٤٤٢/١	امرؤ القيس	ولا صال	حلفت			
١٠١/٣				١٦٨/٣	زهير بن أبي سلمى	أخُ
٢٧٨						
٤٧٩/١	امرؤ القيس	البالي	كأن قلوب			
٢٣٣/١	ذو الرمة	الجوازلِ	سوى ما			
٣٨٠/١	أبو حية النميري*	الثلجِ	وقدُ			
٤٤١/١	امرؤ القيس	معجلِ	فضلُ	٢٣٨/١	أوس بن حجر	جاهلُ
١٧١/١	عدي بن زيد	بالِ	فليت	٢٣٨/١		وَصَوَّلُ
٢٦٨/١	—	السُّلُ	أبيتم	١٩٢/١	معن بن أوس	يفعلُ
١٩٧/١	—	المبدلِ	نَحَى		معن بن أوس	أَنحوَلُ
٣٩٣/١	—	جميلِ	لَعَمري	٤٤١/١	جعفر بن علبة	سلاسُلُ
٥٠٦/٢	أبو طالب	ناهلِ	فإنْ		الحارثي	فقالوا لنا

- المضمومة :

٢٨٤/١	الحطيئة	حواصِلُهُ	لترغب	٣٧٩/١	—	يَسْتَوِيَانِ	ما الذي
٤٨٣/١	أنس بن زنيم	ودعهُ	ليت	٤٠٥/١	الطرماح بن حكيم	المعادن	إذا ابنُ
	الليثي			٤٥٦/١	جميل	لَقُونِي	فليت
٤٦٠/٢	—	أوائِلُهُ	الأمُّ	٢٥/٣	—	والعَلَنَ	المالُ
١٦٨/٣	—	عاجِلُهُ	فَأَطَعَمْنَا	٧٦/٣	الفرزدق	الشفتان	ولو
١٧٢/٣	الفريعة بنت همام	جوانِبُهُ	فوالله	٢٦٦/٣	عمر الجني	أَبَوَانِ	أَلْأَرْبُ
١٤٧/٣	أبو الأسود الدؤلي	ودعهُ	ليت	٢٦٦/٣	مجدر بن مالك	البنان	فإنَّ
٢٨٠/٣	قيس بن الرقيات	وَأَلْمِهِنُهُ	بكرت	١٤/٢	عمرو بن العداء	جَمَالَيْنِ	لا أصحح
	قيس بن الرقيات	إِنَّهُ	ويقلن		الكلبي		
٢٤٦/٢	طرفة	غائِظُهُ	يداك	٢٥٠/٢	عروة بن حزام	يَدَانِ	وَحَمَلْتُ
	طرفة	اللاظِظُهُ	فأما	٣٢٤/٢	عمرو بن يكرب	الفرقدان	وكلُّ
	طرفة	غائِظُهُ	وأما	٣٨٥			

- المفتوحة :

٢٣٣/١	—	خمارُها	تقبَّلَها
١٩١/١	عدي بن زيد	عمجائِبُها	ويبدل
	عدي بن زيد	كتائبُها	حتى رأها
٤٥٦/١	أبو خراش	يزورُها	لوى
٤٧٨/١	الأعور الشني	مقاديرُها	هَوَّنَ
٢٥٢/٢	توبة بن الحمير	فجورُها	وقد زعمت
٣٦٠/٢	أمية بن أبي الصلت	يوافقُها	يوشك
٣٧٤/٢	أبو الأسود الدؤلي	بلبانِها	فإن

- المكسورة :

٢٧٠/٢	—	انِبه	بينما نحن
٣٣٧/٢	—	الكرية	أَلْأَمَوْتِ

- المفتوحة :

٣٥٢/١	مالك بن الريب	بواكيا	وعَطَّلُ
٤٨١/٢	عبد يغوث بن	يمانيا	وتضحك
٤٨١/٢	وقاص الحارثي		
٩/٢	عروة بن حزام	ثمانيا	تَجْمَعُنَ

- المفتوحة :

١٩١/١	أبو الطيب	والسَحَنان	مَنْ لبيض
١٩٨/١	جرير	حيرانا	أَبْدَلُ
٤٥٠/١	المتنبي	المعنى	وما أسقمت
٤٦٧/١	جرير	عَيْنًا	تقول
٤٨٧/١	—	يَمِينًا	فأصبحن
٤٩٤/٢	أبو طالب	دينا	ولقد
٥٨/٣	جميل بثينة	تلانا	نَوَلِي
٦٢/٣	—	دينا	تالهُ
٢٣٠/٣	عمرو بن كلثوم	الجاهلينا	أَلْأَلَا
١٦٩/٢	بشامة بن حزن	فادعينا	وإذا
	النهشلي		

* الهاء

- الساكنة :

٢١٣/١	الفرزدق	أقارِبُهُ	ولكن
٢٦٨/١	عامر بن جوين	أَفْعَلُهُ	فلم
	الطائي		

فهرس الأرجاز

الجزء/ الصفحة	أول الشاهد	القافية	القائل	الجزء/ الصفحة	أول الشاهد	القافية	القائل
			* السين				* الحاء
			- المضمومة				- المفتوحة:
١٣٩/٢	جران العود	أنيسُ		١٥٢/٣	أبرحا	—	
١١/٣				١٥٢/٣	الضحى	—	
٦٤							* الدال
١٣٩/٢	جران العود	العيس					- المفتوحة:
١١/٣							
٦٤				٣٩٠/١	وئيدا	الزبء	
			* الضاد	٣٩٠/١	حديدا	الزبء	
			- المكسورة:	١٧٨/٢	تمعددا	العجاج	
				١٧١			
٦٤/٢	رؤية	أباض		١٧٨/٢	أجروا	العجاج	
٦٥				١٧١/٢	أجلدا	العجاج	
٦٤/٢	رؤية	أباض		١٧٨			
٦٥							* الراء
			* الطاء				- المفتوحة:
			- الساكنة:				
٣٢٥/١	رؤية	قطّ		٢٤/٣	بَطْرًا	—	
٢٩١/٢				٢٤/٣	سَقْرًا	—	

٥٠٦/٢	—	الذكي	* العين	
				- الساكنة:
		* اللام		
				- المفتوحة:
٣٦٨/١	—	ملا	١٩٥/٣	درديد بن الصمة
٣٦٨/١	—	جمالا	١٩٥/٣	درديد بن الصمة
٣٦٨/١	—	إمّالا		
		* الميم		
				- المفتوحة:
٣٩/٣		تَلَهَمًا	١٤٧/١	جرير بن عبدالله
٣٩/٣		تَهَمًا	١٦٤	البعلي
			١٤٧/١	جرير بن عبدالله
				البعلي
				* القاف
				- الساكنة:
٨٨/١	—	لُكُم	١٥٥/٢	كالملق
		* التون	٧١/٢	وبلق
			٧٩	
			٧١/٢	البهق
			٧٩	
٤٥٥/١		مَرَّتَيْنِ	١١١/١	هند بنت عتبة
٢٧٢/٣		أوهميان بن	١١١/١	التمارق
		قحافة		
٤٥٥/١		الترسين		- المكسورة:
٢٧٢/٣		أوهميان بن	٢٧٧/١	فطلق
		قحافة	٣٨٣	
٢٢٠/٣		ياسلمى	٤٧٩/٢	ولا تملق
٢٢٠/٣		قالت: وإن رؤبة	٤٨١	
				- المكسورة:
١٨٧/١	—	الحجلين		* الكاف
١٨٧/١	—	لُونين		- المكسورة:
١٨٧/١	—	عينين	٥٠٦/٢	تدلكي

١٢٣/١	—	قَطَنِي
٥٠٣/٢	—	بَيْدَ أُنِي
٥٠٣/٢	—	لَمْ تَرِنِي

* الهاء

- الساكنة:

٣١/٢	حسان أو حنظلة	عند الله
	ابن مصبح	
٧٣/٢	—	قد أقبلت
		من أمكنة
٧٣/٢	—	من ههنا
		ومن هنه
٣١/٢	حسان أو حنظلة	المغفلة
	ابن مصبح	
٣٥٩/٢	رؤية	شهرية
١٩٧/٣	؟	مغفرة
٢٦٦/٣	أبو الهجنجل	أظلمة
٢٦٦/٣	أبو الهجنجل	عُله
٤٤٩/١	علي بن أبي طالب	حيدرة
٤٤٩/١	علي بن أبي طالب	المنظرة
١٣٢/٣		
٢٦٦/٣	—	معاوية

- المضمومة:

٥٠٤/٢	قيس بن حصين	نحوونه
	بن يزيد الحارثي	

- المفتوحة:

١٣٦/٢	رؤية	علاها
١٣٦/٢	رؤية	حقواها
٤٠٣/١	رؤية	غابتها
٨٦/٢		

فهرس أنصاف الأبيات

مرتبة حسب الحرف الأول

* الهمزة

الجزء/ الصفحة	القائل	الشاهد
٣٣٨/١	نهار توسعة اليشكري	أبي الإسلام لا أب لي سواه
٩٣/٢	عدي بن زيد	أجل إن الله قد فضلكم
٢٩٨/١	زهير بن مسعود الضبي	إذا الداعي المشوب قال يالا
٤٧٩/٢	—	إذا رأني أبدى بشاشة وجهه
١١٩/١	القحيف العقلي	إذا رضيت عليّ بنوقشير
١٠٩/٣	الربيع بن ضبع الفزاري	إذا كان الشتاء فأدفتوني
٣٩٧/٢	قريط بن أنيف الغيري	إذن لقام بنصري معشر حشني
١٩٨/٣	—	أردت لكيما أن تطير بقربتي
٧٧/٢	الأخطل	أظفره الله فليهنأ له الظفر
٤٢/٢	طرفة بن العبد	ألا أيهذا اللاتمي أحضر الوغي
٢٦٨/٣	ليبد	ألا تسألان المرء ماذا يحاول
١٠٦/٣، ٥٩/١	—	ألا ارعواء لمن ولت شبيبته
٤٤٨، ٥٩/١	حسان بن ثابت	ألا طعان ألا فرسان عادية
١٠٦/٣	—	إلى الحول ثم اسم السلام عليكما
٢٦٢/١	ليبد	ألا هل أخوعيش لذيد بدائم
٢٨٩/٣، ١٩١/٣	الفرزدق	ألا يا اسلمي دارمي على البلى
٢٩٥/٣، ١٩٧/٣	ذو الرمة	ألم تسأل الربيع القواء فينطق
٥١٤/٢	جميل بثينة	ألم يأتيك والأنباء تنمي
٤٨٢/٢، ١٧٣/٢	قيس بن زهير	إليكم ذوي آل النبي
٣١٩/١	الكميت	أمرتك الخير. . .
٨٨/٢	عمرو بن معد يكرب	أمسلمني إلى قومي شراحي
٢٤٥/٢	يزيد بن محمد الحارثي	

٢٣٣/١	قصي	أمهتي خندف والياس
١٦٦/٢، ٢٢٧/١	أبو النجم العجلي	أنا أبو النجم وشعري شعري
١٦٩، ١٦٨/٢		
١٢٩/١	طرفة بن العبد	أنا الرجل الضرب الذي تعرفوني
٣٧٧/٢، ٣٧٥/٢	—	أنا لهماه فقو أكرم والد
٣٢٤/٣، ٢٢٦/٣	ابن قيس الرقيات	أنت ابن معتلج البطاح لديها وكداثها
٤١/٣، ٤٦٠/٢	أبو زيد الطائي	إن ليثاً وإن لواءً عناء
٥٧/٢، ٥٥/٢	الأعشى	إن محلاً وإن مرتحلاً
٣٦٦/٣، ٢٦٨/٣	زغبة الباهلي	أنواراً سرع ماذا يا فروق
٢٩٩/٣، ٢٠١/٣	أبو ذؤيب الهذلي	أودي بني وأودعوني حسرة
		* الباء
١٥٠/٣	الفرزدق	بين ذراعتي وجبهة الأسد
		* التاء
٤٨١/٢	لقيط بن زرارة	تامت فؤادك لو يحزنك ما صنعت
٧١/٢، ٢٣٧/١	—	تريك القذى من دونها وهو دونها
		* الجيم
١٢/٣، ٤٣١/٢	أبو دؤاد الأيادي	جرى في الأنايب ثم اضطرب
		* الحاء
٣٧٠/٣، ٢٧٢/٣	الشماع	حمامة بطن الواديين ترنمي
		* الخاء
١٦٦/٢	—	خليلي خليلي دون ريب وربما
٥٤/٣	—	خمس ذود أوست عوض منها
		* الدال
٢٦٨/٣	المثقب العبدي أو سحيم بن وائل	دعي ماذا علمت سأتيه
		* السين
٨٤/٢	ذو الرمة	سمعت الناس يتتجعون غيثاً

سنبدل إن أبدلت بالود أخرى
سود المحاجر لا يقرآن بالسور

* العين

عزل الأمير للأمير المبدل
على أينا تعدو المنية أول
علا زئدنا يوم النقا رأس زيدكم
علفتها تبناً وماءً بارداً

* الفاء

فأرسلهما العراك
فأما القتال لا قتالاً لديكم
فأمسى وهو عريان
فأنا ابن قيس لا براخ
فأنت أبيضهم سربال طبّاخ
فإني لست منك ولست مني
فبيننا نحن نرقبه أنانا
فثم إذا أصبحت أصبحت غاديا
فسأيرته مقدار ميل وليتني
فظلاً يخيطان الوراق عليهما
فلسنا بالجبال ولا الحديددا
فلم يستجبه عند ذلك مجيب
فلولا الغمد يمسه لسالا
فنعم الزاد زاد أيبك زاد
فهيهات هيهات العقيق وأهله
في لجة أمسك فلاناً عن فل

* القاف

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهم

* الكاف

كما الحبطات شر بني تميم

١٩٢/١

امرؤ القيس
الراعي النميري

٤٠٨/١

١٩٦/١

أبو النجم

١٠٢/٢، ١٠٠/٢

معن بن أوس

٢١/٣، ٨٠/١

لرجل من طي

٢٦١، ٢٣١/١

ذو الرمة

٢٨٥/٣

ينسب للحارث بن خالد

٢٢٨/٣

المخزومي وغيره

١٠٣/٢، ١٠١/٢

للفند الزماني

٣٥٠/٣، ٢٥٢/٣

سعد بن مالك القيسي

٦٧/٢، ٦٥/٢

طرفة بن العبد

١٥٠/١

—

٥٨/٣، ٢٧١/١

نصيب

٥٣/٢

زهير

٤٢٨/١

عبدالله بن الدمينه الخثعمي

٦٤/٣، ٤٨٣/٢

الفرزدق

٣٥٤/٢

عقبه أو عقبة الأسدي

٣٥٦/٢، ١٢٦/٣

كعب بن سعد الغنوي

٢٧٤/٣، ١٧٦/٣

أبو العلاء المعري

٧٤/٣، ٤٩٣/٢

جرير

١٩٤/٢، ١٩٢/٢

جرير

١٦١/٣، ٥٩/٣

أبو النجم العجلي

٣٠١/٣، ٢٠٣/٣

—

٣٥٣/٣، ٢٥٥/٣

زياد بن الأعجم

كَمَيْتَا الْأَعَالِي جَوْنَتَا مَصْطَلَاهُمَا

الشماخ

٥٧/٢، ٥٥/٢

* اللام

لَا أُمُّ لِي إِنْ كَانَ ذَلِكَ وَلَا أَبٌ

لَا نَسَبَ الْيَوْمِ وَلَا خَلَّةٌ

لَا هَيْثُمَ اللَّيْلَةَ لِلْمَطْيِ

لَيْبِكَمَا هَا أَنَا ذَا لَدَيْكَمَا

لَنَا إِبْلَانٌ فِيهِمَا مَا عَلِمْتُمْ

لَوْ كُنْتُ مِنْ مَازِنٍ لَمْ تَسْتَبِحْ إِلَيَّ

لَوْ شِئَا طَارَ بِهِ ذُو مِيعَةٍ

لَيْسَ إِيَّايَ وَإِيَّاكَ وَلَا أَخْشَى رَقِيبَا

ضمرة بن جابر

أنس بن عباس

نسب إلى رجل من بني دبير

أمية بن أبي الصلت

شعبة بن قميز

قريط بن أنيف الغبيري

علقمة بن عبده

عمر بن أبي ربيعة

٣١٠/٢، ٢٠٨/٢

٣٠٩/٢، ٢٠٧/٢

٣٣٩، ٩٠، ٨٧/١

٩٧/١

١٦/٢، ١٤/٢

٣٩٩/٢، ٣٩٧/٢

٦١/٣، ٤٨٠/٢

١٦٤/٢، ١٦٢/٢

* الميم

مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْكِتَابِ أُمٌّ

مِثْلُ الْفَرَاخِ نَتَفَتْ حَوَاصِلُهُ

مِنْ أَيْنَ عَشْرُونَ لَنَا مِنْ أُنَى

مَنْ يَفْعَلُ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا

عجاج

الحطيئة

مدرك بن حصين

حسان بن ثابت

٢٣٥/١

٢٠٨/٣، ٢٨٤/١

٢٣٩/١

١١١/٣، ٣١٢/١

* النون

نَجُوتٌ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيْقٌ

نَحْنُ بَنِي ضَبَّةَ أَصْحَابِ الْجَمَلِ

نَظَرْتُ فَلَمْ تَنْظُرْ بَعَيْنِكَ مَنْظَرًا

يزيد بن مفرغ الجميري

رجل من بني ضبة

يقال له الحارث

٣٨٠/٢، ٣٧٩/٢

١١٠/١

٤٧٣/١

* الهاء

هِيَ النَّفْسُ مَا حَمَلَتْهَا تَحْمَلُ

٣٧٣/١

* الواو

وَإِنْ شِئْتَ حَرَمْتَ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ

وَأَيُّ كَرِيمٍ لَا أَبَاكَ يُخَلِّدُ

وَبَدَلْتُ قَرَحًا دَامِيًا بَعْدَ صَحَّةٍ

وَتَقْلِينِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي

وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مَغْلَقًا بَابٌ

٢٦٤/٣، ١٦٦/٣

٣٤٠/١

١٩٣/١

٣٦٨/٢، ٣٦٦/٢

٣٢٢/٣، ٢٢٤/٣

٤٧٢/١
١٨٢/١
٦٩/٣، ٤٨٨/٢
٤١٤/٢، ٤١٢/٢
١٤٣/٢، ١٦٦/١
٢٤٦، ٢٧٢، ٥٠١/٢
٣٤٤، ١٢٥، ٨٢
٢٢٦/٢، ٢٢٤/٢
٦٤/٣، ٤٨٣/٣
١٨٣/٣، ٨٥/٣
٥٢/٢، ٥٠/٢
٢٤٧/٣، ٣٣٩/١
٢٩٦/٣، ١٩٨/٣
٢٩٦/٣، ١٩٨/٣
٢٩٤/٣، ١٩٦/٣
١٢١/٢، ١١٩/٢
١٥٢/٣، ٥٤/٣
٩٤/١

خداش بن بشر
—
—
ابن أحمر
عمير بن جابر الحنفي

القطامي
ابن هرمة
زهير
* الياء
لجارية من بني مازن
جرير
جرير
—
ذو الرمة
ذو الرمة
ابن ميادة
أمية بن أبي الصلت

وضنت علينا والضعنين من البخل
وقالوا ما تشاء فقلت ألهو
وقد جاوزت حدَّ الأربعين
ولا ترى الضبَّ بها ينجح
ولقد أمرُ على اللثيم بسبني

... ومعى جياعا
ومن ذمَّ الرجالَ بمنتراح
ومن لا يظلم الناس يظلم
يا أيها المائحُ دلولي دونكا
يا تيم تيم عدي لا أبا لكُم
يا حبذا جبل الريان من جبل
يا رثا سا ربات ما توسدا
يا ليت أيام الصبار واجعا
يجرح في عراقبها نصلي
يحدو ثماني مولعا بلقاحها
يوشك من فر...

فهرس الأدوات

الأداة	الجزء/ الصفحة	الأداة	الجزء/ الصفحة
الآن	٣٧٧، ٣٧٦، ٣٧٥/١	اللهم	٣٦٥/١
إخ	٢٥٣/٣، ١٥٥/٣	إليك	١٩٦/٢، ٢١٨/١
إذ	٢٧٢، ٢٧٠، ٢٣٠/١	أم	١٧٥/٣، ٢٧٢/٢، ٢٧٤/١
إذا	١٩٩، ١٩٨/٣، ٤٧٨، ٤٧٧/٢	أما	٣١١، ٢٩٦/٢، ١٤٤، ٢١٦/١
	٢٩٧، ٢٧١، ٢٧٠، ١٠٥/١	أما	٣٨٤/٣
	٣٤٩، ١٥٨/٢، ٤٨٠، ٤٠١	أما	٣٢٥، ٢٥٢/٣، ٢٢٧، ١٥٤/٣
	٥٠٨، ٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧/٢	إما	٢٤٤/٣، ٣٢٨/١
	١٩٩، ٤٥/٣، ٥١١، ٥٠٨	أن	٣٣٦، ٢٦٩، ٢٦٨، ٢٦٧، ٢٥٥/١
	١٢، ١٩٩		٤٥٦، ٤٥٤، ٣٧١، ٣٦٢، ٣٦١، ٣٥٣
إذن	٢٩٤، ٥١، ٥١، ٤٧، ٣٠/١		١٤٦، ١٣٨، ٦٩، ٥٣، ٤٣/٢، ٤٥٩
	٤٠٢، ٣٩٠، ٤٠٠، ٣٨٨/٢		١٤٠، ٧١، ٥٥، ٤٥/٢، ٢٦٤، ٢١٠
أصبح	٢٦٧/٣، ١٦٩/٣		٢٩٥، ٢٨٣، ٢٨٣، ٢٦٦، ٢١٢، ١٤٨
أف	١٠٩/١		٢٩٣، ٢٨١، ٢٨٠، ٣٢٩، ٣٠٤
ألا	٤٤٨، ٥٩/١		٣٦٢، ٣٥٧، ٣٦٠، ٣٥٥، ٣٢٧، ٣٠٢
	٢١٣، ٢٠٢، ٣٣٧، ٣٣٢/٢		٨٤، ٢٦٤، ٢٣٨، ٤٨، ٤، ٥٠٣/٣
	٢٩٣		٣٦٢، ٣٣٦، ١٤٦، ١٠٢
إلى	٤٢١/٢، ٤٥٤، ٤٢٣/١	إنَّ	٤٧٥، ٤٠٥، ٤٠٤، ٣٤٥/١
	١٢٠، ٩٢، ١٨٥، ٢٢/٣، ٥١١/٢		٢٠٠، ١٩١، ١١٠، ٢٨٧، ٧٠/٢
	٢٨٣		٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧/٢، ٤١٠، ٣٦٤
إلا	٤٨٩، ٤٠١، ٢٤٤، ٢٤٣، ٨١/١		٤١٥، ٢٢٢، ٢٠٢، ١٥٢، ٦٩، ٢٧/٣
ألا	١٩٥، ١٩٣/٢		٨٦/٢، ٨١، ٨٤/٢، ٤٣٧، ٤٣٣
	٣٢٤/٢، ٣٨٥، ٣٢٧، ٣٢٢/٢		٨٣/٣
	٤٨٨، ٤٣٣، ٤٢٦/٢، ٣٨٧، ٣٢٩	إن	٤٥٣، ٤٤٨، ٤٠٠، ٣٩٤/١
	٦٩، ١٤، ٧/٣، ٥٣/٣		١٨٨، ١٣٥، ١١٦، ٨٠، ٤٥، ٤٣/٢
	٢٧٥، ٢٧٣، ٣٧٣، ٣٧١، ١٥١		١٠٥، ١٠٤/٣، ٣٦٥، ٢١٥

٧٦ ، ٧٥ ، ٥١ ، ٣٥ ، ٣٥ ، ١٧/٣		٢٤٠ ، ٧٨/١	أنى
١٢٣ ، ١٢١ ، ١١٤ ، ١١٣ ، ٨٨ ، ٨٦		١٦٤ ، ٨٨/٣ ، ١٦٣ ، ٩٦٢/٢	إنما
١٨١ ، ١٦٠ ، ١٣١ ، ١٢٨ ، ١٢٥		١٩٠/٣ ، ١٦٥	
١٨٤ ، ١٧٤ ، ١٧٣ ، ١٤٩ ، ٢٤٩ ، ٢١٢		٤٤٠ ، ٤٣٦ ، ٤٣٥/١ ، ٢٧١ ، ٢٧٠/٢	إنية
١٣١/٣	بات	١٤١ ، ١٢٥ ، ٥٩ ، ٣٢ ، ٣١/٢	
١٠٤ ، ٤١/٣ ، ٤٩٣/٢	بش	٤٦٢/٢ ، ٣٦٢ ، ٢٥٢ ، ١٤٤	
٢٥٧ ، ٢٥٦/٢	البتة	١٦٢ ، ١٤٢ ، ٨٦ ، ١٠/٣ ، ٥١٦	
٢٠٩/١	بخ	١٨٥ ، ١٠٧ ، ٩٦ ، ٤١/٣ ، ١٨٤	
٣٢/٢	بل	٢٨٦ ، ٢٦٤ ، ٢٤٣	
٣٣٥/٢	بلى	٣١٠/٢	أول
٨٣ ، ٨٢/٣	بله	١٨١ ، ١٧٩ ، ١٧٨/٢	أيضاً
٥٠٣ ، ٥٠٢/٣	بيد	١٣١/١	أيمن
٣٨٥ ، ٢٧٢ ، ٢٧١/١	بين	٢١٦ ، ٢١٤/٢	أيمن الله
٤٢١ ، ٤٢١ ، ٣٣/٢		٣٧٦/١	أين
١١٦/٣ ، ١٨/٣ ، ١٨/٣		٢٩١/٢ ، ٤٤٠ ، ٣٩٦ ، ٣٩٦/١	ايه
٥٨/٣ ، ٤٧٧/٢	بيننا	٣٥٥ ، ٢٩٢ ، ٢٨٧ ، ٨٣/١	أي
٥٨ ، ٤٧٧/٣	بينما	١٧٦ ، ١٩٣ ، ١٥٨ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ٧٣/٢	
٤٢٥ ، ٤٢٤/٢ ، ٩٣/٢ ، ٩١/٢	ثم	٤٠٦ ، ٣٧٠ ، ٢٢٠	
٤٣١		١٨٥ ، ١٦٥ ، ١٥٥ ، ١٥١ ، ٦٤ ، ٢١/٣	
١١٤ ، ١١٣ ، ١٢ ، ٦ ، ٥/٣ ، ١٥/٣		١٨٥ ، ١٦٥	
٣٦ ، ٣٣٤		٣٧٦/١	أيان
٩٢ ، ٩١/١	جعل	١٧٨/٢ ، ١٧٦/٢	أيه
٢٩٦ ، ١٩٤/٣	جذا	٢٦٣ ، ٥٤/١	الباء
٢٤٠ ، ٢٢٨ ، ٢١٠ ، ٥٦ ، ١٣٤/١	حتى	٤١٧ ، ٤١٥ ، ٤١٣ ، ٤٠٨ ، ٤٠٨/١	
٢٤١		٤٧٤ ، ٤٥٧ ، ٤٥٦ ، ٤٥٥ ، ٤٢٧	
٤٦٣ ، ٤٤٩ ، ٤٣٣ ، ٣٦٩ ، ٣٢٨ ، ٢٧٦		٤٨٠ ، ٤٧٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٧	
١٤٩ ، ١٢٢ ، ٨٤ ، ٧٥ ، ٣٥ ، ٢٢/٢		١٩٤ ، ١٨٠ ، ١٧٤ ، ١٦٤ ، ١١٩/٢	الباء
٢٨ ، ١٨ ، ١٢/٣ ، ٤٣٦/٢ ، ٢٣٤		٢٩٤ ، ٢٩٢ ، ٢٣١ ، ٢١٥ ، ٢١١	
١٤٩ ، ١٤٥ ، ١٤٠ ، ١١٨ ، ١١٢ ، ٣٢		٣٧٢ ، ٣٦١ ، ٣٤٨ ، ٣٤١ ، ٣٠٢	
٦٨ ، ٦٧/٢	حسب	٤٢٣/٢ ، ٤١٣ ، ٤١٢ ، ٤٠٦ ، ٤٠٤	
٢١٦/١	حسبك	٥٠٨ ، ٤٩٩ ، ٤٩٠ ، ٤٥٤ ، ٤٤٢	

٤٥٨ ، ٤١٩ ، ٤١٨/١	عن	٤٩ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٤٦/٢	حنانيك
٢٠٤/٢		٣٧/٢ ، ٣٥/٢	حين
١١٤ ، ١١٣ ، ٣٣/٣		٢٨٠/١	حيهل
٤٥٢/١	غير	٢٨١/١	حي هل
١٤٠ ، ٣٨٥ ، ٣٧٤ ، ١٤٧ ، ١٣٨/٢		٥٥ ، ٥٥/٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٤/٢	خير
٤٧/٣ ، ٣٨٧ ، ٣٧٦ ، ١٤٩		٢٣٦/١	دون
٢٠٤		٧٣/٢ ، ٧١/٢	دون
٢١٨ ، ١٦٨ ، ١١٠ ، ١٠٧/٢ ، ٤٢٤/١	الفاء	٣٧٩ ، ٢٢٣/٣ ، ٢٨١ ، ١٢٥/٣	دون
٢٦١ ، ٢٥٣ ، ٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٣٥		٢٦٨/٣ ، ١٦٩/٢ ، ٤٤٧/١	ذا
٤١٧ ، ٤٠٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٠ ، ٣٦٨		٤٨٢/١	ذات
٤١٨		١٦٩/٢ ، ٣١٨/١	ذو
٤٨٦ ، ٤٧٨ ، ٤٧٥ ، ٤٦٦ ، ٤٣١/٢		١٦٩/٢	ذي
٥١٣ ، ٥١٢ ، ٥١١ ، ٥٠٧ ، ٤٩١		١٩٢ ، ١٥١/٢	ذيت
٥١٤		١٧٩/٢	رب
٤٤ ، ٣٧ ، ٢٣ ، ٢٠ ، ١٣ ، ٤/٣		٢٦٥ ، ٢٦٤ ، ١٩٨ ، ١٤٤/٣	
١١٠ ، ١٠٧ ، ٩٨ ، ٥٨ ، ٤٦		٢٦٧ ، ٢٦٦	
١٧٢ ، ١٥٧ ، ١٣٤ ، ٢٢٣ ، ١١٤		١٥٧ ، ١٠٢ ، ١٠٢/١	رويد
٢٣٦ ، ٢٢٨ ، ١٩٠ ، ١٩٠ ، ١٨٦		٤٤١ ، ٤٤٠ ، ٤٣٨/٢	سيحان
٢٣٨		٤٩ ، ٤٧ ، ٤٦/٢	سعديك
١٦٢ ، ١٦١/٣ ، ٦٤ ، ٦٣/٣	فل	٣١١/١	سيان
٤٨٣ ، ٤٥٥ ، ٤٢٧ ، ٤١٩ ، ٤١٨/١	في	٤٧٤ ، ٤٧٤/٢	ثر
٣٠١ ، ١٨٤/٢ ، ٢٩٩ ، ١٨٢/٢		١٦٨/٣	طوبى
٤٩٩ ، ٤٩٩ ، ٤٨٥/٢		٢٣٢/٣ ، ٣٢٥/٢	ظن
٨٠ ، ٨٠ ، ٦٦/٣ ، ١١٤ ، ١١٤/٣		٢٧٧ ، ٨/٢ ، ٤٥٦/١	عسى
٢٢٥ ، ٣٢٣ ، ٢١٢ ، ٢١٢		٧٣ ، ٦٦/٣	
١٣٨/١	قد	٤١٢ ، ٤١١ ، ٣٨٨ ، ٣٨٤ ، ٨٤/١	على
٤٣٦ ، ٤٣٣ ، ٤٣١ ، ٤٢٩/٢		٣٤٤ ، ١١٤ ، ٩٩ ، ٩٠ ، ٥٩/٢	
١٧ ، ١٤ ، ١٢ ، ١٠/٣		٤١٨	
٣٨١ ، ١٢٢/١	قط	٣٧٣ ، ٣٤٦ ، ٢٧٥ ، ٢٤٨/٣	
٣٢٥ ، ٣٢٥ ، ٨٥/١	قط	٢٥١ ، ١٥٣/٣	علم
٤١٦ ، ٣٧٥/٢ ، ٤١٤ ، ٣٧٣/٢		٣٦٩ ، ٣٦٧/٢	عليك

٤٧٥ ، ٤٥٤ ، ٤٢٤ ، ٣٠٤/١	اللام	٤٥٦ ، ٣٩٢ ، ٢٧٢ ، ٣٧٢/١	كاد
٤١٧ ، ٤٠٧ ، ٢١١ ، ١٠٧ ، ٩٠/٢		٢٦٩ ، ٢٦٨ ، ٢٦٧	
٤١٩ ، ٤٠٩ ، ٢١٣ ، ١٠٩ ، ٩٢/٢		٢٣٤/٢ ، ٢٣٢/٢	
١٥٣ ، ١٥٢ ، ١٣ ، ٥٠ ، ٤٢٤/٣		٢٣٥/٢ ، ٢٣٣/٢ ، ٤٣٨ ، ٣١٦/١	الكاف
٣٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٥٠ ، ١١١/٣ ، ٢٤٩		٤٠/٢ ، ٣٨/٢	كان
٣٩٨/١	لكن	٤٨٠ ، ٤٧٩ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٦/١	كأن
٣٩٠/٢ ، ٣٨٨/٢ ، ٤٧ ، ٣٠/١	لاها	٨٤/١	كأين
٤٩ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٤٦ ، ٤٥/٢	لييك	١٤ ، ١٢/٢	
٢١٢ ، ٢١٠/٢	لذن	١٥١/٢ ، ١٤٩/٢	كذا
١٧١ ، ٦٩/٣ ، ٤٥٥ ، ٣٦٧/٢	لعل	٣٥٤ ، ٣٥٤/٣ ، ٢٥٦ ، ٢٥٦/٣	كذا وكذا
٢١٤/٢	لعمرى	١٤٩/٣ ، ٥١/٣	كفى
٤٨٩ ، ٣٢١ ، ٣٢١/١	لم	٣٠٦ ، ٦١ ، ٥٨/١	كلا
٢٦٦ ، ٤٨٠/١	لما	٣٣٥/٣ ، ٢٣٧/٣	كلما
٣٦٦ ، ٣١٠ ، ٢٦٤ ، ٣١ ، ٨/٢	لن	٢٦٧ ، ٢٦٦ ، ٢٦٥ ، ٤٦٧/٢	كم
٣٠١ ، ٣٠٠ ، ٢٩٩ ، ٢٩٨/٢	ليت	٢٦٣ ، ١٥٨ ، ١٦٥ ، ٦٠/٣	كل
٢٩٤ ، ٢٩٣ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥/٣		١٥١/٢ ، ١٩٢ ، ١٥١ ، ١٤٩/٢	كيت
٢٩٥		١٩٤ ، ١٥٣	
٢٧٤ ، ١٤٧ ، ١٢٨ ، ٤٢/٢ ، ٣٥١/١	ليس	٣٣٩ ، ٢٤٢ ، ١٤١ ، ٨٩ ، ٨٨ ، ٨٦/١	لا
٢٧٦ ، ١٤٩ ، ١٣٠ ، ٦٠ ، ٦٠/٣		٣٩١ ، ٣٦٨ ، ٣٦٤ ، ٣٥٧ ، ٣٤٠	
٣٩ ، ٢٧٠ ، ٢٠٧ ، ٧٩ ، ٣٠/١	لو	٤٦٥ ، ٤٥١ ، ٤٤٨ ، ٤٠٣ ، ٤٠١	
٤٧٥ ، ٤٥٩ ، ٤٣٩ ، ٣٩٤		٣٠٨ ، ٢٥١ ، ١٣٣ ، ١١١ ، ٦٣/٢	
٤٠٢ ، ٢٥٥ ، ١٧٢ ، ٨٠ ، ٧٠/٢		٣٨٤ ، ٣٨١ ، ٣٥٦ ، ٣٥٥	
٤٦٢ ، ٤٦١ ، ٤٦٠ ، ٤٥٩/٢		٥٠٦ ، ٤٢٤/٢	
١٢٢ ، ٢٩٨ ، ٢٨٨ ، ٢٧٤ ، ٦٩/٣		١٢٣ ، ١١٩ ، ٩٣ ، ٢٠ ، ٩/٣	
٢٨١ ، ٢١٧ ، ١٨٤ ، ١٦٠ ، ١٣٧		١٩١ ، ١١٨ ، ١٠٧ ، ٨٧/٣	
٢٥٧ ، ١٧٤ ، ٨٢ ، ٧٢ ، ٢٨٥		٢٤٠ ، ٢٢٧ ، ٢١٢ ، ٢٠٤ ، ١٨١	
١٩٥ ، ١٩٣/٢ ، ٤٤٩ ، ٢٩٣/١	لولا	٢٥٢	
١٧٣ ، ١٧٢ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ٢٠/٣		٢١٧ ، ١٩١ ، ١١٨ ، ١٠٧ ، ٨٧/٣	
١٧٤		٣٢٥ ، ٣١٠ ، ٣٠٢ ، ٢٧٩ ، ٢٢١	
٢٧١ ، ٢٧٠ ، ٢٠٦ ، ٢٠٥ ، ١١٨/٣		٢٥٢ ، ١٢٥ ، ١١٣ ، ٦٥ ، ٣٥٠ ، ٣٣٨	
٢٧٢		٣٨٦ ، ٣٨٣ ، ٣٥٨ ، ٣٥٧ ، ٣١٠	

٢٥٦ ، ٢٤٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٦ ، ٢١٣
 ٢٨٣ ، ٢٧٨ ، ٢٧٨ ، ٢٦٧ ، ٢٦١
 ٢٣٠ ، ٢١٢ ، ٢٠٩ ، ٢٨٩ ، ٢٨٩
 ٢٥٣ ، ٢٤٠ ، ٢٣٥ ، ٢٢٩ ، ٢٢٩
 ٢٦٧ ، ٢٦٦ ، ٢٦٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٦
 ٢٨١ ، ٢٦٩
 ٢٦٧ ، ٢٦٦/٣
 ٢٦٠/٣ ، ١٦٢/٣
 ٨٧/١
 ١٤ ، ١٢ ، ١١ ، ٩/٢
 ٤٦٤ ، ١٠٤/١
 ٢٢٠ ، ٢١٩ ، ٢١٤/١
 ٢٢٢ ، ٢٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٤/٣
 ٤٥٣ ، ٤٤٧ ، ٣٨٦ ، ٣٨٢/١
 ٣٥٧ ، ٢٩٢ ، ٢٣٩ ، ١٩٠ ، ١٧٣/٢
 ٣٥٩ ، ٢٩٤ ، ٢٤١ ، ١٩٢ ، ١٧٥/٢
 ٢٤٥ ، ٢٠٦ ، ١٨٣ ، ١٨٣ ، ١١/٣
 ١٤٧ ، ١٠٨ ، ٨٥ ، ٨٥/٣ ، ٥٠٠/٣
 ٢٧٦ ، ٢٦٤ ، ٢٥١ ، ٢١٠/١
 ٣١٧ ، ٢٨٦
 ٣٩٥ ، ٣٩٤ ، ٣٨١ ، ٣٥٤ ، ٣٦٣/١
 ٤٧١ ، ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٤٥١ ، ٤٣٦
 ٩٨ ، ٦٧ ، ٦٥ ، ٤٤ ، ٣٥ ، ١٧/٢
 ١٧١ ، ١٤٠ ، ١٢٩ ، ١٠٨ ، ١٠٣
 ٢٨٠ ، ٢٦١ ، ٢٧٥ ، ٢١٩ ، ١٧٤
 ٣٤٧ ، ٣٤٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٢٩٠
 ٣٦٥ ، ٣٦٤ ، ٣٦٢ ، ٣٥٨ ، ٣٥٣
 ٤٢١ ، ٤١٤ ، ٤٠٧ ، ٣٧٦ ، ٣٦٨
 ٥٠١ ، ٤٧١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٢٣/٢
 ٧٧ ، ٧٣ ، ٧٢ ، ٧١ ، ٤٣ ، ٣٣/٣
 ١١٢ ، ١٠٢ ، ١٠٠ ، ٩١ ، ٨٧

ماذا
متى
مثل
مشى
مذ
مع
مَنْ
مِنْ

١٩٥ ، ١٩٣/٢
 ٣٥٦ ، ٣٥٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٢ ، ٩١/١
 ٣٨٤ ، ٣٨٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٤ ، ٣٥٩
 ٤٣٩ ، ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٣٩٥
 ٨٤ ، ٨١ ، ٧٤ ، ٥٦ ، ٥٢ ، ٤٩/٢
 ١٥٩ ، ١٥٧ ، ١٤٩ ، ١٠٣ ، ٩٨
 ١٧٤ ، ١٦٥ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٦٠
 ٢١١ ، ١٩٧ ، ١٩٦ ، ١٩٥ ، ١٩٤
 ٢٥٤ ، ٢٤٣ ، ٢٣٩ ، ٢٣٣ ، ٢١٥
 ٢٩٣ ، ٢٩٢ ، ٢٨٨ ، ٢٦٨ ، ٢٦١
 ٢٩٠ ، ٢٧٠ ، ٢٦٣ ، ٢٥٦ ، ٢٤٥
 ٣٢٢ ، ٣٢١ ، ٣٠٧ ، ٢٩٥ ، ٢٩٤
 ٣٢٠ ، ٣٠٩ ، ٣٠٥ ، ٣٥٠ ، ٣٥٠
 ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٤٨
 ٤١٦ ، ٤٠٨ ، ٣٨٦ ، ٣٨٤ ، ٣٥٤
 ٤١٤ ، ٤٠٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨٢
 ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٦٥ ، ٤٥٢ ، ٤٣٦/٢
 ٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٣٨٤
 ٤٣ ، ٣٥ ، ٣٤ ، ٣٣ ، ١٢ ، ٣/٣
 ٨٨ ، ٨١ ، ٧٧ ، ٦٦ ، ٥٣ ، ٥٢
 ١١١ ، ١٠٧ ، ١٠٤ ، ١٠٠ ، ٩٨ ، ٩٢
 ١٥٨ ، ١٤٦ ، ١٣٠ ، ١٢٦ ، ١١٥
 ١٨٥ ، ١٨٠ ، ١٨٠ ، ١٦٩ ، ٢٦٠
 ٢٢٢ ، ٢١٤ ، ٢١١ ، ١٩١ ، ١٩١
 ٢٥٥ ، ٢٤٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣١ ، ٢٣١
 ٢٦٨ ، ٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٥٨ ، ٢٥٨
 ٢٦٩ ، ٢٦٨ ، ٢٨٣ ، ٢٧١
 ١١٠ ، ١٠١ ، ٧٦ ، ٧٣ ، ٦٥/٣
 ١٥٠ ، ١٤١ ، ١٣٣ ، ١٣٢ ، ١٣١
 ١٩٠ ، ١٨٦ ، ١٧٩ ، ١٧٥ ، ١٦٤
 ٢٠٩ ، ٢٠٥ ، ٢٠٢ ، ١٩٨ ، ١٩٦

١١٤/١	هات	١٨٧، ١٨٠، ١٦٥، ١٥٠، ١٣٥	
٤٠٢، ٣٩٠/٢، ٤٠٠، ٢٨٨/٢	هالله إذن	٢٢٤، ٢١٩، ٢١٧، ٢١٤، ٢٠٨	
٣٩٦/١	هيه	٢٤٠، ٢٣٤	
٢٨١/١	هلا	١٠٠، ٦٩، ٦٧، ٤٦، ٣٧، ١٩/٢	
٤٤٩/١	هلا	١٧٣، ١٤٢، ١٣١، ١١٠، ١٠٥	
١٩٥/٢، ١٩٣/٢	هلا	٢٨٢، ٢٦٣، ٢٧٧، ٢٢١، ١٧٦	
٢٨١، ٢٧٩، ٢٧٨/١	هلم	٣٤٩، ٣٤٨، ٣٢٤، ٣٢٣، ٢٩٢	
١٦٢/٣، ٦٤/٣		٣٦٧، ٣٦٦، ٣٦٤، ٣٦٠، ٣٥٥	
٣٠٤/٣، ٢٠٦/٣	هناه	٤٢٣، ٤١٦، ٤٠٩، ٣٧٨، ٣٧٠	
١٩٤/٢، ١٩٢/٢	هيهات	١٣١، ١٣٠، ٢٩، ٨١، ٥١/٣	
١٧٦/٢، ١٧٤/٢	وا	١٧٠، ١٦٩، ١٦٩، ١٤١، ١٤٠	
٢٤٨، ٦١، ٦١/٢، ٥٩، ٥٩/٢	ويح	١٧٥، ١٧٥، ١٧١، ١٧١، ١٧٠	
١٦٤/٣، ٦٦/٣	ويح	١٩٨، ١٩٠، ١٨٩، ١٨٦، ١٨٥	
٣٨٥، ٣٨٤/١	وسط	٢٣٥، ٢٣٣، ٢٠١، ٢٠٠، ١٩٩	
٢٣٢، ٢٩٨، ٢٩٧/١	ويل	٢٧٨، ٢٦٧، ٢٦٣، ٢٥١، ٢٤٨	
٦١، ٦١/٢، ٥٩، ٥٩/٢		٢٩٠، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٥، ٢٨١	
١٦٤/٣، ٨٨/٣، ٦٨/٣، ٥٠٧/٢	الويل	٣١٥، ٣١٤، ٣١٢، ٣٠٨، ٣٠٦	
٢٢١/٢، ٢١٩/٢	ويلمه	٣٢٤، ٣٢٢، ٣١٩، ٣١٧، ٣١٨	
٢٩٦، ٢٩٣، ٤٤٧/١	يا	٣٤٠، ٣٣٨، ٣٣٤، ٣٣٢	
٣٦٢/٢، ٣٦٠/٢	يوشك	٣٧٦، ١٠٤/١	منذ
		١٨٦/٣، ٨٨/٣	مه
		٢١٠، ٢٠٩/١	مهم
		١٧٠/٣، ٧٢/٣	نحو
		٢٧٤، ١٥٨/٢، ٢٧٢، ١٥٨/٢	نعم
		٢٠٠، ١٣٧، ٧٣، ٧٢/٢	نعم
		٢٠٢، ١٣٩، ٧٥، ٧٤/٣	
		٢٦٢، ٢٥٨/٣	نعم
		١٥٦، ١٩٧/٢، ١٩٥/٢	نعمًا
		١٧٩/٣، ٨١/٣	نعمًا
		١٦٣، ١٦٢/٢، ٦١، ٦٠/٢	ها
		٩٧، ٩٦/١	ها أنا ذا

فهرس المسائل النحوية والصرفية

والإعرابية

* حرف الهمزة

٣٧٨/٢	استعمال الإشارة بمعنى الاسم	٢١٤، ١٥٥/١	الابتداء بالنكرة
٣٨٠/٢	الموصول	٣٨٧، ٢٨٧	
١٩/٢، ١٧/٢	استعمال (من) في ابتداء غاية الزمان	٣٨٧	
٣٧٦/٢	استعمال الضمير منفصلاً مع	٣١٣/٢	
٣٧٧	إمكانية استعماله متصلاً	٣١٥/٢	
٢١٩، ٩١/١	أسماء الأفعال	١٦٣/٣	
٣٥٦/١	أصل (أول)	٢٦١/٣	
١٠٠/٢		١٦٧، ٢٢٩/١	اتحاد الشرط والجزاء
١٠٢/٢		١٧٠، ١٦٩	
١٣٧، ١٣٥/٣	إضافة الموصوف إلى صفته	١٧٢	
٢٣٣/٣، ١٣٧		١٦٧، ١٦٥/٢	
٢٣٥، ٢٣٥/٣		١٧٠، ١٦٨	
٢٣٦		١٢٠، ٧٠/٣	
٢٣٨، ٢٣٧		٢١٨	
٨١/١	الإضافة وشروطها	١٦٩، ١٦٦/٢	اتحاد المبتدأ والخير لفظاً
٣٨٧/١	إعمال (أن) مضمرة	١٦٩، ١٦٨/٢	
٩٦/٢	إغراء الغائب	١٧٢، ١٧٠	
٩٨/٢، ٩٧		١٧١/٣، ٧٣/٣	
٩٩		٥٦/١	إثبات نون المضارع بعد «حتى»
٦٥/٢، ٤٢٣/٢	إفراد الضمير مع القدرة على جمعه	١٦٣/٣	استعمال أفعال التفضيل من فعل رباعي
٢٨٢/٢	أفعال التفضيل وأحواله	١٦١/٣	
٢٨٤/٢		٤٠٦، ٤٠٤/١	استعمال أن المخففة عارياً ما بعدها من اللام

٤٤١ ، ٤٤١/٢	تقديم الخبر على المبتدأ	٢٦٨ ، ٢٦٧/١	اقتران خبر كاد بـ (أن)
٧٤ ، ٧٣/١	التمييز	٢٦٩	
٣٧٩/٢	التنازع	٤٤٢/١	اقتران الماضي باللام من غير (قد)
٦٧/٣	التنازع المتعدد	٢٨٩/١	أقسام المعدود
	* حرف الجيم	٨٥/٢ ، ٨٣/٢	ألف (ابن)
٤٢٧ ، ٤٢٧/٢	جعل ما بعد (إلا) حالاً	٣٦٦/١	(اللهم) ، وصفه واستعماله
٢٣٣ ، ٢٣٢/١	جمع أم على أمهات	٣٦٨/١	إمالة الحروف
٣٥٠/١	جمع مشط على مشاط	١٠٥ ، ١٠٣/٣	(إن) تنصب الجزئين
٣٩٧/١	جمع (نعايا)	٢٠٣ ، ٢٠٢/٣	انتصاب (هنيئاً)
	* حرف الحاء	٧٦ ، ٧٦/٢	
٤٢٣ ، ٤٢١ ، ٣٩٠ ، ٣٩٠/١	حال سدمسد	٧٨/٢ ، ٧٧	
٥١/٢ ، ٢٠١ ، ١٩٠ ، ٤٩/٢	الخبر	٧٩ ، ٧٨	
٤٥٧ ، ٤٥٧/٢ ، ٢٠٣ ، ١٩٢		٢٧٥/١	اثنا عشر
٢٥٣ ، ٢١٩/٣ ، ٤٥٩ ، ٤٥٩		٦٩ ، ٦٩/٢	اقتران المبتدأ بالباء
	٣٨ ، ٣٨	٦٩ ، ٦٩/٢	
١٢٢/٣ ، ٢٤/٣	حذف البديل المضاف		* حرف الباء
٢٨٨/١	حذف تاء التأنيث من المعدود والعدد	٢٨٣/٣	بديل المضمرة الغائب
١٤٧ ، ١٤٧/١	حذف جواب (لو)	٣٨١/٣	بناء (الآن)
٢٨١ ، ٢٨٠/٣		٣٧٦/١	(بني) تصغير ماذا؟
٣٧٩ ، ٣٧٨		٤٢٥/١	
٤٨٢/١	حذف الجواب والمبتدأ معاً	٤٢٥ ، ٣٤٥	
٣١٧/١	حذف حرف الشرط وجوابه		* حرف التاء
١١٨/٣	حذف حرف القسم	١٦ ، ١٤/٢	ثنائية الجمع
٢٢٠/٣		١٤١/١	تذكير الضمير أو تأنيثه إذا وقع بين مذكر ومؤنث
٧٥ ، ٧٤/٣	حذف حرف النداء	٣٠٢/١	تعدد الخبر
٨٣ ، ١٢٧		٣٧٩ ، ٣٧٧/٢	
١٧٣ ، ١٧٢/٣		٤٨٩ ، ٤٦٧/٢	
٣٨١ ، ٢٢٥		٤٨ ، ٩٢ ، ٩٠/٣	
٢٥٨ ، ٢٥/١	حذف الخبر	١٩٠ ، ١٨٨ ، ٧٠	
٢٥٨ ، ٢٥٧/١		٧٢ ، ٧١	تعدي (سمعت)

٤٦٣، ٤٦٢، ٤٥٢، ٤٣١		٢٤٣، ٢٤٢/١	حذف خبر (لا) مع (إلا)
١١١، ٥٦، ٣١، ١٩/٢، ٤٧٢		٢٤٥، ٢٤٤	
٢١/٢، ١٩٥، ١٩٠، ١٢١		٢١١/١	حذف اسم (إن) مع خبرها
١٩٢، ١٢٣، ١١٣، ٥٨، ٣٢		٢٣٢/٢	حذف اسم (كاد)
٢٦٣، ٢٤٧، ٢٤٣، ١٩٧		٢٣٤/٢	
٢٦٥، ٢٤٩، ٢٤٥، ٣٣٥		٢٢٧/٣	حذف اسم (لا)
٥٢/٣، ٥٠٤، ٤٧١/٢، ٣٣٧		٣٢٥/٣	
٢٨٤، ١١٨، ٧٢، ٦٨		١٣٧، ١٣٥/٣	حذف الصفة وإقامة الموصوف
١٤٩، ٨٥، ٨٤، ٥٤، ٥٣/٣		١٣٧	مقامها
١٦٩، ١٦٦، ١٦٦، ١٥٠		٢٦٨/٣	حذف الضمير المتصل الواقع خبراً
٣٨٤، ٣٨٢، ٢١٦، ١٧٠		٣٦٦/٣	
حذف المضاف وإبقاء المضاف إليه ١٠٥، ٥٤/٣		٢١٥/١	حذف الظرف وإقامة المصدر مقامه
١٥١، ١٥١	على جره	٢٢٨/٣	حذف الفاء مع (أما)
٢٧٠		٣٢٦/٣	
٢٠٣، ١٥٢/٣		٢١٥/٣	حذف الفاعل
٢٤٩، ٢٤٩		٣١٧/٣	
٣٦٨		٢٢٤/١	حذف الفعل وإقامة المصدر مقامه
١٤٩، ١٤٩/٢	حذف المضاف إليه	٩/٣، ٢٦١/١	حذف (كان) مع (اسمها)
٢٥١/٢، ٢٧٣		١٠٧/٣، ٩	
٢٧٥، ٢٥١		١٠٧	
١٥٣/٣، ٥٥/٣		٣٣٠/١	حذف اللام من جواب لو المثبت
٢٠٥، ٢٠٥/١	حذف المعطوف	٤٣٣/١	حذف المبتدأ والفاء من جواب الشرط
٤١٤، ٣٩٧/١	حذف المنادى		
١٩٧، ١٩٧/٣			
٢٩٥، ٢٩٥/٣			
٣٣٧، ١٣٢/١	حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه	٣٠٥، ١٥٨/٢، ٣١٨/١	حذف المضاف
٣٧٩، ٣٧٨/١	حذف الموصول	٣٠٨، ٣٠٧، ١٦٠/٢، ٣١٠	
١٩١/٣، ٩٣/٣	حذف النداء وحرفه	٢٢/٣، ٤٩٧، ٤٧٠، ٤٥٦/٢	
١٤١/٣	حذف النعت	٥١، ٣٧/٣، ١٥٨، ١٤٥	
٢٣٩/٣		١٢٠، ١١٩، ٧٨، ٥١	
١١٦/٣	حذف التثنية بدون ناصب أو جازم	٣٨٢، ٢٦٠، ٢٥٦، ٢٤٦، ٢٤٣	حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه
٢١٤/٣		٢٣٩، ٢١١، ٩٣، ٨٨/١	
		٣٢٦، ٢٧٧، ٢٥٩، ٢٥٧	
		٤٢٩، ٤٢٦، ٣٧٠، ٣٥٤	

٣٥٣/١	العطف على موضع (إن)	٣١٥/٢	حذف الهمزة (حرف الاستفهام)
٤٤٣/١	العلة في تحريك (أزْضُون) وعدمه	٣١٧/٢	
	في (خَمْسُونَ) في العدد	١٦٧/٣، ٦٩/٣	حذف (يكون) مع اسمها
	* حرف الفاء	٤٠٠/١	حركة آخر المضارع المضعف المجزوم
٩٢، ٩٢/٢	فاه إلى فيّ) واختلاف النحاة		
٩٤، ٨٦/٢			* حرف الخاء
٩٤، ٨٧		١٧٨، ١٧٢/٣	خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا)
٢٤٩، ٢٤٨/١	الفرق بين الواحد والأحد	٢٧٦، ٢٧٠/٣	
٢٩٠/٢	الفصل بين المضاف والمضاف إليه		* حرف الدال
٢٩٢/٢			
١٤٧/١	الفصل بين (إذن) والفعل بالقسم	٢٤٠/١	دخول (حتى) على (إذا)
٢٧٧/٣	الفصل بين الصفة والموصوف	٢٩٠/١	دخول الفاء على الجزاء وغيره
٣٧٥/٣	بأجنبي	٣٨٢/١	دخول الفاء على الخبر
١٤٩/٣	الفصل بين المضاف والمضاف	٣٨٢	
٢٤٧/٣	إليه بأجنبي		* حرف الراء
	* حرف الميم	٢٣٣/٣	(رأى) البصرية و(رأى) القلبية
٤٨٣، ٤٨٣/١	الماضي من (دع)	٣٣١/٣	
١٤٧/٣			* حرف العين
٢٤٥/٣		٣٨٦/١	العائد على أداة الشرط في الجواب
٢٠٥/٣	ما كان على وزن (افتعل) مما	٣٤٨/١	عدم المطابقة بين الصفة والموصوف في التانيث
٣٠٣/٣	فاؤه (واو) أو (ياء) إبدال		
	فائه بـ (تاء)		
٣٠١/١	المسألة الزنبرورية	٢٠/٢، ١٨/٢	العطف على ضمير الجر بدون إعادة الجار
٢٩٩/١	الميم في (اللهم)		
	* حرف النون	١٤٨/٢	العطف على ضمير الرفع المتصل
٢٨٠/٣	ندبة المضاف	١٥٠/٢	
٣٧٨/٣		١٢٤/١	العطف على الضمير المرفوع
٧٢/١	نصب أو رفع (غير) في قولهم: (هذا الحديث لا نعلم أحداً رواه عن فلان غير فلان)	١٧٩/٣	العطف على الضمير من غير فاصل
		٢٧٧/٣	
		٢٩٤/١	العطف على محل (إن) مع اسمها

٢٤٢/١	إعراب (لا إله إلا الله)	٤٨٥ ، ٤٨٥/١	نصب خبر (إن) وأخواتها
٣٠٩ ، ٣٠٧/٢	إعراب (لا حول ولا قوة إلا بالله)	٤٢٧/١	نصب (زنة عرشه)
٣١١ ، ٣٠٩/٢		٣٤٩/١	نيابة المصدر عن الفاعل مع
٢٤٧ ، ٢٤٦/١	إعراب (ولم يكن له كفواً أحد)		وجود المفعول به
٢٤٨			

* حرف الواو

٤٧/٣ ، ٤٦٦/٢	آدم (عليه السلام)	٢٠٤/١	الواو الداخلة على الشرط
٥٠٠ ، ٨٢/٢	الأمدي	٢١٣ ، ٢١٣/١	وجود فاعلين لفعل واحد
٨١/٢ ، ٨٤/٢		٢١٣/٣	(لغة أكلوني البراغيث)
٨١/٣ ، ٥٠٠/٢		٣١٤ ، ٣١١/٣	(لغة يتعاقبون فيكم ملائكة)
٢/٣ ، ٢١٠/١	إبراهيم الخليل (عليه السلام)	٣٦٧/١	وزن (بادى) و (بدا) . (بادىء) و (بده)
١٠٠/٣ ، ١٩٠			
٢٨٨			
٢٥/١	الحاج إبراهيم باشا	٤٦٢/١	وصف المفرد بما يوصف به الجمع
١٧٥ ، ٨٦/٢	أبو القاسم ابن الأبرش	٤٧٠	
١٧٧ ، ٨٨/٢		٢٢٤/١	وقوع (إن) بعد واو الحال
١٧٨ ، ١٥٠/١	الأبذي	٢٣٨/١	وقوع (إن) الشرطية بمعنى (إذ)
٣٣٢/٣		٣٨٠/١	وقوع خبر (جعل) جملة فعلية
٤٤/١	أبي بن كعب - رضي الله عنه -	٤٩٣/٢	وقوع التمييز بعد فاعل (نعم)
٢٠٣ ، ١١٥ ، ٨٥ ، ٤٥/١	ابن الأثير	٧٤/٣ ، ٤٩٤	ظاهراً
٣٦١ ، ٣١٦ ، ٣١١ ، ٢٢٠		٧٥	
٤٣١ ، ٤٢٨ ، ٤٠٠ ، ٣٨٣		٣٤٩/١	وقوع الجملة القسمية خبراً
٦٧ ، ١٣/٢ ، ٤٨٣ ، ٤٦٨		٣٢٩/١	وقوع الجواب موافقاً للشرط لفظاً
٢٤١ ، ٢١٩ ، ٦٩ ، ١٥/٢			ومعنى
٣٨٣ ، ٣٨١ ، ٣٧٣ ، ٢٤٤		٤٠ ، ٣٨/٣	وقوع الشرط مضارعاً والجواب
٤٩٩ ، ٤٧٦ ، ٤٦٢/٢		١٣٨ ، ١٣٦/٣	ماضياً
١٤٦ ، ١٤٣ ، ١٢١/٣		١٦٠/٣ ، ٦٢/٣	وقوع الفعل الماضي جواب قسم
٥٧ ، ٤٢/٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٣ ، ٢٧٥			عارياً من قد واللام
٢٤٨ ، ٢٤٥ ، ٢٢٠ ، ٧٩		٣٩٣/١	وقوع المضارع المثبت المستقل
٣٨٣ ، ٣٧٤			جواب قسم غير مؤكد بالنون

* مسائل إعرابية

٢٠٩ ، ٦٩/١	الأحمر	٣٣٩ ، ٣٣٨/١	إعراب (لا أبا لك)
١٣/١	أحمد تيمور		

١٥٣/٣
٢٥١، ٢٥١/٣
٢٥١، ١٥٣/٣
١٣٩، ١٠٩/١
٢٤٩، ٢٠١
٣٩٥، ٣٨٤

الأخفش الصغير

الأخفش (سعيد بن مسعدة)
الأزهري

الإمام أحمد بن حنبل
٥٤، ٤٣، ٢٩، ٢٨، ٢٤، ٢٤/١
٥٦، ٥٥، ٧٠، ٦٢، ٦١
٥٤، ٤٣، ٢٩، ٢٥، ٢٤/١
٣٣١، ٩٩، ٧٠، ٦٢، ٦١
٢٤٥، ٢٣١/٢، ٤٠٦
٤٠٠، ٢٤٧، ٢٣٣/٢، ٣٩٨
٧/٣

أحمد الشرقاوي إقبال
أحمد بن صالح
أبو العباس أحمد بن يحيى
٢٢، ١٨/١
٦٣/٣، ٤٨٢/٢
١٩٧/١
١٤٣/٣
٢٤١/٣
١٥٣/٣
أبو الحسن بن الأخضر

الأخفش
٢٥١، ٢٥١/٣
١٧١، ١٢٣، ٩٠، ٥٢، ٥١/١
٢٧٢، ٢٤٠، ٢٣٦، ٢٢٧
٣٥٨، ٣٥١، ٣٤٩، ٣٣٣
١٧/٢، ٤٥٧، ٣٩٤، ٣٧٨
١٨٩، ١٨١، ١٧١، ٩٣، ٩٢
١٨٣، ١٧٣، ٩٥، ٩٤، ١٩/٢
٣٩١، ٣٦٧، ٢٦٣، ١٩١
٩٣، ٩٢، ١٧/٢، ٣٩٦
٢٦١، ١٨٩، ١٨١، ١٧١
٤١٦، ٣٩٤، ٣٨٩، ٣٦٥
٤١٩، ٤١٨، ٤١٧
٧٤، ٢٩، ٥١٥، ٤٥٧/٣
١٧٢، ١٦٤، ٨٣، ٧٧
٢٨٦، ٢١٧، ١٩١، ١٧٣
١٧٥، ١٧٢، ١٢٧/٣
٢٧١، ٢٧٠، ٢٦٢، ١٨١
٨٣، ٣٨٤، ٣١٥، ٢٨٩
١٩١، ١٧٣، ١٧٢، ١٦٤
٢٨٦، ٢١٧

فهرس الأعلام

٣٥٠ ، ١٨٣/٢ ، ٣٩٠ ، ١٧٥/١	الأصيلي	٢٤٩ ، ٢٠١ ، ١٣٩ ، ١٠٩/١	الأزهري
، ١٣٤ ، ٤٣/٣ ، ٣٥٢ ، ١٨٥/٢		١٧٦ ، ١٥٥/٢ ، ٣٩٥ ، ٣٨٤	
٢٤٠ ، ٢٣٢ ، ١٤١/٣ ، ١٤٢		١٧٨ ، ١٥٧/٢ ، ٢٦٨ ، ٢١٢	
٤٣٥ ، ٣٩٣/١	ابن الأعرابي	٢٠٩ ، ٦٤/٣ ، ٢٧٠ ، ٢١٤	
٢٢/٣ ، ٤٤١/٢	الأعشى	٣٠٧ ، ١٦٢/٣	
١٣٦/٣ ، ٣٨/٣	أعشى قيس	١٠٧/١	أسامة
٨٥/١	الأعمش	، ٢٩٣/٢	إسماعيل القاضي
، ١٧٢ ، ٥٧ ، ٥٧ ، ٤٥/١	الشيخ أكل الدين	٣٩١/٢	
٣١٦ ، ٣١٥ ، ٢٩٩ ، ٢٨٦		١٤١ ، ١٣٣/٣	الاسماعيلي
٤٢٨ ، ٣٨٦ ، ٣٤٣ ، ٣٢٣		٢٣٩ ، ٢٣١/٣	
٤٥٠ ، ٤٤٢ ، ٤٣٩ ، ٤٣٧		١٣٠/٣ ، ٣٢/٣	الأسود بن سريع
٣٨ ، ٢٢ ، ١٣/٢ ، ٤٦٦		٥٩/٣ ، ٤٧٨/٢	أسيد بن حضير
، ١٢٤ ، ١٢٣ ، ٨١ ، ٨٠ ، ٧٦		٢٤٢ ، ٢١٥ ، ٤٦ ، ٤٤/١	الأشرفي
، ٣٣٥ ، ٢٨٠ ، ٢٠٥ ، ١٧٤		٤٣١ ، ٤٢٦ ، ٣٧١ ، ٣٢٦	
٤٠٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨١ ، ٣٦٧		١٢٥ ، ٧٠/٢ ، ٤٧٠ ، ٤٣٢	
، ٥١١ ، ٥٠٠ ، ٤٩٢/٢		٢٤٩ ، ٢٣٥ ، ٢٠٣ ، ١٤٦	
٨٠ ، ٧٠ ، ٦٤ ، ٤٣ ، ٣٥ ، ١٠/٣		٣٦٥ ، ٢٩١ ، ٢٦٦ ، ٢٦٢	
٧٣/٣ ، ١١٥ ، ٩٣ ، ٨٦ ، ٨٢		، ٥١٢ ، ٥٠٧ ، ٤٥٦ ، ٤٣٧/٢	
، ١٣٣ ، ١٠٨ ، ٩٢ ، ٨٢ ، ٨١		، ٢١٦ ، ٢١٥ ، ٢١٢ ، ١٥٦/٣	
، ١٧٨ ، ١٦٨ ، ١٦٢ ، ١٤١		، ٣١٣ ، ٣١٠ ، ٢٥٤ ، ٢٧٠	
، ٢١٣ ، ١٩١ ، ١٨٤ ، ١٨٠		٣٦٨ ، ٣١٤	
، ٣٦٨ ، ٣١٤ ، ٣١٣ ، ٣١٠		٩٣ ، ٨٧/١	الأشموني
٤٤٢ ، ٤٤١ ، ١٩٥ ، ١٩٢/١	امرؤ القيس	٢٧١ ، ٢٠٢ ، ١٦٨ ، ١٦٠/١	الأصمعي
١٣٧ ، ١٠١/٣ ، ٣٠/٢ ، ٢٨/٢		٣٨٣ ، ٣٦٥ ، ٢٨١ ، ٢٧٣ ، ٢٧١	
، ٢٣٥ ، ١٩٩ ، ٢١١ ، ٢٠٥		، ٤٧٧/٢ ، ١٥٦/٢ ، ١٥٤/٢	
، ٣٧٦ ، ٣٦٥ ، ٣٠٩ ، ٣٠٣		٣٠٨ ، ٥٨/٣ ، ٢١٠/٣	
٢٧٨ ، ٢٦٧			

٩٦ ، ٩٣ ، ٨٨ ، ٧٨ ، ٧٧	٢٨١/٢ ، ٢٧٩/٢ ، ٩٦/١	أمية بن الصلت
١٧٦ ، ١٧٤ ، ١٣٤ ، ١١٩	١١٥ ، ١١٥/٣ ، ١٧/٣	الأنباري
٢٧٤ ، ٢٢١ ، ٢١٠	٢٦٩ ، ٢٣٨ ، ١٠٩ ، ٩٦/١	ابن الأنباري
٢٧٣ ، ١٤٨ ، ٨٣ ، ٢٥/٢	٦١ ، ٤٦ ، ٤٥/٢ ، ٣٩٦	
٣٢٨ ، ٣١٧ ، ٢٨٦ ، ٢٧٤	١٤٦/٣ ، ٦٣ ، ٤٨ ، ٤٧/٢	
٤٧٩ ، ٤٧٥ ، ٤٣٩ ، ٤٣٦/٢	٣٥٣ ، ٢٤٤ ، ٢٥٥	
٢٧٥ ، ١٥٠ ، ٨٥ ، ٢٧/٢	١٢٢ ، ٩٦ ، ٨٥ ، ٥٩/١	الأندلسي
٣١٩ ، ٢٨٨ ، ٢٧٦ ، ٢٧٥	٢٣٧ ، ٢١٨ ، ١٦١ ، ١٥٧	
٦٠ ، ٥٦ ، ٢٠ ، ١٩ ، ٣٣٠	٤٠٨ ، ٣٨٤ ، ٣٧٥ ، ٣٣٢	
١٦٠ ، ٣٤١ ، ١٣٨ ، ١٢٨	٢٣ ، ١٤/٢ ، ٤٨٧ ، ٤٧٤	
٢٧٤ ، ٢٣٩ ، ٢٦٦ ، ٢١٣	١٦١ ، ١٥١ ، ٩٦ ، ٦٥	
٢٩٧ ، ٢٨٥	٢٤٤ ، ٢٢٧ ، ١٩٧ ، ١٨٦	
١١٥ ، ٦٢ ، ٤٣ ، ٤٠ ، ٣٠/٣	٣٣١ ، ٢١٠ ، ٢٩١ ، ٢٨٣	
١٨٧ ، ١٧٦ ، ١٤١ ، ١٩٨	٩٨ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ١٦/٢	
١٩٩	١٩٩ ، ١٨٨ ، ١٦٣ ، ١٥٣	
٣٩١ ، ٣٨٨/٢ ، ٧٠/١	٢٩٣ ، ٢٨٥ ، ٢٤٦ ، ٢٢٩	
٤٥٠ ، ٣٩٣ ، ٣٩٠/٢ ، ٣٩٨	٤١ ، ٣٠/٣ ، ٣٣٣ ، ٢١٢	
٢٨٠/٣ ، ٢٧٨/٣	٢٦٧ ، ٢٦١ ، ٢٥٥ ، ١٠٦	
١٩٥/٣ ، ٤٤٤ ، ٢٠١/١	٣٥٣ ، ٢٠٤ ، ١٣٩ ، ١٢٨/٣	
٢٩٣/٣	٣٦٥ ، ٣٥٩	
١٣٩/٣ ، ٤١/٣	٢٦٨ ، ١٧٦ ، ٩٩ ، ٢٤/١	أنس
١٤٩ ، ١٤٧/٢	٣٩٠ ، ٣٢٨/٢ ، ٣٨٠	
١٢٨ ، ٣٠/٣	٣٩٢ ، ٣٣٠ ، ٣٣٠/٢	
١٢٩ ، ٨٣/٣ ، ٥٠٢/٢	٢٣٨/١	أوس بن حجر
٢٣١ ، ٢٠١ ، ١٥٢/١	١٩٥ ، ١٩٣/٢	أم أيوب
١٨٢ ، ٣٤٩ ، ٢٦٩ ، ١٨٤/٢	٣٣٣/١	أيوب بن محمد
٣٤٧ ، ٢٦٧		النهري
٣٣٨ ، ٢١٧ ، ٢٤٠ ، ١١٩/٣		• حرف الباء
٣١٨ ، ٣٠٨ ، ٣١٦ ، ٣٠٦/٢	٣٠٥ ، ٢٠٧/٣ ، ٣٦٠/١	الباجي
٣٥٤ ، ٢١٨ ، ٢٥٦/٣	٢٣٤/١	أم شينة الأشعرية
٣٥٧ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣٥١/٢	١٨٧/٣ ، ٨٩/٣	أبو بحر
٤٤ ، ٤٣ ، ٣١ ، ٢٨ ، ٢٤ ، ١٨/١	٧٠ ، ٦٧ ، ٦١ ، ٥٢ ، ٤٧ ، ٢٨/١	البحاري

188 170 108 107
193 191 190 189
202 199 190 193
217 210 208 207
223 223 221 219
231 238 237 227
258 200 238 233
280 273 270 273
297 290 288 281
300 303 300 299
312 310 309 307
317 317 313 313
329 321 319 318
332 337 330 327
300 339
37 330 31 17 8 17/2
89 87 87 78 73
117 103 91 91 90
122 120 123 119
100 127 127 120
119 117 117 109
113 113 112 111
201 197 197 190
211 210 209 203
223 221 219 212
227 220 220 222
230 230 238 228
257 250 230 233
272 277 277 270
282 282 277 272
297 292 290 283
307 302 301 299
312 311 309 307

71 70 57 53 51 37
78 77 70 70 77 73
92 87 83 83 82 80
103 101 100 99 93
108 107 100 103
110 113 110 108
121 119 128 117
131 128 123 122
137 120 123 122
157 153 153 130
170 179 158 157
211 210 201 217
238 231 227 212
232 297 297 291
238 237 230 233
252 251 251 209
272 277 258 257
272 272 271 278
232 277 270 273
237 230 230 230
272 259 258 250
277 270 279 279
293 287 287 282
303 302 301 300
372 359 358 350
377 370 379 379
393 387 387 382
307 301 398 398
322 321 311 307
333 333 338 333
339 333 333 333
387 387 387 387
30 33 19 10 80/2
87 80 83 77 72
120 102 89 88
120 122 121 117
152 120 123 122

٣٨١ ، ١٦٦ ، ٣٧٩ ، ٣٤١/٢ البلقيني (سراج)
 ٢٩٧ ، ١٩٩/٣
 ٦٤/٣ ، ٤٨٣/٢ البياني
 ٦٧ ، ٣٣٤ ، ٢١٨ ، ١٩ ، ١٢ ، ٤/٢ البيضاوي
 ، ٢٢٨ ، ٢١٨ ، ١٤٣ ، ١١٤
 ، ٣٠٣ ، ٢٨٣ ، ٢٤١ ، ٢٣٠
 ٣٣٤
 ٣٠٥ ، ٢٢٠ ، ٢١ ، ١٤ ، ٦/٢
 ، ٤٩٨ ، ٤٩٠ ، ٤٧٢ ، ٤٦٦/٢
 ، ٥١٧ ، ٥١٦
 ، ١٤٣ ، ٧٩ ، ٢٠ ، ١٨ ، ١٦/٣
 ٩٨ ، ٩٧ ، ٧٩/٣ ، ٢٤٩ ، ٢٣٨
 ، ١٧٧ ، ١١٨ ، ١١٧ ، ١١٤
 ٣٤٧ ، ٣٣٦ ، ٢٤١
 ٤١٥ ، ٣٢٩/٢ ، ٣٤٥ ، ١٨٢/١ البيهقي
 ٤١٣/٣ ، ٢٧/٢
 * حرف التاء
 ، ٢٢٤ ، ١٣٤ ، ٦٢ ، ٦١/١ الترمذي
 ، ٤٨٨ ، ٤٤٥ ، ٣١٢ ، ٣٠٠
 ، ٢٣٩ ، ٢٣١ ، ١٢٠ ، ٢٠/٢
 ، ٣٦٠ ، ٣٣٣ ، ٢٨٦ ، ٢٥٧
 ، ٢٤١ ، ٢٣٣ ، ١٢٢ ، ٢٢/٢
 ، ٣٦٢ ، ٣٣٥ ، ٢٨٨ ، ٢٥٩
 ، ٤٣٩ ، ٤٣٧/٢
 ، ٢٠ ، ١٨/٣ ، ٢٣٥ ، ١١٣/٣
 ٣٣٣ ، ٢١١
 الشيخ سعيد الدين ٣٦٣/١
 التفتازاني
 التميمي
 التوربشتي
 ١٧٠ ، ١٦٨/٢ ، ٢٠٩/١
 ٧٦ ، ٤٥ ، ٤٤/١
 ، ٢٢٨ ، ٢٠٧ ، ١٨٦ ، ٩٣

، ٣١٩ ، ٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣١٤
 ، ٣٢٨ ، ٣٢٣ ، ٣٢١ ، ٣١٩
 ، ٣٣٩ ، ٣٣٢ ، ٣٣٢ ، ٣٢٩
 ، ٣٥٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٦
 ، ٣٧٠ ، ٣٦٨ ، ٣٦٢ ، ٣٥٨
 ، ٣٩٧ ، ٣٩٠ ، ٣٨٢ ، ٣٧١
 ، ٤٠٦ ، ٤٠٥ ، ٤٠٣ ، ٤٠١
 ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٤٠٨
 ، ٤٧١ ، ٤٦٧ ، ٤٣٠ ، ٤٢٩/٢
 ، ٤٨٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٧٣
 ، ٤٩٥ ، ٤٩٢ ، ٤٨٩ ، ٤٨٨
 ، ٤٨٠ ، ٤٩٧ ، ٤٩٦
 ٥١ ، ٤٩ ، ٤٨ ، ٤٧ ، ٢٧/٣
 ، ١٠٧ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٨٥ ، ٥٢
 ، ١٤٦ ، ١٤٤ ، ١٤٢ ، ١٠٨
 ، ١٦٠ ، ١٥٩ ، ١٥٧ ، ١٥٥
 ، ١٨٠ ، ١٦٣ ، ١٦٢ ، ١٦١
 ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٨٥
 ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ٢٣٥
 ، ٣٥٩ ، ٢٣٦ ، ٢٣٥ ، ١٩٥
 ، ٣٧٢ ، ٣٧١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٠
 ، ٣٩٩ ، ٣٩٢ ، ٣٨٤ ، ٣٧٣
 ، ٤٠٨ ، ٤٠٧ ، ٤٠٥ ، ٤٠٣
 ، ٤١٢ ، ٤١١ ، ٤١٠
 ٥٤ ، ٥٣ ، ٥٢ ، ٤٨ ، ١١ ، ١٠/٣
 ٧٠ ، ٦٩ ، ٦٨ ، ٥٩ ، ٥٨ ، ٥٤
 ، ١٩٩ ، ١٩٨ ، ١٤٦ ، ٧٦ ، ٧٣
 ٢٠٦ ، ٢٠٥ ، ١٩٩
 ٣٦١/١
 ٣٨٩ ، ٩١ ، ٨٢/٢
 ٣٩١ ، ٩٣ ، ٨٤/٢
 ٢٦٧ ، ٢٥٣ ، ١٦٩ ، ١٥٥/٣

أبو بكر (رضي
 الله عنه)

٢٨٨/١	أبو الجراح	،٤٣٠ ،٤١٩ ،٣٩٩ ،٣٦٤	
١٣٥/١	الجرمي	٣٧ ،٢٢ ،٢٠/٢ ،٤٨٣ ،٤٧٥	
،٤٠١ ،٣٩٩ ،٢٧ ،٢٥/٢	ابن جريج	،٢٠٦ ،٢٠٤ ،١٥١ ،١٣٩	
،٨٥/٢ ،١٨٧ ،١٩٨ ،٩٩/١	جرير	،٣٤٧ ،٣٣٤ ،٢٦٣ ،٢٢٨	
،٤٩٤ ،٨٧/٢		٤٢٠ ،٣٦٢ ،٣٥٣	
،٣١٦ ،٧٥/٣ ،٢٦٢ ،٢١٨/٣		،١٥٣ ،١٤١ ،٣٩ ،٢٤ ،٢٢/٢	
٣٢١/١ ،٣٦٠		،٢٦٥ ،٢٣٠ ،٢٠٨ ،٢٠٦	
،٨٦ ،٥٢/١	ابن جرير	،٣٦٤ ،٣٥٥ ،٣٤٩ ،٣٣٦	
،٤٠٢ ،١٦٤/٢ ،٣٠٤ ،٦٦/٢		،٤٣٧ ،٤٢٢	
،٢٠٤ ،١٠٦/٣	الجزولي	،١٣٨ ،١١٠ ،١٠٩ ،٦٣/٣	
،٤٨٢ ،٣١٧ ،٣١٥/٢	أبو جعفر	٢٣٠ ،١٩٢ ،١٨٤ ،١٦٤	
٦٣/٣		،٢٠٨ ،٢٠٧ ،١٦١ ،١٨/٣	
٦/٢ ،٤/٢	جعفر بن الزبير	،٢٩٠ ،٢٨٢ ،٢٦٢ ،٢٣٦	
،٤٠٠/٢ ،٣٩٨/٢ ،٩٦/١	جليب	٣٢٨	
٩٣/٣		،١٢٥/١	التمي
٤٥٥/١	جميل بثينة	،٣٢٠ ،٢٩٠ ،٢٧٩ ،١٢٦/٣	
،١٢٥ ،٥٢ ،٤٩ ،٢٩/١	ابن جني	،٢٨٧ ،٣٧٥	
،٣٩٩ ،٢٦٠ ،٢٥٧ ،٢٣٣		،٣١٨ ،٢٨٨ ،٢٧٧ ،١٢٤/٢	
٦٨ ،٦٧ ،٣/٢ ،٤٥١		١٨٩/٣ ،٣٧٣	
،٣٩٢ ،٣٤٥ ،١٩٧ ،١٦٩		٣٠٦ ،٢٠٨/٣	ابن التين
،١٩٩ ،١٧١٧٠ ،٦٩ ،٥/٢			
،٤٣٠/٢ ،٣٩٤ ،٣٤٧ ،١٩٥		* حرف الثاء	
١٦٢ ،١٢٢ ،١١٠ ،٩٩/٣		٤٧١/١	ثابت السرقسطي
٢٢٠ ،٢٠٨ ،١٩٧ ،١١/٣		،٢٠١ ،١٩٧ ،١٨٩ ،١٥٩/١	ثعلب
٢٦٠		٤٤٤ ،٤٠١ ،٢٤٩ ،٢٣٦ ،٢١٧	
١٧٤ ،١٢٤/١	أبو جهل	،١٩٤ ،١٩٢ ،٤٧ ،٤٥/٢	
،٤٧٩/٢ ،١٣٨/٢ ،١٣٦/٢		٣٠٧ ،٢٤٠ ،٢٠٩ ،١٤٢/٣	
٦٠/٣		١٥٩/١	أبو ثعلبة
،١٥٩ ،٦٢ ،٦١ ،٥١ ،٢٨/١	ابن الجوزي		الأشجمي
،٢٩٧/٢ ،٢٦٦ ،٣٢٧ ،٣٢٤			
،٣٩٢ ،٢٧٨ ،٢٩٩/٢ ،٣٩٠		* حرف الجيم	
،٢٢٥ ،٩٩/٣ ،١٢٧ ،٥١٨/٢		٨٦/٣ ،١٨٤ ،١٧٧ ،٩٦/١	جابر (رضي
		١٨٤/٣	الله عنه)

٣٥١/٣، ٢٥٣/٣	الحاكم	١٣٩، ١١٤، ١١٠، ٥١/١	الجوهري
٤٠١/٢، ٣٠٣/٢	الحاكمي	٢٧٠، ٢١٧، ٢٠١، ١٥٤	
٤٨٢، ١٩٨/١	حبيب	٣٥٠، ٣٤٨، ٣٣٤، ٣٣٣	
٨٥/١	حبيرة بن شريح	٤٢٠، ٣٩٦، ٣٥٦، ٣٥٢	
١٨٧، ٨٩/٣	الحجاج	١٨٤، ١٧٩، ١٠/٢، ٤٧٠	
١٣٤، ١٢٨، ٥٢، ١٠/١	ابن حجر	١٨٠، ١٢/٢، ٣٨٨، ٢٥٧	
٢١١، ١٨٠، ١٥٩، ١٥٩		٣٢/٣، ٣٩٠، ٢٥٩، ١٨٦	
٣٢٦، ٣٢٥، ٢٩٩، ٢٣٠		٢٥٠، ٢٠٨، ٦٣، ١٤٠، ٢٧	
١٥/٢، ٤٤٧٤، ٤٥٣، ٤٢٤		٢٣٨، ٢٢٥، ١٣٠/٣، ٢٦٧	
٨٣، ٨٢، ٨١، ٣٤، ٢٠		٣٦٥، ٣٤٨، ٣٠٦، ٢٦١	
١٧٠، ١٦٤، ١٥٥، ٨٦			
٣٦١، ٢٣٤، ١٨٢، ١٧٧		* حرف الحاء	
٣٧٧، ٣٧٦، ٣٧٣، ٣٧٢		١٣٦/٣، ٣٨/٣	حاتم
٤٠٦، ٣٩٨، ٣٨٨، ٣٧٨		٣٩٢، ٣٣٣/٢، ٥٢، ٥١/١	أبو حاتم
٥١٣، ٥٠٤/٢، ٤١٠		٣١٢، ٣٣٥/٢، ٣٨٩، ٧٣	
٣٦، ٢٢، ١٧/٢، ٥١٨		٨٣/٣، ٣٩١، ٧٥، ٣٩٤	
٨٨، ٨٥، ٧١، ٥٢، ٥١		١٣٥، ١٢٦، ٨٠، ٧٢/١	ابن الحاجب
١٧٢، ١٦٦، ١٦٦، ١٥٧		٤٢١، ٣٣٥، ٣٢٥، ٢٧١	
٣٦٣، ٢٣٦، ١٨٤، ١٧٩		٢٠١، ٣٩/٢، ٤٢٥	
٣٧٨، ٣٧٨، ٣٧٥، ٣٧٤		٣٣٩، ٢٨٤، ٢٣٢، ٢٢٩	
٤٠٠، ٣٩٠، ٣٨٠، ٣٧٩		٤٥٢، ٤٥٠، ٤٤٩، ٤٤٤/٢	
٣٠، ١٦/٣، ٤١٢، ٤٠٨		٢٣١، ٢٠٣، ٤١/٢، ٥١٢	
١٣٣، ٦٨، ٦٧، ٤١، ٣٢		١٢٢/٣، ٣٤١، ٢٨٦، ٢٣٤	
١٦٨، ١٦٦، ١٤٩، ١٤٢		٢٦٢، ٢٣٦، ١٣٢، ٢٢٩	
١٩٣، ١٩٢، ١٩١، ١٩٠		٢٢٠، ٩٣، ٣٣، ٣١/٣	
٢٢٤، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٠٥		٣٦٠، ٣٣٤، ٢٣، ٣٢٧	
١٢٨، ١١٤/٣، ٢٢٦		٢٨٦، ٢٨٤/٢	الحاجبي
١٦٦، ١٦٥، ١٣٩، ١٣٠		١٣/١	حاجبي خليفة
٢٦٤، ٢٤٧، ٢٤٠، ٢٣١		٢٣٩/١	الهارث
٢٩٠، ٢٨٩، ٢٨٨، ٢٦٦		٢٠٥/٣، ١٠٧/٣	الهارث بن حلزة
٣٠٢، ٣٠٥، ٣٠٣، ٢٩١			اليشكري
٣٢٤، ٣٢٢		١٣٧/٢، ١٣٥/٢	الهارث بن كعب
٣٣١، ٢٣٣/٣، ٣٤٤/١	حذيفة بن اليمان	١٧٧/١	حارثة بن وهب

٥٠٢/٢، ١٤٩٣، ١٤٧/٢	ابن حبان	٣٢٥، ١٤٦/٢، ٤٨٠/١	الحريري
٢٣١، ٨٣/٣، ١٣٣/٣		١٧٩/٣، ٣٢٧، ١٤٨/٢	
٤٧١/١	أبو حية	٢٧٧/٣	
	النميري	٣٦٣، ٢٦٥/٣، ٣٧٩، ١٣١/١	حسان بن ثابت
* حرف الخاء		٤٠٠، ٣٩٨/٢، ١٢٤/١	الحسن
		٦٤/٣، ٤٨٣	
٣٥٢، ٣٥٠/٢	ابن خالويه	٤٧٦، ٨٩/١	الحسن البصري
٤١٦، ٣٩٩/١	ابن الخباز	٣٤٧، ١٥٦، ١٥٤/٢	أبو الحسن
٤٥٦/١	أبو خراش	٢٨٤/١	الحطيفة
١٠٤، ٣٤/٢، ٦٩/١	ابن خروف	١٩٤، ٩٦/٣	حمران
١٠٦، ٣٦/٢، ٣٢٣، ١٩٥		٤٨٠، ١٤/٢	حمزة
٢٨٢، ١٩٧، ١٩٧، ١٠٦		٦١/٣	
٤٥٧/٢، ٣٢٥		٣٥١/١	حماد بن سلمة
٣٥٢، ٢٠١، ٢٠١، ٣٨/٣		١٧٤/١	الحميدي
٢٥٤، ١٠٣/٣		٢٥٧، ٢٥٧، ٦٨، ٢٤/١	أبو حنيفة
٢٧٣، ٩٢/٢، ٢٧١، ٩٠/٢	ابن الخشاب	٢٦/٢، ٢٧، ٢٥، ٢٤/٢	
٢١٦، ١٨٥/٣، ١١٨، ٨٧/٣	(أبو محمد)	٢٣١، ٢٢٩/٣، ٢٩، ٢٧	
٨٠، ٧٩، ٧٨/١	الخضر وعليه	٧٠، ٦٩، ٤٥، ٤٤، ١٤/١	أبو حيان
	السلام»	١٦٠، ١٣٥، ١٣٣، ٨١، ٧٥	
٢٥٢، ١٥٤/٣	الخضراوي	٢٤١، ٢٠٥، ١٨٦، ١٨٢	
٣٣٣/١	الخطاب بن صعبة	٢٨٨، ٢٤٨، ٢٤٤، ٢٤٣	
١٦٠، ١٥٢، ٥١، ٥١، ٤٥/١	الخطابي	٣٥٨، ٣٤١، ٢٩٨، ٢٩٠	
٢٣٠، ٢٢٨، ٢٠٢، ٢٠١		٤٧٦، ٤٣٠، ٤٠٩، ٤٠٦	
٤٥٢، ٤٤٤، ٤٢٧، ٣١٦		٩٢، ٧٦، ٤٦، ٤٠/٢	
٤٥٠/٢، ٤٧٤، ٤٧٠، ٤٦٠		٣٠١، ٢٩٩، ٢٧٢، ١٢٠	
١٨٢، ١٦١، ١٤٧، ١٢٨		٤٨، ٤٢/٢، ٤٢١، ٣٤٥	
٣٤٧، ٣٣٨، ٢٩٥، ٢٦٢		٣٠١، ٢٧٤، ١٢٢، ٩٤، ٧٨	
١٣٠، ٤٧/٢، ٣٩٢، ٣٨٨		٤٧٦/٢، ٤٢٣، ٣٤٧، ٣٠٣	
٢٦٤، ١٨٤، ١٦٣، ١٤٩		٥٣، ٥٢، ٣٠، ١٨/٣	
٣٩٠، ٣٤٩، ٣٤٠، ٢٩٧		٦٣، ٥٣، ٥٢، ٣٠٢، ٦٤، ٦٣	
١٤٣، ٨٢، ٢٦/٣، ٣٩٤		١١٦، ٥٧/٣، ٢٢٣، ٦٤	
١٩٤، ١٨٩، ١٨٣، ١٨١		٢٥١، ٢٥٠، ١٢٨، ١٢٨	
٢٧٥، ٢٢٦، ٢٢١، ١٩٥		٣٢١، ٣٠٠، ٢٦٢، ٢٦١	

١١٣، ١١١/٢		٢٦٦، ٢٤١، ١٨٠، ١٢٤/٣	
٥٠٢/٢		٢٨٢، ٢٧٩، ٢٨٤، ٨٢٨	
٨٣، ٤٣/٣		٢٩٢، ٢٨٧، ٢٨١، ٢٨٤	
١٤١		٢٦٠، ٣٢٤، ٣١٩، ٢٩٣	
١٧١/١	الدجال	٣٧٣	
٣٣٣/١	ابن دحية	٤٢٨/١	الخطيب التبريزي
٢٨٧/١	أبو الدرداء	٢١/١	ابن خلدون
٢٩٤، ٢٩٢/٢		٢٧٩/٣	ابن خلاد
١١٤، ١١٢/٢	ابن درستويه	١٦٨، ١١٤، ٦٩، ٥٢، ٥١/١	الخليل
١٩٣، ٩٥/٣		٣٦٥، ٢٧٩، ٢٢١، ١٧١	
٢٠٩/١	ابن دريد	٣٦٣، ٢٢٩/٢، ٤٤٣	
٣٧١، ٣٦٩/٢		٣٤٣، ٢٣١/٢، ٣٩٤، ٢٨٩	
١٥٦، ١٨٩، ١٦٧، ١٥٤/٢	ابن دقيق العيد	٥٠٢/٢، ٣٩٦، ٣٩١، ٣٦٥	
٣٨٩، ٣٨٧، ١٩١، ١٦٩		٨٣/٣	
١٣٠، ١٦/٣، ٣٨٧، ٣٨٥		٣٧٦/١	الخوارزمي
٣١٩، ٢٢٨، ١١٤، ٢٢١		٣٣٤، ٣٣٢/٢	
٢٥٩، ٢٥٧/٢	الدمامي	٣٨١، ٢٨٣/٣	
	(بدر الدين)	٨٦، ٥٠٥/٢	الخولي (شمس الدين)
١٢١، ١٢٣/٣	ابن الدهان		* حرف الدال
* حرف الذال		٤١٣، ٢٦/٢، ٤٦٠، ٢٨٥/١	الدارقطني
٣٨٠، ١٨٧، ٢٨٢، ٨٩/٣	أبو ذؤيب	٣٣٣/٣، ٢٣١، ٤١٥، ٢٨/٢	
٤١١/١	أبو ذر	٢٤٣، ٢١٥، ٢٧٧، ٩٤/١	أبوداود
٢٠، ١٩/١	الذهبي	٢٧٣، ٢٦٨، ٢٠٥/٢، ٣١١	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو جدن	٣٦٠، ٣٤٤، ٣٣٥	
٢٣٣/١	ذو الرمة	٣٣٧، ٢٧٥، ٢٧٠، ٢٠٧/٢	
٥، ٣/٢		٤٧٨، ٣٦٢، ٣٤٦	
١٥٥، ٥٧/٣		٢١١، ٥٩، ٢٦١، ١٧٩، ١١٣/٣	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو فانس	٣٥٩، ٢٧٧	
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذو كلاع	١٧٦، ٧٨/٣	ابن داود
٣٨٠، ٢٨٢/٣	ذويزن		(الظاهري)
		٢٠٩، ١٧٤، ١٥٤/١	الداودي

،١٤ ،١٢ ،٣٥٠ ،٣٤٥
 ،٣٥٢ ،٣٤٧ ،٣٠١ ،٢٣٤
 ،٢٣١ ،١٨١/٣ ،٤٦٩/٢
 ،٣٤٠ ،٣٢٩ ،٢٧٩ ،٥٠ ،٢٤٢
 ،٤٤٣ ،٧٠ ،٦٨/١
 ،٩٩ ،٥٦ ،٤٩ ،٩٧ ،٥٤/٢
 ،٥٧ ،٥٥/٣
 ،٣٣٨ ،٢٤٠/٣
 ٣٤١
 ،١٣٦ ،١٢٦ ،١٢٤ ،٥٢/١
 ،١٥٤ ،١٤٨ ،١٤٥ ،١٣٧
 ،١٧٥ ،١٧٤ ،١٦٥ ،١٦٠
 ،٢٠٨ ،١٨٠ ،١٧٩ ،١٧٨
 ،٢٣٢ ،٢٢٩ ،٢٢٣ ،٢١٠
 ،٣١١ ،٣٠١ ،٢٩٧ ،٢٧٣
 ،٣٧٢ ،٣٥٠ ،٣٣١ ،٣٢٢
 ،٤٠٢ ،٤٠٠ ،٣٩٠ ،٣٨٩
 ،٤٥٣ ،٤٤٠ ،٤٣٦ ،٤٢٤
 ،٤٦٧ ،٤٦٦ ،٤٦١ ،٤٥٨
 ،٤٨٢ ،٤٨١ ،٤٧٤
 ،٣٢ ،٢٢ ،٢١ ،١٧ ،١٠ ،٦/٢
 ،٥٧ ،٥٥ ،٥٤ ،٤٦ ،٣٥ ،٣٤
 ،٩٥ ،٩٢ ،٨٦ ،٨٣ ،٦٩ ،٦٠
 ،١١٠ ،١٠٧ ،١٠٦ ،٩٨
 ،١٣٣ ،١١٦ ،١١٤ ،١١٤
 ،١٥٦ ،١٥٤ ،١٤٩ ،١٤٧
 ،١٧٤ ،١٦٩ ،١٦١ ،١٥٧
 ،٢١٢ ،٢٠٤ ،١٨٥ ،١٧٧
 ،٢٢٠ ،٢١٨ ،٢١٨ ،٢١٣
 ،٢٦٧ ،٢٤٠ ،٢٣٠ ،٢٢٢
 ،٣١٧ ،٢٩٠ ،٢٨١ ،٢٦٩
 ،٣٣٤ ،٣٣٣ ،٣٣٠ ،٣١٩

الزجاجي

أم زرع

الزركشي

* حرف الراء

١٩٣ ،٩٥/٣ ،٢٣٣/١ الراهي النميري
 ٣٣٧ ،١٩٧ ،٢٣٩ ،٩٩/٣ الراغب
 ،٨١/٢ ،١٦٥ ،٦٧١ ،٩٣/١ الرافعي
 ،١٤٩ ،٨٣/٢ ،١٤٧
 ٣٨١ ،٢٨٣/٣
 ١٣٧ ،٣٩/٣ رؤبة
 ٨٣ ،٨٥/٣ الربيع
 ،٢٧٢ ،١٧٤/٣ ،٤٠٨/١ أبو الحسن بن
 ،٢٥٢ ،٢٥١ ،١٥٤ ،١٥٣/٣ أمي الربيع
 ٢٣٤ ،١٣٦/٣ ابن رشد
 ،١١٤ ،١٠٢ ،٨٩ ،٨٠ ،٥٢/١ الرضي
 ،٢٤٤ ،٢٤٠ ،٢١٩ ،٢٠٤
 ،٣٢٥ ،٢٩٠ ،٢٧٨ ،٢٥٥
 ،٤٥٩ ،٣٦٥ ،٣٤٢
 ،٢١٤ ،١٦٧ ،١٠٠ ،٩٢/٢
 ،٣١١ ،٢٧٢ ،٢٦٦ ،٢٥٦
 ،٤٣٩ ،٣٩٢ ،٣٤٣ ،٣٢٣
 ،٣٩٤ ،٤٥٨ ،٤٤٩
 ١٤٨ ،١٢٨ ،٣٩ ،٣٠ ،٢٠/٣
 ،٥٠ ،٣٠ ،٣٤٥ ،٢٠٣ ،١٦٢
 ١٠٥ ،٦٤
 ٣٧٨ ،٢٨٠/٣ ابن الرقيات
 ١١/١ رقية بنت عبد

* حرف الزاي

٤٠٨/١ الزبير (أبو جعفر)
 ،١٥٩ ،١٥٧/٢ الزبير
 ٣٥١ ،٢٥٣/٣
 ،٣٠١ ،٣٧٦ ،٣٦٦ ،١٢٦/١ الزجاج
 ،٢٩٩ ،٢٣٢ ،١٢ ،١٠/٢

،١٠٢،٨٢،٧٢،٧١،٤٤/١
،١٩٠،١٤٤،١٣٣،١٠٩
،٢١٨،١٩٩،١٩٦،١٩٥
،٢٧١،٢٤٨،٢٤٦،٢٤٠
،٣٤٧،٣٣٤،٣٤٩،٣٠٠
،٤٧٥،٣٩٧،٣٧٦،٣٧١
٤٨٢

،١٠٦،٧٦،٦١،٥٥،١٤/٢
،١٧٦،١٥٧،١٥١،١٢٦
،٢٢٧،١٩٨،١٩٥،١٨١
،٢٥٣،٢٩٧،٢٧١
،١٠٨،٧٨،٦٣،٥٧،١٦/٢
،١٨٣،١٧٨،١٥٩،١٥٣،١٢٨
،٢٧٣،٢٢٩،٢٠٠،١٩٧
،٢١٦،١٨٧/٣،٣٥٥،٢٩٩
،٣٠٨،٣٠٢،٢٩٨،٢٨٢
،٣٥٢،٣٤٨،٣١٨،٣٠٨
،٤٢٨،٣٨٤،٣٨٠،٣٦٥
،١١٨،٨٩،٤٧٦،٤٥٢
،٢١٠،٢٠٤،٢٠٠،١٨٤
،٢٦٧،٢٥٤،٢٥٠،٢٢٠
،٢٨٦،٢٨٢

١٧٤/١،١٨٣،٨٥/٣

٢٠/٣،٤٣٩/٢

٩٨/١

٢٩٢

،٤١٧،٣١٧،٥١/١

،٢٨٨،١٨٣،٦٦،١٤/٢

،٣٩٤،٣٩٦،٣٩٥،٣٩٢،٢٨٩

٣٩٨،٣٩٧

٢١٢،١١٤/٣

١٦٩،١٦٧/٢

الزمخشري

،٣٥٠،٣٤٩،٣٤٤،٣٣٩
،٣٧٥،٣٦٨،٣٦٦،٣٥٢
،٣٨٣،٣٧٩،٣٧٨،٣٧٨
،٤٠٧،٤٠٣،٤٠٢،٣٩٤
،٤١٩،٤١٧
،٩١،٩٠،٨١،٤٠،٢٢/٣
،١٢٠،١١٩،١١٧،١٠٩،٩٩
،١٦٥،١٥٣،١٤٢،١٣٩
،١٧٢،١٧١،١٧٠،١٦٦
،١٩٨،١٩١،١٨٥،١٧٦
،٢٣١،٢٢٠،٢١٦،٢١٣
،٢٥٤،٢٥٠،٢٣٩،٢٣٢
،٢٨٨،٢٨٤،٢٨١،٢٦٤
،٢٩٢،٢٩١،٢٩٠،٢٨٩
،٣٠٤،٣٠٢،٣٠٠،٢٩٣
،٣١٨،٣١٥،٣١٢،٣١٢
،٣٢٤،٣٢٣،٣٢٠،٣١٩
،٣٤٢،٣٤١،٣٣٨،٣٢٩
،٣٦٢،٣٥٩،٣٤٥،٣٤٣
،٣٦٨،٣٦٧

،٥٠٩،٥٠٠،٤٥٩،٤٤١/٢

٢١،١٩،١١/٣،٥١٨،٥١٠

،٦٩،٦٧،٥٥،٤٤،٤١،٢٢

،٩٣،٨٧،٧٨،٧٤،٧٣،٧٢

،١٢٢،١١٨،١١٥،٩١

،١٥٢،١٤١،١٣٤،١٣٣

،١٨٦،١٨٣،١٦٦،١٥٦

،١٩٣،١٩٢،١٩١،١٩٠

،٢٠٤،٢٠٢،١٩٥،١٩٤

،٢٢١،٢٢٠،٢١٧،٢١٤

،٢٣١،٢٢٦،٢٢٥،٢٢٢

،٢٤٥،٢٤٤،٢٤٣،٢٤٠

٢٧٠،٢٦٩،٢٦٤،٢٦١،٢٤٧

زهير

زهير بن حرب

أبو خيصمة

زيد بن ليبيد

زيد بن ثابت

أبو زيد

زيد الخيل

الزيدي

٢٥٠، ٢٣٢	زين العرب	١٦٨، ١٦٢/٢، ٤٨٦، ١١٢/١
٧٠/١ سفيان الثوري		٤٨٥/٢، ١٧٠، ١٦٤/٢
٤٠١، ٣٩٩/٢		٢٧٦، ١٣٥، ٦٦، ١٧٨، ٣٧/٣
٤٢٠، ٤١٨/٢ أبو سفيان		٣٣٤، ٣٣٢/٢
٢٢/٣، ٤٣٩/٢ السكاكي		* حرف السين
٢٣١، ١٣٣/٣ ابن السكن		٢١٠/١ سارة
٢١٠، ٢٠٩، ٢٠٢، ١٣٩/١ ابن السكيت		٤٧٦، ٤٥٠/١ السبكي (بهاء الدين)
٣٩٦، ٣٥٦، ٢٩٠		٢١٩، ٥٠، ٤٩، ٣٠/١ السبكي (تقي الدين)
٢١٢، ٢١٠/٢		٣٨٨، ١٣٨، ٣٨٦، ١٣٦/٢
٣٨٤، ٣٣٩، ٢٨٦، ٢٤١/٣		٤٦٢، ٤٦٠، ٤٥٣/٢
٣٨٦، ٣٤١		٤٣، ٤١، ٣٤/٣
٣٠، ٢٨/٢ سلامة بن جندل		٣٤٢، ١٠٩، ١٠١، ١٢/١ السخاوي
١٩٧/١ سلمة بن عاصم		٢١٤، ٧٠، ٢١٢، ٦٨/٢
النحوي		١٩٩/١ السدي
٢٢٣، ٢٢١/٢ سليمان بن خلف		٢٣، ٣٧٨، ٢١/٢، ٣٧٦/١ ابن السراج
النحوي		٣٨٠
١٧٧/١ سمرة بن جندب		٤٢٣، ١١، ١١/١ سراج الدين
١٤/١ السمين الحلبي		البلقيني
٣٧٧، ٣٧٥/٢، ٣٧٢، ١٣٠/١ سهل بن سعد		٣١٣، ٣١١/٢ ابن السري
٣٠٢، ١٨٥/١ السهيلي		١٧١، ٢١/٢ ابن السني
٤٦٨، ٤٤٦، ٣٧٤، ٣٥٦		١٢٠، ٢٢/٣
١٠٣، ٨٦، ٥٤، ٥٠، ٣٣، ٤/٢		١٩/١ ابن سعد
٣٨١، ٣٧٧، ٣٧، ١٧٥		١٧٨/١ سعد
٥٦، ٥٢، ٣٥، ٦/٢، ٤٨٦/٢		٣٣٢، ٢٣٤/٣
٣٧٩، ١٧٩، ١٧٧، ١٠٥، ٨٨		٩٨/١ أبو سعيد
٨٣، ٨٥، ٤٥/٣، ٣٨٣		٣٣٠/٢
١٤٣، ٦٩، ٢٢٥، ١٩٥		٤٠٣/١ أبو سعيد (رضي الله عنه)
٣٢٣، ٢٩٣، ٢٨١، ١٨٣		٢٦٧، ٢٤٧، ٢٦٥/٢، ١٧٤/١ السفاقي
٧٦، ٦٩، ٤٥/١، ٢٦٧، ٣٦٥		٨٧، ٢٨٥/٣، ٣٤٤
١٣٥، ١١٦، ٩٦، ٩٤، ٨٧		١٨٥، ٣٨٣، ١٥٢، ١٣٤
٢١٦، ١٩٢، ١٨٢، ١٦١		
٢٤٣، ٢٤٢، ٢٣٢، ٢١٦		
٢٦٤، ٢٤٨، ٢٤٧، ٢٤٦		

٤٨، ٤٧، ٤٦، ٤٤، ٤٣، ٣١
٥٥، ٥٤، ٥٣، ٥٢، ٥١، ٥٠
٨٣، ٦٣، ٦٠، ٥٨، ٥٧، ٥٦

* حرف الشين

٣٦١، ٣٦٠/١

ابن شاذان

١٨١، ١٧٩/٢، ١٧٩/١

الشاطبي

٤٨٧، ٦٨، ٥٤، ٢٤/١

الشافعي

٣١١، ١٤٠، ٣٠٩، ١٣٨/٢

٨٣/٣، ٥٠، ٢

٣٠١، ٢٨٧/٣، ١٨١، ١٧٩/٢

أبو شامة

٣٠١، ٢٨٩

٧٨، ٧٦/٢، ٤٧١، ٣٩٦/١

ابن الشجري

٣٧٨، ٣٧٦/٣

١١/١

شرف الدين

المناوي

١٣٩، ١٤١/٣ شريك بن عبدالله

١٥٦، ١٥٤/٢

شعبة

٢١٠، ٧٠/١

الشعبي

١٣، ١٠/١

الشعراني

٣٠١، ٧٠/٢، ٤٠٩، ٥٩/١

الشلوبين

١٠٦، ١٠٥/٣، ٣٠٣، ٧٢

٢٠٣، ٢٦٣، ١٥٤، ١٥٣

٣٦١، ٢٥٢، ٢٥١، ٢٠٤

٣١٠/٣

الشمخ

٢٤٩/١

شمر

١٠/١

الشميني (تقي)

الدين

٣٠٧، ٢٠٩/٣

ابن شمیل

١٢/١

الشوكاني

٢١٧/١

الشيبياني (أبو

عمر)

٣٥٦، ٣٤٠، ٢٨٣، ٢٦٨

٤٠٨، ٤٠٠، ٣٦٥، ٣٥٨

٤٤٦، ٤٤٠، ٤٣٠

٥٦، ٤٨، ٤٤، ٤٣، ١٩، ١٢/٢

٩٥، ٩٤، ٧٩، ٧٨، ٦١، ٥٧

١٩٧، ١٧٨، ١٠٦، ١٠٣، ٩٩

٢٥٢، ٢٤٨، ٢٤٤، ٢٣١

٢٩٠، ٢٧٤، ٢٧٣، ٢٦٠

٣٦٥، ٣٢٥، ٣٠٣، ٣٠٠

٣٨٨، ٣٧٧، ٣٦٥

٧٠، ٥٢، ٥٠، ٤٢، ٣٨، ١١/٣

٢٢٥، ٢٠١، ١٦١، ١٢٧، ٧٤

٢٦٣، ٢٦٢، ٢٥١، ٢٣٠

٣٢١، ٣١٥، ٣١٠، ٣١٥

٣٦٢، ٣٥٢، ٣٤٨، ٣٤٠

٣٦٥

٣٥٣، ٣٥١/٢، ٤٤٥، ٦٨/١

ابن سيد الناس

٢١٤، ١١٦/٣

٨٢/٣، ١١٠/١

ابن سيدة

٤٩، ٢٩، ١٨/٢، ٤٩، ٢٩/١

ابن السيد

٢٢٢، ٢٠٧، ١٢٧، ١١٣/٣

٣٢٠، ٣٠٥، ٢٢٥، ٢١١

٢٧٠، ٣٦٨

٣٧٥، ٢٧٢، ١٩٢، ٩٦/١

السيرافي

٣٧٦

١٦١، ١٥٢، ٩٧، ٩٢/٢

١٦٣، ١٥٤، ٩٩، ٩٤، ١٩٦

١٩٨

١٩١/١ سيف بن ذي يزن

الحميري

١٥، ١٤، ١٢، ١٠، ٩/١

جلال الدين

٢٠، ١٩، ١٨، ١٧، ١٦

(السيوطي)

٢٩، ٢٨، ٢٤، ٢٣، ٢٢

• حرف الصاد

الطبيي

٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥٢، ٤٥، ٤٤/١
 ،١١١، ١٠٥، ٩٥، ٧٦، ٧٢
 ،١١٩، ١١٧، ١١٣، ١١٢
 ،١٢٩، ١٢٩، ١٢٦، ١٢١
 ،١٤١، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٦، ١٣٣
 ،١٥٢، ١٤٩، ١٤٨، ١٤٥
 ،١٦٥، ١٦٢، ١٦١، ١٥٦
 ،١٧١، ١٦٩، ١٦٨، ١٦٦
 ،١٨٠، ١٧٩، ١٧٤، ١٧٢
 ،٢٠١، ١٨٥، ١٨٤، ١٨٢
 ،٢١٦، ٢١٥، ٢٠٦، ٢٠٣، ٢٠١
 ،٢٢٨، ٢٢٦، ٢٢٤، ٢٢٢
 ،٢٥١، ٢٥١، ٢٣٧، ٢٢٩
 ،٢٦٣، ٢٥٥، ٢٥٤، ٢٥٣
 ،٢٧٠، ٢٦٧، ٢٦٥، ٢٦٤
 ،٢٨٥، ٢٨٠، ٢٧٧، ٢٧٥
 ،٢٩٤، ٢٩٤، ٢٩٢، ٢٨٧
 ،٣١٧، ٣١٦، ٣٠١، ٢٩٦
 ،٣٢٦، ٣٢٣، ٣١٩، ٣١٨
 ،٣٤٩، ٣٤٧، ٣٣٤، ٣٢٩
 ،٣٦٤، ٣٦٣، ٣٥٩، ٣٥٥
 ،٣٧٨، ٣٧١، ٣٧٠، ٣٦٤
 ،٣٨٧، ٣٨٤، ٣٨١، ٣٧٩
 ،٤٠٣، ٣٩٩، ٣٩٥، ٣٨٩
 ،٤١٤، ٤١٢، ٤١١، ٤١٠
 ،٤٢٩، ٤٢٠، ٤١٩، ٤١٨
 ،٤٤٦، ٤٤٤، ٤٣٨، ٤٣٤
 ،٤٥٨، ٤٥٧، ٤٥٤، ٤٥١
 ،٤٦٥، ٤٦٤، ٤٦٣، ٤٦٠
 ،٤٨٦، ٤٨٢، ٤٧٥، ٤٦٩
 ،٤٨٨، ٤٨٧
 ،١٩، ١٣، ١٢، ١٠، ٧، ٤/٢
 ،٣٣، ٣٢، ٢٣، ٢٢، ٢١، ٢٠

١٨٠، ٨٢/٣، ٣٥٠/١

الصغاني

١٣٣، ٣٥/٣

الصفار

٦٠، ٦٢/٣

صفوان

٤٠١، ٣٩٩/٢

صفية

١٩٢، ٩٤/٣

الصلاح الصفدي

،٤٠٢، ١٤/١

ابن الصلاح

،٤٥٣

،٢٢٩، ٢٢٧/٢

٢٢٥، ١٢٧/٣

٣٠٣، ٢٠٥/٣

الصنعاني

* حرف الضاد

،١٣٢، ٧٢، ٦٩/١

أبو الحسن بن

،٢٨٦، ٢٢٣، ٢٨٤، ٢٢١/٢

الضائع

٣٣٣، ٢٦٥، ٣٣٣، ٢٣٥/٣

٣٦٣، ٢٦٥/٣

ضابيء البرجمي

٤١٥/١

أبو الضحى

* حرف الطاء

٧٥/٣، ٤٩٤/٢

أبو طالب

١٢، ١٠/٢

أبو طاهر حمزة

٣٠٥، ٢٠٧/٣

الحافظ ابن طاهر

٤٣٣/١

طاووس

١٥٩/١

الطبراني

٢٥٣، ٨٩/٣، ١٨٣/١

الطبري

٣٥١، ١٨٧/٣

١٤٠، ١٤٨، ٥٠/٣

الطحاوي

،٢٦٧/٣، ٣٦٥/٣، ٤٠٨/١

ابن الطراوة

،٣٥٢، ٢٥٤، ٢٤٥، ١٤٧/٣

أبو طلحة

٣٨٨، ٢٩٠/٢

٢٢٩، ٢٣١/٣

ابن طيفور

١٩٨/١

أبو الطيب

273 276 278 273
312 300 303 270
331 339 337 333
337 330 333 332
303 302 339 337
373 308 307 307
302 392 383 378
331 307 307 303
317 337 330 333
320 313 318
337 337 320 22/2
309 307 300 303
330 333 337 332
331 338 337 337
383 388 387 383 382
387 387 386 383
393 391 390 389
399 398 397 397
302 301 399 301
301 308 307 300
307 301
31 30 38 2 333/3
22 21 20 17 13
33 32 28 27 23
37 30 33 37 30
213 210
227 220 217 210
232 232 230 228
237 230 233 233
233 233 232 239 238
207 200 203 2 230
263 262 271 207
278 276 270 273

33 32 39 37 37 33
307 302 301 339 38 33
37 33 37 37 30 33 30
39 39 33 38 37 38
30 30 30 39 38 30
310 309 307 300
310 313 313 312
320 322 320 318
331 329 327 326
389 373 333 332
312 310
21 30 33 32 30 37/2
30 33 20 23 23 22
33 33 33 39 38 37
33 30 30 30 30 33
37 36 32 32 30 33
31 30 38 37 36 33
30 39 30 39 37 37
309 307 306 303 301
317 310 313 312 311
327 323 322 320 317
333 331 329 329 328
311 317 330 333
318 313 313 312
319 313 319 317
203 202 201 200
213 211 208 207
227 223 218 210
232 231 230 228
237 237 230 233
233 232 231 239
200 203 203 201
277 271 270 209

256, 250, 139, 138, 132
203, 200, 258, 257
271, 269, 208, 207
278, 277, 276, 275
238, 237, 235, 231
212, 207, 239, 238
229, 220, 221, 215
107, 107, 101, 158
162, 161, 161, 109
170, 169, 169, 170
170, 173, 173, 171
182, 179, 177, 176
189, 187, 180, 182
197, 191, 190, 189
250, 253, 253, 139
207, 200, 205, 203
281, 278, 277, 276
290, 287, 285, 282
208, 207, 202, 202
215, 213, 210, 209
219, 218, 217, 217
227, 223, 223, 219
231, 231, 230, 228
263, 237, 237, 232
251, 251, 279, 275
250, 255, 255, 253
200, 201, 258, 257
272, 269, 267, 207
229, 276, 270, 275
227, 227, 220, 222
212, 210, 200, 227
227, 222

207, 200, 277, 270
277, 277, 272, 215
255, 253, 251, 278
259, 258, 257, 250
207, 205, 205, 201
270, 209, 208, 207
298, 280, 270, 270
509, 508, 500, 505
518, 517, 510, 513
521, 521, 520, 519
522
53, 50, 37, 37, 3/3
13, 11, 10, 50, 55
27, 23, 22, 21, 20, 17
53, 37, 30, 33, 32, 28
108, 107, 100, 57, 50
115, 111, 109, 108
121, 120, 119, 118
131, 130, 127, 120
153, 151, 130, 133
71, 09, 08, 03, 00/3, 150
73, 72, 71, 67, 65, 63
85, 81, 79, 78, 77, 70
99, 93, 92, 91, 88, 87
100, 157, 150, 151
178, 108, 107, 107
185, 183, 180, 179
105, 192, 188, 187
112, 111, 110, 109
120, 119, 117, 110
127, 120, 123, 121
135, 133, 132, 129
130, 128, 129, 128

١٣/١	عبد القادر الشاذلي	* حرف العين ١٧٦، ٥١/١	عائشة رضي
٤٥٢/٢	عبد القاهر	٣٩٩، ٣٨٨، ٦٣، ١٧/٢	الله عنها
١٨٢، ٢٨٠، ٣٣/٣	الحرجاني	٤٠١، ٣٩٠، ٦٥، ١٩	
٤٤٤/١	عبد اللطيف البغدادي	٤٨٢، ٤٨٠	
٢٧/١	عبد الملك بن عبد الوهاب	٢٠٤، ١٨٢، ٩٧، ٣٨/٣	
	البرازي المكي	١٩٥، ١٣٦، ٦٣، ٦١، ٢٢٨	
٢٦/١	عبد الوهاب محمد/١	٣٠٢، ٢٨٠، ٢٨٠، ١٩٥	
	ندبه	٢٥٦، ٢٣٧، ٢٣٣، ٣٢٦	
٢٩، ٢٧/٢	عبد الوهاب	٣٥٤، ٣٣٥، ٣٣١	أبو عاصم العبادي ٦٨/١
٤٢٥/١	أبو عبدالله	٢٥١، ٢٥١، ١٥٣/٣	أبو عبدالله أبي العافية
١٦، ٤٣٥/٣	عبدالله بن بسر المازني	٤٠٥، ٤٠٤/١	عامر بن ربيعة
٢٦، ٢٤/٢	عبدالله بن رواحة	٧٢/١	ابن عامر
٧٥/٣، ٤٩٤/٢، ٨٥/١	عبدالله بن عمرو ابن العاص	٢١٦، ١١٨/٣	العباس
٣٢٤، ٣٢٢/٢	عبدالله بن قتادة	١٥٣، ١٥٥/٢	أبو العباس
٣٦٠/١	أبو عبدالله بن العلم	٣٦١، ٢٨٥، ١٠٩، ٩٢/١	ابن عباس
١٩/٣، ٤٧٦/٢	عبدالله بن مسلمة القعيني	٣١٩، ٣١٦، ٢٥٧/٢، ٤٤١	
٤٠٤/١	عبدالله بن يسر	٣٢١، ٣١٨، ٢٥٩	
١٤٢، ١٤٠/٢، ٤٢٥/١	أبو عبيد	٢٤٥، ٢٤١، ١٤٧، ١٤٣/٣	ابن عبد الرحمن المخزومي (أبو بكر)
٣٧٨، ٨٣، ٢٨٠/٣، ٥٠٢/٢	أبو عبيدة	٤٣٨/٢، ١٩/٣	عبد الرزاق
٢٨١، ١١٩	أبو عبيدة	٤٠١، ٣٩٩/٢	عبد السلام بن شداد
٢٣٩، ١٥٤، ٩٧، ٢٥، ١٤/٢		٣٩٩/١	ابن عبد البر
٢٤١، ١٥٦، ٩٩، ٢٧، ١٦		٦٢، ٥٢، ٥٧، ٣٢/٢	
٣٧٨، ٣٠٧، ٢٨٠، ٢٠٩/٣		١٢٦، ١٣٩، ١١٦، ٢٨/٣	
٢٣٥/١	عثمان بن عفان رضي الله عنه	٢٣٧، ٢١٤	ابن عبد الحكيم
		١٩/١	عبد الغفار
		٣٩٥/١	الفارسي

عطاء	٤٠١، ٣٠٣/٢	أبو عثمان	١٧٤، ١٧٢/٢، ٣١٧/١
ابن عطية	٢٤٨، ٢٤٨/١	ابن العداء الكلبي	٤٣١، ٤٥/١
أم عطية	١٩٤، ٩٦/٣	عدي بن زيد	٣٦٣، ٢٦٥/٣
عقبة بن مسلم	٦٥، ٦٣/٢، ٨٥/١	العراقي (أبو الفضل)	١٧٠، ١١٦/١
ابن عقيل النحوي	١٤/١	العراقي (زكي الدين)	٤٨٨/١
العلائي (صلاح الدين)	٢٨٠، ٢٨٠، ٨٢/٣	العراقي (زين الدين)	١٤٩، ٣٥٩، ٢٠٨، ٥٣/١
علقمة بن عبده	٢٧٢، ٢٢/٣، ١٧٤، ٤٤١/٢		٢٠٧، ٢٢/٢، ٣٨٣، ٢٢٤
القاضي أبو علي	١٨٧، ٨٩/٣		٣٣٥، ٣٠٣، ٢٨٨، ٢٢٤
علي بن الحسين	٣٣٦، ٥٥/١		٢٨٦، ٢٢٢، ٢٠٥، ٢٠/٢
علي بن أبي طالب	٤٤٩، ٣٦١، ٩٠، ٩٠/١		٤٩١/٢، ٣٣٣، ٣٠١
(رضي الله عنه)	١٥٩، ١٥٧/٢، ٤٥٥		٧٢، ١٦٣، ١٤٠، ١٣٩/٣
	٢٣٤، ٤١/٣، ٤٨٠، ٤٥٩/٢		٢٦١، ٢٣٨، ٢٣٧
	٣٣٢، ١٣٩، ٦١، ٤٠، ٢٥٤	العراقي (ولي الدين)	٤٢٣، ٢٧٧، ١٦٨، ١٣٣/١
	٢٨٧، ٣٨٥، ٣٥٢		٦١، ٥٩/٢، ٤٥٦
علي بن سليمان	٨٤، ٨٢/٢		٢٤١، ١٤٩، ١٣٩، ١٤٧
علي بن عيسى الربيعي	١٦٥، ٦٧/٢		٣٤٤، ٣٣٥، ٢٥٧، ٢٥٩
علي بن المبارك	٦٩/١		٤١٥، ٣٤٦، ٣٣٧، ٤١٣
عمارة بن القعقاع	٢٠/٣، ٤٣٩/٢	ابن العربي (أبو بكر)	٣٩٨، ٣٨٣، ١١٦، ٥٣/١
عمر بن أبي ربيعة	٣١٦، ٣١٨/٣		٢٨٨، ٢٨٦، ١٦، ١٤/٢
عمر بن الخطاب	٢٧٢، ٢٦٨، ٨٦/١		٥٩، ٣٧٤/٣، ٤٧٨
	١٥٠، ٣٧٤، ١٥٧، ١٤٨/٢	الشيخ عز الدين	٤٦٧، ٢٤٢، ٨٤/١
	٤٧٧، ٤٦٩، ٣٧٦، ١٥٩	ابن عبد السلام	٢٥٠، ٨٤، ٣٨٥، ٢٤٨، ٨٢/٢
	٥٨، ٥٨، ٥٠، ٢٣٩، ٢٨٦/٣		٢٨١، ٦٧/٣، ٣٨٧
	٣٣٧، ٣٨٤		٢٥٦، ٣٧٩، ١٦٥، ١٥٨
ابن عمر	٢٧، ٢٥/٢	ابن عساكر	١٤٢، ١٤٠/٢
عمر بن أبي سلمة	٤٣٤/١	العسكري	٣٠٥، ٢٠٧/٣
عمر بن عبد العزيز	٣٧٨، ١٥٧، ٢٨٠، ١٥٩/٣	ابن عصفور	٩٨، ٩٦/٢، ٤٧٧، ٤٧١/١
عمر بن ميمون	٢٨٦/١		١٧٤، ١٧٢، ١٦٤، ١٥٣/٣
عمرو بن تغلب	١٨٧، ١٨٥/٢		٢٧٢، ٢٧٠، ٢٦٢، ٢٥١
أبو عمرو الداني	١٣٤/٣، ٣٦/٢		

،٢٠٩ ،١٨٥ ،١٨٣ ،١٧٧
،٢٩١ ،٢٧٧ ،٢٧١ ،٢٣٢
،٣٧١ ،٣٦١ ،٣٥٣ ،٣٣٠
،٣٩٠ ،٣٨٠ ،٣٧٩ ،٣٧٨
،٣٩٧

،٤٨٦ ،٤٧١ ،٤٥٩ ،٤٤٢/٢
،٥١٥ ،٥٠٢ ،٤٩٧ ،٤٨٧
،٤٢ ،٢٩ ،٢٨ ،٢١ ،١٧ ،٥/٣
،١٠٠ ،٨٩ ،٨٥ ،٧٨ ،٥٦ ،٤٣
،١١٥ ،١١٤ ،١١٣ ،١٠٧
،١٣٧

،٦٨ ،٦٧ ،٥٢ ،٤٠ ،٢٣/٣
،١١٥ ،١٠٣ ،٩٦ ،٨٣ ،٧٨
،١٤٠ ،١٢٧ ،١٢٦ ،١١٩
،١٨٣ ،١٧٦ ،١٥٤ ،١٤١
،٢١١ ،٢٠٥ ،١٩٨ ،١٨٧
،٢٥٨ ،٢٥٠ ،٢١٣ ،٢١٢
،٢٩١ ،٢٨٩ ،٢٨٩ ،٢٨٢
،٣٢٧ ،٣٢٣ ،٣٠١ ،٢٩٣
،٣٦٥ ،٣٤٩ ،٣٤٩ ،٣٣٨

* حرف الغين

الغرناطي (أبو) ٣٩٩ ،٣٩٧/٢ ،٥٢/١
جعفر
ابن لب الغرناطي ٤٨ ،٢٩/١
١٨٩

* حرف الفاء

أبو علي الفارسي ٢١٠ ،١٩٦ ،١٣٨ ،١٠٩/١
،٣٧٦ ،٣٤٢ ،٢٨٢ ،٢٤٢
،٤٧٧ ،٤٧٦ ،٤١٦
،٧٨ ،٦٧ ،٦٨ ،٢١ ،١٢ ،٤/٢
،٣٥٦ ،٣٤٥ ،٣٠١ ،١٨٣ ،٩٢

عمرو بن عتبة ١٥٩ ،٤٣١/١
عمرو بن العاصي ٨٤ ،٨٢/٢
عمرو بن العاص ٤٠١ ،٣٩٩/٢
أبو عمرو بن العلاء ٦٩/١

عمرو بن معد ٣٨٥ ،٢٨٧/٣ ،١٨١ ،١٧٩/٢
يكر ب
عمرو بن هرمز ٢٧ ،٢٥/٢
ابن عمرو ٤٨١ ،٤٧٩ ،٤٧٦/١

٥٠/٣ ،٤٦٩/٢
٣٣٢ ،٢٣٤/٣
عنترة

أبو عوانة ٤١٥ ،٤١٣/٢
عوف بن مالك ٢٩١ ،٢٨٩/٢

عيسى «عليه» ٤١٠ ،١٢٠ ،٥٥/١
السلام ٣٦٤ ،٤٤ ،٢٦٦/٣ ،٤٦٣/٢

عيسى بن عمر ٦٩/١

عياض (القاضي) ١٠٠ ،٧٥ ،٧٠ ،٥١ ،٤٤/١

١٠٣ ،١١٦ ،١٣٧ ،١٥٣ ،١٦٨
،١٧٣ ،١٧٤ ،١٧٥ ،١٨٤
،٢٠٩ ،٢٥٠ ،٢٦٤ ،٢٩٣
،٢٩٥ ،٣١١ ،٣١٤ ،٣٥٢
،٣٧١ ،٣٧٤ ،٣٩١ ،٣٩٣
،٣٩٦ ،٤٣٥ ،٤٣٥ ،٤٦٨

٤٨٣ ،٤٨٣ ،٤٦ ،٤٥/٢ ،٤٦ ،٥٠
،٥٦ ،٥٧ ،٥٩ ،٦٣ ،٧٩ ،٩٧
،٩٨ ،١٠٤ ،١٠٨ ،١١٦ ،١٥٤
،١٦١ ،١٧٥ ،١٨١ ،١٨٣ ،٢٠٧
،٢٣٠ ،٢٦٩ ،٢٧٥ ،٢٨٩
،٢٢٨ ،٣٥١ ،٣٥٩ ،٣٦٩

،٣٧٦ ،٣٧٧ ،٣٧٨ ،٣٨٨
،٤٧/٢ ،٤٨ ،٥٨ ،٥٩ ،٦١
،٦١ ،٦٥ ،٨١ ،٩٩ ،١٠٠ ،١٠٦
،١١٠ ،١١٨ ،١٥٦ ،١٦٣
،١٥٦ ،١٦٣ ،٢١٣ ،١٧٧

ابن فضيل محمد ٢٠، ٤٣٩/٣	٧٩، ٧٠، ٢٣، ١٣، ٦، ٣٩٤	
العيني	٣٤٧، ٣٠٣، ١٨٥، ٩٤، ٨٠	
٩٠/١ فرعون	٤٧٠، ٣٩٦، ٣٥٨	
ابن فلاح ٣٥٧، ٣٣٨، ٢٤٤، ٢٠٣/١	١٦٩، ١٥٥، ٥٤، ٥٣، ٢٦/٣	
٤٢٤، ٣٦٥	٢٥٢، ٢٥١، ١٢٤، ٥١، ٢٣٠	
٢٩٦، ٢٥٠، ١٢١، ٤٠/٢	٣٢٨، ٢٦٧، ٢٥٣	
١٢٣، ٤٢، ٤٦٩، ٣٠٧، ٢٩٨	٤٨٠/٢، ٦١/٣	فاطمة رضي
٣٠٩، ٣٠٠، ٢٩٨، ٢٥٢		الله عنها
٢٨٢، ٢٣٢، ٢٠٥/٣		فاطمة بنت علي ١١/١
٣٨٠، ٣٣٠، ٣٠٣، ٥٠/٣		ابن اليسير
* حرف القاف	١١٦، ١٨/٣، ٩٢، ٩٠/٢	الفاكهاني (تقي
٤٠٨، ١٨٥، ٤٠٦، ١٨٣/٢		الدين)
٣٢٤، ٢٢٦/٣	٢٧١، ١٧٣/٣	أبو الفتح
١٨٥، ١٨٣/٢	١١٨، ٨٧/٣، ٩٢، ٩٠/٢	أبو الفرج
	٩١، ٨٣/٢، ٢٩٢، ٢٩٧/١	ابن فرحون
٢٤١/١	٨٦، ١٦٥، ١٦٤	
٢٩، ٢٨، ٢٧، ٢٦/٢	١٦٧، ١٦٦، ٩٣، ٨٥/٢	
٥٧، ٥٥/٢	١١٦، ١١٦، ٢٨٨، ١٦٧	
٢٥٧، ١٥٩/٣	٤٤، ١٩، ١٨/٣، ١٤٢، ١١٧	
٣٩١، ٢٨٩/٢	٤٢٨/١	الفرزدق
٤٦٦، ٤٥٣، ٤٥٢، ٢٠٢/١	٤٣٦، ٢٦٥، ٢٦٣/٢	
٣٣٥، ٣٣٤، ٣١٩، ٩٩، ٨٧/٢	٢٥٩، ١٧٤، ١٧، ١٦١، ٧٦/٣	
١٥٤، ١١١، ٥٦، ٥٢/١	١٩٦، ١٨٩، ١٣٧، ٦٩/١	الفراء
٢٢٨، ٢٠٢، ١٨١، ١٧٩	٣٣٤، ٢٩٨، ٢٠٢، ١٩٧	
٢٦٤، ٢٥٠، ٢٥٠، ٢٤٨	٤٥٢، ٣٧٥، ٣٥٠	
٢٨٦، ٢٧٦، ٢٧٢، ٢٦٥	٢٧٨، ٩٣، ٤٦، ٤١/٢	
٣٣٧، ٣٣٣، ٣٢٠، ٣٠٢	٢٨٠، ٩٥، ٤٨، ٤٣	
٣٧٣، ٣٦٠، ٣٤١، ٣٣٧	٤٨٣، ٤٥٨، ٤٥٧	
٤٣٤، ٤١٦، ٣٩٣، ٣٧٤	٦٤، ٣٩، ٣٩، ٣٨، ٢٧٢/٣	
٤٤٨، ٤٤٧، ٤٣٧، ٤٣٧	٢٧١، ٢٧٠، ٣٧٠	
٤٨٣، ٤٦٤، ٤٥٩، ٤٤٩	٢٧١، ٢٧٠، ١٧٣، ١٧٢/٣	الفريرة بنت
٤٨٣		الهمام

القسطلاني	٤٣٩ ، ٤٣٨/٢ ، ٥٠ ، ١٣/١	٩٠ ، ٧٩ ، ٧٩ ، ٧١ ، ٥٨/٢
	٢٠ ، ١٩/٣	١١٤ ، ١٠٨ ، ١٠٦ ، ٩٨ ، ٩٤
ابن القطاع	١٠٩/١	١٩١ ، ١٨٤ ، ١٧٧ ، ١٤٦
القطان بن شعيب	٤٨٤/١	٢٥٢ ، ٢٧٢ ، ٢٢٠ ، ١٩٤
قطرب	٢٠ ، ٤٣٩/٢	٣١٧ ، ٣١٣ ، ٢٩٠ ، ٢٦٩
قطري بن الفجاءة	٣٣١ ، ٢٣٣/٣	٣٧٧ ، ٣٣٣ ، ٣٣٢ ، ٣٢٠
القماح (شمس الدين)	١٤٤ ، ٤٦/٣	٧٣ ، ٦٠/٢ ، ٤١٩ ، ٣٩٥
قنبل	١٣٤ ، ٣٦/٣	١٠٨ ، ١٠٠ ، ٩٦ ، ٩٢ ، ٨١
ابن القواس	٥١ ، ٥٣/١	١٧٩ ، ١٦٨ ، ١١٦ ، ١١٠
	٣٣٦ ، ٣٣٤/٢	٢٢٢ ، ١٩٦ ، ١٩٣ ، ١٨٦
	٣٨١ ، ٢٨٣/٣	٢٩٢ ، ٢٧١ ، ٢٥٤ ، ٢٧٤
قيصر	٨٩ ، ٨٨/١	٣٣٤ ، ٣٢٢ ، ٣١٩ ، ٣١٥
ابن القين	١٥٩/١	٤٢١ ، ٣٩٧ ، ٣٦٩ ، ٣٣٥
ابن القيم	٤٠٩/١	٤٩١ ، ٤٧٤ ، ٤٧١ ، ٤٤١/٢
* حرف الكاف		٥٠٤ ، ٥٠٢ ، ٥٠٠ ، ٤٩٧
		٥٠٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٥
		٢٩ ، ٢٨ ، ١٦ ، ١٥ ، ٢٦/٣
كافور	١٩١/١	١٠٥ ، ٩٠ ، ٨٧ ، ٥١ ، ٤٢ ، ٣٦
ابن كثير	٣٠٠ ، ١٦٧/٢ ، ٨٥ ، ٦١/١	٨٣ ، ٨١ ، ١٢٥ ، ١٢٣ ، ١١٣
	٤٧٩ ، ٣٠٢ ، ١٦٧/٢	١١٣ ، ١٠٤ ، ٨٧ ، ٨٦ ، ٨٥
	١٣٤ ، ٦٠ ، ١٧٨ ، ٣٦/٣	١٣٤ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ١١٤
	٢٧٦	١٨٨ ، ١٨٥ ، ١٤٩ ، ١٤٠
الكرماني	١١٦ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٨٢ ، ٥١/١	٢٢١ ، ٢٢١ ، ٢١١ ، ٢٠٣
	١٢٦ ، ١٢٥ ، ١١٩ ، ١١٧	٢٢٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٣
	١٤٧ ، ١٤٤ ، ١٣٨ ، ١٣٧	٢٩٤ ، ٢٧٨ ، ٢٤٠ ، ٢٣٥
	١٥٥ ، ١٥٤ ، ١٥٢ ، ١٥١	٣٣٦ ، ٣٢١ ، ٣١٩ ، ٣١٨
	١٧٨ ، ١٦٨ ، ١٦٠ ، ١٥٩	١٢٦ ، ٣٥٦ ، ٣٥٤ ، ٣٤٩
	١٨٤ ، ١٨٢ ، ١٨١ ، ١٧٩	١٨٠ ، ١٤٢ ، ١٣٧ ، ١٢٨
	٢١١ ، ٢١١ ، ٢٠٩ ، ٢٠٨	٢٢٣ ، ٢٢١ ، ٢٢٠ ، ١٩٦
	٢٢٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٥ ، ٢٢٣	٢٥٨ ، ٢٥١ ، ٢٥١ ، ٢٣٨
	٢٦٥ ، ٢٦٤ ، ٢٣١ ، ٢٣٠	٢٣٢ ، ١٣٤/٣
	٢٧٥ ، ٢٧٣	٢٨٧ ، ١٨٩/٣

ابن قرقور
القزاز

٤٩٠ ٤٨٦ ٤٨٣ ٤٨١ ٤٨٠ ٤٧٨/٣
 ١٠٠ ٤١٠٠ ٤٩٧ ٤٩٦ ٤٩٢ ٤٩١
 ٤١١٣ ٤١٠٥ ٤١٠٤ ٤١٠٣
 ٤١٢٠ ٤١١٧ ٤١١٦ ٤١١٥
 ٤١٣٢ ٤١٣٠ ٤١٢٥ ٤١٢١
 ٤١٤٤ ٤١٤٣ ٤١٤٢ ٤١٤١
 ٤١٦٤ ٤١٦١ ٤١٥٩ ٤١٥٣
 ٤١٦٩ ٤١٦٨ ٤١٦٧ ٤١٦٥
 ٤١٨٦ ٤١٨٥ ٤١٨٠ ٤١٧١
 ٤١٩٦ ٤١٩١ ٤١٨٩ ٤١٨٩
 ٤٢١٣ ٤٢١٢ ٤٢٠٠ ٤١٩٨
 ٤٢١٧ ٤٢١٦ ٤٢١٥ ٤٢١٤
 ٤٢٣٢ ٤٢٣١ ٤٢٢٠ ٤٢١٩
 ٤٢٤٦ ٤٢٣٩ ٤٢٣٧ ٤٢٣٥
 ٤٢٥٤ ٤٢٥٣ ٤٢٥٠ ٤٢٤٧
 ٤٢٦٤ ٤٢٦٣ ٤٢٥٨ ٤٢٥٨
 ٤٢٧٦ ٤٢٦٩ ٤٢٦٨ ٤٢٦٤
 ٤٢٨٨ ٤٢٨٧ ٤٢٨٥ ٤٢٨٣
 ٤٢٩٢ ٤٢٩١ ٤٢٩٠ ٤٢٨٨
 ٤٣٠٤ ٤٣٠٢ ٤٣٠٢ ٤٣٠٠
 ٤٣١٣ ٤٣١٢ ٤٣٠٨ ٤٣٠٦
 ٤٣٢٠ ٤٣١٩ ٤٣١٨ ٤٣١٤
 ٤٣٢٨ ٤٣٢٧ ٤٣٢٥ ٤٣٢١
 ٤٣٣٧ ٤٣٣٧ ٤٣٣٥ ٤٣٢٩
 ٤٣٤٣ ٤٣٤٣ ٤٣٤٢ ٤٣٤٠
 ٤٣٧١ ٤٣٦٥ ٤٣٤٧ ٤٣٤٥
 ٣٨٣ ٣٧٩
 ٤٢٨٩ ٤٢٨٨ ٤٢٦١ ٤٢٩/١
 ٤٤٨٦ ٣١٥ ٣٠٩
 ٣٦٤ ١٥٧ ٤١ ٣١ ٤٨/٢
 ٤٥٠٢ ٤٤٥٨ ٤٤٥٧ ٤٤٣٦/٢
 ٣٦٦ ٤١٥٩ ٤٤٣ ٣٣ ٤١٠/٢
 ٤٢٤٢ ٤١٩٧ ٤١٢٤ ٤٨٩/٣

الكسائي

٤٢٨٢ ٤٢٨١ ٤٢٨٠ ٤٢٧٩
 ٤٣٢٦ ٤٣٢٠ ٤٣١٧ ٤٢٩٠
 ٤٣٢٤ ٤٣٢٣ ٤٣٢٠ ٤٣٢٨
 ٤٣٤٥ ٤٣٤٤ ٤٣٤٠ ٤٣٣٧
 ٤٣٥١ ٤٣٥٠ ٤٣٤٩ ٤٣٤٩
 ٤٣٦٠ ٤٣٥٨ ٤٣٥٧ ٤٣٥٣
 ٤٣٦٩ ٤٣٦٨ ٤٣٦٦ ٤٣٦٣
 ٤٣٧٦ ٤٣٧٥ ٤٣٧٤ ٤٣٧٠
 ٤٣٨٣ ٤٣٨٢ ٤٣٨١ ٤٣٧٨
 ٤٤٠٤ ٤٤٠٣ ٤٤٠٢ ٤٣٩٣
 ٤٤١٣ ٤٤١١ ٤٤٠٨ ٤٤٠٦
 ٤٤١٧ ٤٤١٦ ٤٤١٤ ٤٤١٣
 ٤٤٢١ ٤٤٢٠ ٤٤١٩
 ٤١٨ ٤١٧ ٤١٥ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٢/٣
 ٤٣٢ ٤٢٧ ٤٢٦ ٤٢٣ ٤٢٢ ٤١٩
 ٤٥٥ ٤٤٦ ٤٤٥ ٤٤٤ ٤٤٢ ٤٣٤
 ٤٧٠ ٤٦٩ ٤٦٧ ٤٦٦ ٤٦٣ ٤٦١
 ٤٩١ ٤٨٨ ٤٨٧ ٤٨٢ ٤٧٣ ٤٧١
 ٤١١٤ ٤١٠٢ ٤١٠٠ ٤٩٨ ٤٩٣
 ٤١١٨ ٤١١٧ ٤١١٦ ٤١١٥
 ٤١٣٤ ٤١٣٣ ٤١٢٢ ٤١٢١ ٤١١٩
 ٤١٤٨ ٤١٤١ ٤١٣٩ ٤١٣٧
 ٤١٥٦ ٤١٥٥ ٤١٥٢ ٤١٤٩
 ٤١٧٠ ٤١٦٦ ٤١٦٥ ٤١٦٠
 ٤١٧٨ ٤١٧١
 ٤١٩٠ ٤١٨٩ ٤١٨٧ ٤١٨٥
 ٤٢٠٢ ٤١٩٤ ٤١٩٣ ٤١٩٢
 ٤٢١٠ ٤٢٠٨ ٤٢٠٦ ٤٢٠٤
 ٤٢٢٠ ٤٢١٦ ٤٢١٥ ٤٢١٤
 ٤٢٢٧ ٤٢٢٣ ٤٢٢٢ ٤٢٢١
 ٤٢٣٧ ٤٢٣١ ٤٢٣٠ ٤٢٢٩
 ٤٢٤٧ ٤٢٤٥ ٤٢٤٢ ٤٢٣٩
 ٤٢٨٥ ٤٢٨١ ٤٢٧٣ ٤٢٦٧ ٤٢٤٩

،٣١ ،٢٩ ،٢٨ ،٢٤ ،٢٤ ،١٨/١
 ،٥٩ ،٥١ ،٤٨ ،٤٧ ،٤٥ ،٤٤
 ،٧٣ ،٧٠ ،٦٩ ،٦٧ ،٦٢ ،٦٠
 ،٩٥ ،٩٣ ،٩١ ،٨٥ ،٨١ ،٧٧
 ،١٢٧ ،١٢٥ ،١٢٣ ،١١٦ ،٩٧
 ،١٥٠ ،١٤١ ،١٣٨ ،١٣٠
 ،١٧٠ ،١٦٣ ،١٦١ ،١٥٧
 ،١٨٠ ،١٧٦ ،١٧٤ ،١٧٣
 ،٢١٤ ،٢١٣ ،٢١٠ ،١٩٨
 ،٢٢٨ ،٢٢٤ ،٢٢٢ ،٢١٦
 ،٢٥١ ،٢٤٢ ،٢٤٠ ،٢٣٠
 ،٢٨٣ ،٢٧٤ ،٢٧١ ،٢٦٧
 ،٣١١ ،٣٠٤ ،٢٩٠ ،٢٨٩
 ،٣٢٥ ،٣٢٤ ،٣١٧ ،٣١٤
 ،٣٤٩ ،٣٤٤ ،٣٣١ ،٣٢٩
 ،٣٦٠ ،٣٥٦ ،٣٥١ ،٣٤٩
 ،٣٧٨ ،٣٧٦ ،٣٦٩ ،٣٦٨
 ،٣٩٣ ،٣٩٢ ،٣٨١ ،٣٨٠
 ،٤٢١ ،٤٢٠ ،٤١٥ ،٤٠٤
 ،٤٣٣ ،٤٣٠ ،٤٢٩ ،٤٢٣
 ،٤٥٥ ،٤٤٢ ،٤٤١ ،٤٣٨
 ،٤٦٦ ،٤٦٢ ،٤٥٨ ،٤٥٦
 ،٤٨٦ ،٤٨٢ ،٤٨١ ،٤٧٠
 ،٤٩٠
 ،١٤٨ ،١٣٥ ،١١٢ ،٩٢/٢
 ،١٥٨ ،١٥٤ ،١٥٢ ،١٥١
 ،١٧٤ ،١٧٢ ،١٦٨ ،١٦٦
 ،١٨٣ ،١٨٢ ،١٨٠ ،١٧٨
 ،٢٤٤ ،١٩٥ ،٢١٩ ،١٩٠
 ،٢٧٧ ،٢٧٤ ،٢٧٣ ،٢٤٨
 ،٢٩٨ ،٢٨٩ ،٢٨٥ ،٢٨٢
 ،٣٣٨ ،٣٢٤ ،٣٢٢ ،٣١٥
 ،٣٧٤ ،٣٦٧ ،٣٦٥ ،٣٦٠

ابن مالك

،١٨٧ ،٨٣ ،٢٦٧ ،٢٦٦
 ،٣٦٤ ،٣٤٠ ،٢٩٥ ،٢٢٢
 ٣٦٥
 ١٩١ ،٨٩ ،٨٨/١
 ،١٧١ ،١٦٩/٢
 ٢٩٢ ،١٩٤/٣
 ١٠/١
 ٢٣/٣ ،٤٤٢/٢ ،٥٠ ،١٠/١
 ٣١٧ ،٣١٥/٢
 ٣٣٣/١
 * حرف اللام
 ٢٢٢ ،١٢٤/٣
 ١٨٠ ،٨٢/٣
 ٢٦٣ ،١٦٥/٣
 ٤٠١ ،٣٩٩/٢
 ١٨٧ ،٨٩/٣
 * حرف الميم
 ،١٤٧ ،١٣٨ ،٢٢ ،٢٠/٢
 ،٤٣٩ ،٤٣٨ ،٤٣٧ ،٣٦٠
 ،٣٦٢ ،١٤٩ ،١٤٠
 ٢٠ ،١٩ ،١٨/٣
 ،٢٧٣ ،٢٧١/٢
 ،٢٢٢ ،٥١ ،٥١/١
 ،٣٨٩ ،٣٨٨ ،١٥٤ ،٦٨/٢
 ،٣٩١
 ،٣٩١ ،٣٩٠ ،١٥٦ ،٧٠/٢
 ٣٩٣
 ١٩/٣
 ٤٠٠ ،٣٩٨/٢

كسرى
الكشميهني

كمال الدين أبو
بكر بن محمد

كمال الدين
ابن الهمام

الكميت
الكندي (أبو

اليمن)

اللحياني

الليث

لقمان

ليطة بن الفرزدق

ليلي الأخيلية

ابن ماجه

المازري

المازني

مالك (الامام)

مالك بن دينار

١٥٥، ١٥١، ١٤٤، ١٣٦
١٦٣، ١٦٠، ١٥٨، ١٥٧
١٧٤، ١٧٢، ١٧٢، ١٦٧
١٩٤، ١٨٦، ١٨٠، ١٧٩
٢٦٤، ٢٠٤، ٢٠٢، ٢٠٠
٢٣٩، ٢٣٨، ٢٣٥، ٢١٥
٢٦٢، ٢٥٨، ٢٥١، ٢٤٩
٢٧٦، ٢٧٣، ٢٦٩، ٢٦٣
٢٩٩، ٢٩٧، ٢٩٤، ٢٧٩
٣٢٢، ٣١٥، ٣١٠، ٣٠٣
٣٣٥، ٣٣١، ٣٢٥، ٣٢٥
٣٦٢، ٣٥٩، ٣٥٨، ٣٣٨
٣٧١، ٣٧١، ٣٦٩، ٣٦٧
٣٨٢

٣٦٦، ٣٦٤/٢

١٨٦/١

١٤٥/١

٢٤٨، ٢٤٧، ١٥١، ٥٢/١

٣٧٦، ٣٦٦

١٧٥، ٨٢، ٤٩٣/٢

٣٩٤، ٣٨٦، ٣٥٦، ٢٩٩

٣٠١، ١٧٧، ٨٤/٢

٣٩٦، ٣٨٨، ٣٥٧

٢٧٩، ٢٤٢، ١٢٧، ٤٠/٣

٣٤٠، ٢٢٥، ١٣٨، ٧٤، ٢٨٠

٣٧٨، ٣٧٧

٤٥٠/١

٤٨٤، ٤٨١/١

١٣٠، ٣٢/٣

٢٣٩، ١٤١/٣

٣٤٤/١

المالكي

المأمون

مبارك بن فضالة

الميرد

المتنبي

مجاهد

ابن مردويه

ابن المرحل

(شهاب الدين)

المحلي (جلال)

الدين

٤١٧، ٤١٦، ٣٩٠، ٣٧٩
٤٣٠، ٤٢٨/٢، ٤٢١، ٤١٩
٤٧٩، ٤٦٩، ٤٥٩، ٤٥٨
٥٠٢، ٤٩٣
٥٠٩، ٥٠٥، ٥٠٤
١٥٠، ١٣٧، ١١٤، ٩٤/٢
١٦٠، ١٥٦، ١٥٤، ١٥٣
١٧٦، ١٧٤، ١٧٠، ١٦٨
١٨٥، ١٨٤، ١٨٢، ١٨٠
١٩٧، ٢٢١، ١٩٢، ١٨٥
٢٧٦، ٢٧٥، ٢٥٠، ٢٤٦
٢٩١، ٢٨٤، ٢٧٩
٣٢٦، ٣٢٤، ٣١٧، ٣٠٠
٣٦٩، ٣٦٧، ٣٦٢، ٣٤٠
٤١٨، ٣٩٢، ٣٨١، ٣٧٦
٤٢٣، ٤٢١، ٤١٩
١٥، ١٤، ١١، ٨، ٧، ٤/٣
٥٧، ٥٣، ٤٦، ٣٨، ٣٠، ٢٤
٧٤، ٦٩، ٦٥، ٦٢، ٦٠، ٥٩
١٠٢، ٩٦، ٨٨، ٨٢، ٨١، ٧٦
١١٧، ١١٦، ١٠٦، ١٠٤
١٥٣، ١٤١، ١٤٠، ١٣٧
١٧١، ١٦٨، ١٦٤، ١٦٠
١٧٨، ١٧٥
٢٠١، ١٩٩، ١٩٦، ١٨١
٢٢٤، ٢١٧، ٣١٢، ٢٠٥
٢٤٠، ٢٣٧، ٢٣٣، ٢٢٧
٢٦٩، ٢٦٤، ٢٦١، ٢٦٠
٢٨٤، ٢٧١
٦٠، ٥٠، ٤٠، ٣٩، ١١، ٩/٣
١٠٢، ٩٠، ٨٦، ٨٥، ٨٣، ٧٤
١١٢، ١٠٩، ١٠٦، ١٠٥
١٢٨، ١٢٨، ١٢٢، ١١٣

،٤٢٨ ،٤٥/١	المرزوقي	٢٤٣/١	المرسى (أبو عبدالله)
١٨١ ،١٧٩/٢			
،٢٢٠ ،٦٨/١	المزني	١٧ ،٤/١	محمد بن أحمد ابن أياس
٨٣/٣ ،٥٠٢/٢			
١٩٠ ،٦٣/٢	مسروق	٨٤ ،٨٢/٢	محمد بن إدريس (أبو جعفر)
،١٩٢ ،٦٥/٢			
٢٨١ ،١٨٣/٣ ،٤٨٧/١	ابن مسعود	٣٩/١	محمد بن أمية (أبو عبدالله)
،٧٨ ،٧٧ ،٧٠ ،٦٢ ،٦١ ،٥١/١	مسلم		
٣٤١ ،٢٨٦ ،٢٦٩ ،٢٥٠ ،١٣٤		٤٤/١	محمد بن جعفر الكتاني
،١٧٥ ،١٠٤ ،٢٠ ،١٥/٢			
،٤١٠ ،٣٢٩ ،٢٣٢ ،٢٠٧		١٩/١	محمد بن ربيع الجزيري
،٤٣٩ ،٤٧١ ،٤٦٦ ،٤١٣			
،٤٩٧ ،٤٧٥		٢٧/١	محمد زين الدين الشامي
،١٧٧ ،١٠٦ ،٢٢ ،١٧/٢			
،٤١٢ ،٣٣١ ،٢٣٤ ،٢٠٩		٢٧/١	محمد بن عبده زين الدين
،٤١٥			
،١٢٦ ،١١٣ ،٣٢ ،١٤/٣		٣١٧ ،٣١٥/٢	ابن محيصة
،١٧٠ ،١٦٨ ،١٤٧ ،١٤١		،٤٩ ،٢٩/١	محمد بن السيد البطلوسي
٢٠ ،٥٢ ،٤٧ ،٢٤٥ ،١٨٢		،٢٣٢ ،١٥٣ ،١٤٣ ،١٢٤ ،٧٢	
،٢١١ ،١٣٠ ،١١٢ ،٧٨ ،٥٦		،٤٧٢ ،٤١٥ ،٢٣٨	
،٢٦٦ ،٢٤٥ ،٢٤٥ ،٢٣٩ ،٢٢٤		٢٧ ،٢٨ ،٢٦ ،٢٥ ،٢٦ ،٢٤/٢	
٣٤٣ ،٢٨٠ ،٢٦٨		٢٧ ،٢٥/٢	محمد بن عبد الرحمن الأنصاري
٣٠٢ ،٢٧٥ ،٢٠٤ ،١٧٧/٣	المطرزي		
،٧٧ ،٧٧ ،٤٤ ،٤٤/١	المظهري		
،١٤١ ،١٤٠ ،١٣٨ ،١١٢		١١/١	محيي الدين
،٤٦٤ ،٤٥٧ ،٤٢٧ ،٣٢٦		٧٠ ،٦٨/٢	الكافيحي
،٤٧٦		٨٥/١	ابن محيصة
،١٠١ ،٨٠ ،٧٠ ،٦٩ ،٣٢/٢		٣٠٣ ،٢٠٥/٣	
،١٧٩ ،١٧٠ ،١٥٩ ،١٢٥		٢٧/١	محمود خان
،٣٠٤ ،٢٢٩ ،٢٢٧ ،١٨٠		٤٤٣/١	المخيل السعدي
،٤٠٧ ،٣٦٥ ،٣٥٤ ،٣٥٣		٣٨٣ ،٥٢/١	المديني (أبو موسى)
٤١٦		٤٠٠ ،٢٠٥/٢	
،٤٨٤ ،٤٦٥ ،٤٢٣/٢		٤٠٢ ،٢٠٧/٢	

٢٧، ٢٥/٢	موسى بن عقبة	١٠٣، ٨٢، ٧٢، ٧١، ٣٤/٢
	ابن نافع	١٨٢، ١٨١، ١٧٢، ١٦١، ١٢٧
٧/٣، ٤٢٦/٢	أبو موسى	٣٥٥، ٣٠٦، ٢٣١، ٢٣١، ٢٢٩
* حرف النون		٤١٨، ٤٠٩، ٣٦٧، ٣٥٦
		٨٨، ٨٦، ٧٣، ٥٠، ١٧، ٣/٣
٣١٧، ١٨/٢، ٢٤٨/١	النابعة	١٧٨، ١٤٨، ١٢١، ١٠٤
٣١٩، ٢٠/٢		٢٤٤، ٢٢٨، ٢٢٧، ١٨٤
١٩٧، ١٩٦/١	أبو النجم	٢٤٦
٢٠٠، ١٩٠، ١٠٩، ٥٨/١ (بهاء)	ابن النحاس	١١٥، ١٠١، ٦٥، ٤٦، ٤/٣
٣٤٨، ٣٠٦، ٢٩٩، ٢٤٦	(الدين)	١٨٦، ١٨٤، ١٧١، ١٤٨
٤٠٥		٢٧٦، ٢٤٦، ٢١٩، ٢٠٢
٣٠، ١٣، ١٢، ٢٨، ١١، ١٠/٢		٣٤٢، ٣٢٦، ٣٢٥، ٢٨٢
٤٦٩، ٤٥٨، ٤٥٦		٣٤٤
١٩٢، ١٧٦، ٥٠، ٣٩، ٣٧/٣		٤٣١/١ معاوية رضي الله
٩٤، ٧٨، ٣٧٦، ٣٣٠		عنه
٢٧٨، ٢٣٢		المعري
٨٤، ٨٢/٢	النحاس (أبو)	٢٧٤، ١٧٦/٣، ١٩٨، ١٩٤/١
	جعفس	٢٠٠، ٥١/١
١٣١، ١٢٨، ٩٩، ٩٤/١	النسائي	١٩٥، ١٩٢/١
٣٠٠		١٧١، ١٦٩/٢
٤١٤، ٣٤٤، ١١٤، ٨٣/٢		٢١٨/١ المغيرة بن شعبة
٤١٦، ٣٤٦، ١١٦، ٨٥/٢		٢٣٥/١
٤٣٩، ٤٣٨/٢		٣٦٢، ٣٦٠/٢ المقدم بن معد
١٦٧، ١٢٨، ٢٠، ١٩/٣		٢٤٨، ٢٤٧، ١٩٢/١
٣٢٥، ٢٦٤، ١٩١		مكي بن أبي
٢٢٧، ١٦٦، ٩٣، ٦٩، ٣٠/٣		طالب القيسي
١٨٦/١	النضر بن سهيل	٢١٥، ٢١٣/٢
١٩٠، ١١٦/١	النعمان بن بشير	٢٥٢، ٢٥٠/٣
٢٣١، ١٣٣/٣	أبو نعيم	٣٥٢، ٢٥٠/٣
٢٣٢، ١٣٤/٣	ابن النقاش	٢٠٥/١
	(شمس الدين)	١٢، ١٠/٢
٥٣، ٥/١٢	ابن النمير	١٢٠، ٩٠، ٨٠، ٧٨/١
		موسى عليه
		السلام

٤٧١ ، ٤٢٦/٢ ، ٤٢١ ، ٤٠٧
 ، ٤٩٩ ، ٤٩٨ ، ٤٩٢ ، ٤٨٦
 ، ٥٠٦
 ، ١٩ ، ١٧ ، ١٦ ، ١٥ ، ١٤ ، ٥/٣
 ، ٨٠ ، ٧٨ ، ٥٦ ، ٤٢ ، ٣٧ ، ٢١
 ، ١١٥ ، ١١٠ ، ١٠٥ ، ٩١ ، ٩٠
 ، ١٣٣ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ١٢٤
 ، ١٨٤ ، ١٧٩ ، ١٧٠ ، ١٤٢
 ، ٢٢١ ، ٣١٠ ، ١٩٦ ، ١٩٢
 ، ٢٧٠ ، ٢٥٠ ، ٢٤٨ ، ٢٢٦
 ، ٧٩ ، ٧٣ ، ٦٨ ، ٦٧ ، ٥٢ ، ٧/٣
 ، ١١٣ ، ١١٢ ، ١٠٣ ، ٨٧ ، ٨٠
 ، ١١٩ ، ١١٧ ، ١١٥ ، ١١٤
 ، ١٧٦ ، ١٥٤ ، ١٤٠ ، ١٣٥
 ، ٢٢٢ ، ٢١٣ ، ٢٠٨ ، ٢٠٣
 ، ٢٩٢ ، ٢٩٠ ، ٢٨٢ ، ٢٧٧
 ، ٣٢٤ ، ٣١٩ ، ٣٠٨ ، ٢٩٤
 ، ٣٦٨ ، ٣٤٨ ، ٣٤٦

* حرف الهاء

٤٨٤/١
 ٣٧٩ ، ٣٧٤ ، ٣٧٧ ، ٣٧٢/٢
 ، ٢٠/٣ ، ٤٣٩/٢
 ، ٤١٠ ، ٧٥ ، ٤٤/١
 ٦١ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٥٥/٢
 ٢٤١ ، ٢٣٩ ، ١٧١ ، ١٦٩/٢
 ، ٣١٦ ، ٦٢/٢ ، ٣٣٢ ، ٢١٨/١
 ، ٤٧٧ ، ٤٣٩ ، ٣١٨ ، ٦٤
 ١٤٣ ، ٢٤١ ، ٥٨ ، ٢٠/٣
 ، ٦٩ ، ٤٩ ، ٤٩ ، ٤٥ ، ٢٩/١
 ٢٦٣ ، ٢٦٠ ، ٢٤١ ، ١٤٤ ، ١١١
 ، ٤٣٠ ، ٣٢٥ ، ٢٩٢ ، ٢٧٤

هاشم

هرقل

هرم بن عمرو

(أبوزرعة)

الهوري

الهوري

أبو هريرة

ابن هشام

النهرواني (أبو الفرج)
 نهشل بن ضمرة
 النوي
 ٨٣ ، ٨١/٢
 ١٣٦ ، ٣٨/٣
 ، ١١٣ ، ١٠٥ ، ٥٤ ، ٥١/١
 ، ١٥٧ ، ١٣٩ ، ١٣٧ ، ١٢١
 ، ٢١٠ ، ١٨٧ ، ١٨١ ، ١٦٥
 ، ٢٣٩ ، ٢١٥ ، ٢١٤ ، ٢١٢
 ، ٢٨٥ ، ٢٨١ ، ٢٧٣ ، ٢٦٩
 ، ٣٣٣ ، ٣٢٢ ، ٣٠٢ ، ٢٨٨
 ، ٣٤٤ ، ٣٤١ ، ٣٣٧
 ، ٣٨٤ ، ٣٧٤ ، ٣٦٠
 ، ٣٩٦ ، ٣٩٦ ، ٣٩٤ ، ٣٩٢
 ، ٤٢٠ ، ٤١٦ ، ٤٠٢ ، ٤٠٠
 ، ٤٣٧ ، ٤٣٧ ، ٤٣٥ ، ٤٢١
 ، ٤٥٣ ، ٤٥٣ ، ٤٤٨ ، ٤٤٧
 ، ٤٦٨ ، ٤٥٩ ، ٤٥٦
 ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٤٩ ، ٢١ ، ١٥ ، ١٣/٢
 ، ١٠٦ ، ١٠٤ ، ٩٩ ، ٩٤ ، ٦٩
 ، ١٤٥ ، ١٢٩ ، ١١٧ ، ١١٦
 ، ١٧٦ ، ١٧٣ ، ١٦١ ، ١٥٤
 ، ١٩٢ ، ١٩١ ، ١٨٤ ، ١٨٣
 ، ٢٢٧ ، ٢١٢ ، ٢٠٧ ، ١٩٤
 ، ٣٢٩ ، ٣٢٠ ، ٣١٣ ، ٢٦١
 ، ٣٩١ ، ٣٥٥ ، ٣٥١ ، ٣٣٧
 ٢٣ ، ١٧ ، ١٥/٢ ، ٤٩٩ ، ٤٥٥
 ١٠١ ، ٩٦ ، ٧١ ، ٦٠ ، ٥٩ ، ٥١
 ، ١١٩ ، ١١٨ ، ١٠٨ ، ١٠٦
 ، ١٦٣ ، ١٥٦ ، ١٤٧ ، ١٣١
 ، ١٨٦ ، ١٨٥ ، ١٧٨ ، ١٧٥
 ، ١٩٤ ، ١٩٣
 ، ٢٢٩ ، ٢١٤ ، ٢٠٩ ، ١٩٦
 ، ٣٣١ ، ٣٢٢ ، ٣١٥ ، ٢٦٣
 ، ٣٩٣ ، ٣٥٧ ، ٣٥٣ ، ٣٣٩

٧٩/١	يوشع	٤٨١ ، ٤٧٦ ، ٤٧١	
٤٦ ، ٣٥ ، ١٨/٢ ، ١٧٤ ، ١٦١/١	يونس	١٩٦ ، ١٧٩ ، ١٧٧ ، ٣٠ ، ٩/٢	
٤٨ ، ٣٧ ، ٢٠ ، ٣٨٦ ، ١١٠		٥٠٦ ، ٤٨٠ ، ٤٧٠ ، ٤٥٢/٢	
٣٨٨ ، ١١٢		١٩٨ ، ١٨١ ، ١٧٩ ، ٣٢ ، ١١	
١٩/١	ابن يونس	١٦٢ ، ١٥١ ، ٨٣ ، ٣١/٣	
٦١/١	اليوناني	٢٥٤ ، ٢١٢ ، ١٩٠ ، ١٧٩	
		٥١ ، ٣٣ ، ٢٧٩ ، ٢٦٨	
		٢٤٩ ، ١٨١ ، ١٢٩ ، ٨٧ ، ٦٠	
		٣١٠ ، ٢٨٨ ، ٢٧٧ ، ٢٦٠	
		٣٧٧ ، ٣٦٦ ، ٣٥٢	
		٤٨٠ ، ٤٥٧ ، ٣٨٦/٢ ، ٦٩/١	هشام الضرير
		٣١٧ ، ٢١٩ ، ٦١ ، ٣٨/٣	

* حرف الواو

٣٥٠/٣	وائل بن حجر
١٤٠/١	الواحدى
١٤/١	ابن واصل
٤٨٢/٣	ورث
١٩٦ ، ١٩٤/٣	ورقة بن نوفل
١٤٥/٢	وكيع

* حرف الياء

٦٥ ، ٦٣/٢	يحيى بن الحارث
	الذماري
٤٢٨ ، ٤٥/١	ابن يسعون
١٠٩ ، ٧٤ ، ٥٢ ، ٤٦ ، ٤٤/١	ابن يعيش
٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٨٠ ، ١٤٧ ، ١٣١	
٤٣١	
١٥٦ ، ١٤١ ، ٦٧ ، ٤٧/٢	
٣٩٤ ، ٣٥٣ ، ٢٧١ ، ١٧١	
١٥٨ ، ١٤٣ ، ٦٩ ، ٤٩/٢	
٣٩٦ ، ٣٥٥ ، ٢٧٣ ، ١٧٣	
٣٧٧ ، ٢٨٥ ، ٢٧٩ ، ١٨٧/٣	

فهرس القبائل

القبيلة	الجزء/ الصفحة	القبيلة	الجزء/ الصفحة
الأنصار	١٢٨/١، ١٤٣	الملائكة	١١٣/١
بكر بن وائل	٢٠٩، ٢١٥	اليهود	٢٣٠، ١٠١/١
بنو أسد	٢٢١/١	اليهوديون	١٠١/١
بنو إسرائيل	١٦٣، ٦٥/٣		
بنو تميم	٧٩، ٧٨/١		
	١٤٨، ١٤٦/٢		
	٢٨٠، ٢٧٩/١		
	٣٥٨		
بنو الحارث	١٥٦، ٥٨/٣		
	٢٨٢، ٣٠/٣		
الحجازيون	٣٨١، ١٢٨/٣		
ربيعة	٢٤٢/١		
الطائيون	٢٢٢، ١٢٤/٣		
عبد القيس	١٥٦، ٥٨/٣		
غنم	٦٥، ٦٣/٢		
قريش	٢٢٢، ١٢٤/٣		
	٣٦١، ١٢٣، ٨٩، ٨٦، ٧٠/١		
	١٥٩، ١٥٧/٢		
	٢٩١، ١٩٣/٣		
قوم لوط	٢٦٥/١		
«كلب» قبيلة	٤٣١/١		
كنانة	١٨٧، ٨٩/٣		
المجوس	١٠١/١		
المصريون	٣٠/١		

فهرس الأماكن

الجزء/ الصفحة	المكان
٢٢/١	أحد
٧/٣، ٤٢٦/٢	الاسكندرية
١٠/١	أسيوط
٦٩، ٩/١	الأندلس
٢٠٩/١	بئر جاء
٢٨٢/١	بعلبك
٢٦٩، ٩/١	بغداد
٢٥١/٣	
٢١، ١١/١	بلاد التكرور
٢٣٠/١	بيت المقدس
٢٨٦/١	الجحفة
٢٨٢/١	حضر موت
٢٨٥/١	ذو الخليفة
٩/١	عين جالوت
٢١، ١٣، ١٠/١	القاهرة
٢٢	
١١٤/١	قباة
٢٨٦/١	قرن
٢٣٥/١	مكة (أم القرى)
٢١، ١٩، ٩/١	مصر
٢٢	
٢٩، ١١/١	المغرب
١٢/١	النيل
١١/١	الهند
١٩١/١	اليمن

فهرس المذاهب واللغات

٢٣٤ ، ١٨٣	٣٩٤ ، ٣٩٢/٢	أئمة النحاة
٢٤٦ ، ٢٣٨	٣٠/١	الأندلسيون
٢١٢ ، ٢٥١	٢٧٩/١	أهل البصرة
٣٩٩ ، ٢٩٩	٢٧٩ ، ٢٤٤/١	أهل الحجاز
٤٢٥ ، ٤١٦	٣٥٨ ، ٢٨٠	
٤٧٧ ، ٤٥٣	٤٠٧	
٤١ ، ١٨/٢	٤١٥/١	أهل الحديث
٢٥٢ ، ١٠٠	١٢٢/١	أهل الشام
٢٧٩	٤٤٨ ، ٣٤١/١	أهل العربية
٤٣ ، ٢٠/٢	١٥٤ ، ٥٦/٣	
٢٥٤ ، ١٠٢	١٤ ، ١٢/٢	أهل الكوفة
٢٨١	٢٥١ ، ٢٠٩/١	أهل اللغة
٤٥٣ ، ٤٢٨/٢	٢٨٨ ، ٢٥٥	
٤٥٧	٣٩٦ ، ٣٨٤	
٣٨ ، ٣٤ ، ٩/٣	٦٧ ، ١١/٢	
١٧٣ ، ١٥٥	١٩٢	
١٩٥ ، ١٩٥	٦٩ ، ١٣/٢	
٢٦٢ ، ٢٣٤	١٩٤	
٢٩٤ ، ٢٧٢	١٢٤ ، ٤٩/٣	
٣٥٤	١٤٧ ، ١٩٥	
٩٧ ، ٧٥ ، ٥٧/٣	٢٩٣ ، ٢٢٢	
١٦٤ ، ١٣٦	٢٨٥/١	أهل المدينة
١٩٦ ، ١٧٤	٣٨١ ، ٢٨٣/٣	أهل اليمن
٢٥٦	٦٩ ، ٦١ ، ٣٠/١	البصريون
٢٤٧ ، ٣٠/١	٦٠ ، ١٤٩	
٣٢٨ ، ٢٣٠/٣	١٧٦ ، ١٦٢	
	البغداديون	

٣٩٨		١٣٥ ، ٨٦/٢	بلحارث (بني حارث)
٢٩٣ ، ٢٨٥ ، ٢٢٠ ، ٢٠١/١	المحدثون	١٣٧ ، ٨٨/٢	
٨٢ ، ٢٤ ، ٤٠٠ ، ٣١٣		٢٤١ ، ٢٠٤/١	الجمهور
٣٩٦ ، ٣٨٩ ، ٢٧٠ ، ١٦١		٣٦٢ ، ٤٤٤/١	جمهور الكلام
٣٩٧		٤٨١/١	الحجازية
٢٧٢ ، ١٦٣ ، ٨٤ ، ٢٦/٢		١٢٧/١	الحجازيون
٣٩٩ ، ٣٩٨ ، ٣٩٣ ، ٣٩١		٢١٨ ، ١٨١/٣	
٥١٨		٣٢٠ ، ٢٧٩	
٢٧٥ ، ٢٢٦ ، ٢٠٩ ، ٨٧/٣		٢٣٦ ، ٢٣٢/١	علماء التصريف
٣٢٤ ، ٣٠٧ ، ١٨٥ ، ٩٩/٣		٤١٦ ، ٣٨٦ ، ١٧٩/١	الفقهاء
٣٧٣		٧١ ، ٢٩ ، ٦٩ ، ٢٧/٢	
٢٢٧/١	مذهب الأخفش	٣٤٥ ، ٢٤٧/٣	
٢٤٣/١	مذهب أهل السنة	١٦٠ ، ١٦٠ ، ٦٩ ، ٦١ ، ٣٠/١	الكوفيون
١١/٣ ، ٤٣٠/٢	المذهب البصري	٢٤٦ ، ٢٣٨ ، ٢١١ ، ١٧٦	
١٦٠/١	المذهب الكوفي	٣٤١ ، ٢٩٩ ، ٢٧٩ ، ٢٦٢	
٢٥٤ ، ١٩١ ، ٢٥٢ ، ١٨٩/٢		٤١٦ ، ٣٩٤ ، ٣٧٩ ، ٣٤٩	
١١/٣ ، ٤٣٠/٢		٤٨٠ ، ٤٧٦ ، ٤٥٣ ، ٤٢٥	
٢٠٠/١	المشاركة	٤٨٥	
٤٧٣ ، ٢٤٣/١	المعتزلة	١٣٥ ، ١٠٠ ، ٩٢ ، ٦٥/٢	
٢٧٦ ، ٢٠٩ ، ٢٠٠/١	المغاربة	٣٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٧٤ ، ١٨١	
٣٣٠ ، ٢٣٢/٣		١٣٧ ، ١٠٢ ، ٩٤ ، ٦٧/٢	
٢٦ ، ٢٤/٢	المفسرون	٣٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٧٦ ، ١٨٣	
٣٨٧ ، ٣٨٧ ، ٣٨٥ ، ٣٨٥/٢	النحاة	٢٠٣ ، ١٩٥ ، ١٧٣ ، ١٥٥/٣	
٤٧١ ، ٤٦٠ ، ٤٥٧ ، ٤٣١/٢		٢٩٣ ، ٢٤٢ ، ٢٤٢ ، ٢٣٤	
٢٤٦ ، ٥٢ ، ٤١ ، ٣٨ ، ١٢/٣		٣٠٣	
٣٣٠ ، ٢٩٧ ، ٢٦٥ ، ٢٦٥		١٠٥ ، ٩٧ ، ٧٥ ، ٥٧/٣	
٢٠٢ ، ١٩٩ ، ١٦٧ ، ١٤٨/٣		٢٠٥ ، ١٩٥ ، ١٤٤ ، ١٣٦	
٢٣٢		٣٨٤ ، ٣٨٢/٢ ، ٤٨١ ، ٤٠٧/١	اللغة التميمية
٢٤٤ ، ٢٤١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٢/١	النحويون	(لغة بني تميم)	
٣٢٥ ، ٣٠٢ ، ٢٧٣ ، ٢٦٧		١٥٣/٣ ، ٥٥ ، ٢٥١ ، ٢٤٩/٢	لغة ربيعة
٣٩٣ ، ٣٨٦ ، ٣٥٦ ، ٣٣٣		٣٣٧ ، ٢٣٣ ، ١٩١/١	اللغويون
٤١٦ ، ٤١٥ ، ٤٠٥ ، ٣٩٨		٢٩ ، ٢٩ ، ٢٦ ، ٣٩٦ ، ٢٧ ، ٢٤/٢	

٤٤٧٢ ٤٤٥٥ ٤٤٤٢ ٤٤٣٣
٤٤٢٣ ٤٤١٢ ٤٤٧٩ ٤٤٧٧
٤٣٧٤ ٤٣٤٤ ٤٣٢٤ ٤٣١١/٢
٤٣٠٩ ٤٢٩٣ ٤٢٩٦ ٤٢٨٠
٤٢٩٨ ٤٢٨٢ ٤٢٧٦ ٤٢٤٦
٤٠٠٣ ٤٤٤١ ٤٤٣٨/٢
٤١٣٦ ٤١٣٥ ٤١٤٤ ٤١٢٢ ٤١٩/٣
٤٢٦٩ ٤٢٥٠ ٤٢٣٤ ٤١٧٢
٤٢٩٦ ٤٢٧٤ ٤٢٧٢ ٤٢٧٠
٤٢٨٠ ٤٢٧٠ ٤٢٦٢ ٤٢٣٦
٤١٧٢ ٤١٧١ ٤١٥٢ ٤٣٦ ٤٧٤
٤٢٦٤ ٤٢٢٨ ٤١٩٨ ٤١٧٦

فهرس الأقوال والأمثال

الجزء/ الصفحة	النص	الجزء/ الصفحة	النص
٢٢٧، ١٧٢/٣		١٩٦، ١٩٤/٢	اثنتي فإني أكرمك
٣٨١		١٦٩، ٧١/٣	آتيك بالغدايا والعشايا
٣٨٢، ٣٨٥/٢	أطعم زيد وسقى محمد جعفرًا	٢٣٣/٢	آتيه صباح مساء
٣٦٠، ٢٦٢/٣	أعجبنني الجارية وجهها	٣٢٣/١	إبلان لقيطتين من الإبل
١٧٧، ١٧٥/٢	أعجبنني يوم الجمعة صوم فيه	٧٦/٣، ١٧٤/٢	اتقى امرءً فعلٌ خيرٌ أثيبَ عليه
٣٧٧، ٣٧٥/٢	أعطاه إياه	٢٣٠/٣	أتيت بلاداً قلماً تُنبت إلا
٣٧٧، ٣٧٥/٢	أعطاها إياها	٣٢٨/٣	الكرات والبصل
٢٩٢/٢	اعط القوس باريها	١٠٢، ١٠٠/٢	أحمده أولاً بادياً
٤٢٠، ٤١٨/٢	الأفضل فالأفضل	٣٣٤، ٢٣٦/٣	أخذته بدرهم فصاعداً
٣٦٦/١	أفعل هذا باديء بدء	١٤٤، ١٤٢/٢	أخذه ما قدّم وحُدث
٦٠، ٤٧٩/٢	اقعد مجنون	٤٢٠/١	أخطب ما يكون الأمير في يوم الجمعة
٣٧، ٣٩٠/١	أكثر شرابي السويق ملتوتا		أخطب ما يكون الأمير قائماً
١٧٧، ١٧٥/٢	أكلت تمرّاً زيبياً أقطا	٣٥١/١	
٣١٧/١	أكلت خبزاً لحمّاً تمرّاً	٣٧/٣، ٤٥٦/٢	
٣٧٠، ٢٧٢/٣	أكلت رأس شاتين	٣٧٧/٣	
٤٣٥، ١٧٨/١	أكلت السمكة حتى رأسها	٣٥١/٢	
٢٤٧/٣، ٣٦٦		٤٩/٣، ٤٦٨/٢	أخلاق ثياب
٦٤/٣، ٤٨٣/٢	أكلت لحمّاً شاة	٣٦١، ٢٦٣/٣	أدخلتم رجلاً رجلاً
٢٩١، ٢١٣/١	أكلوني البراغيث	٣٣٧، ٢٣٩/٣	ادع الله فليوسع على أمتك
١٢٧		٢١٥/١	إذا رجل يصلي
٣٩٣، ٣٩٥/٢	التقت حلقتا البطان	١٨١/١	الأسد الأسد
١٢/٣، ٤٣١/٢	الذي يطير فيغضب زيد الذباب	٢٩٤/١	استوى الماء والخشبة
١٩٨/٢	اللهم اغفر لنا آيتها العصاة	٢٤٨، ٢٤٦/٢	أشغل من ذات النحنين
٢٢٨/٣	أما رسول الله ﷺ لم يول يومئذ	١٧٠، ٥٨/٢	أطرق كرا
٣٢٦/٣		٦٠/٢	

والدينار الحمر	، ٤٠٩ ، ٣٦٨ / ٢	الأمثل فالأمثل
آية مبصرة	، ٣٧٠ ، ٣٦٨	
٤٢١ / ١		
أينهُ وكيفهُ	، ٣٧٠ ، ٤١٦	
١٥٤ ، ٥٦ / ٣		
إي ها الله إذن ، سمعت أبي يقول	١٣٦ ، ٣٨ / ٣	إن أبا بكر رجل أسيف متى يقم
٤٠١ ، ٣٩٩ / ٢		
إياك الأسد		مقامك رقد
٥١ / ٣ ، ٤٧٠ / ٢		
إياي وأن يحذف أحدكم الأرنب	٦١ / ٣ ، ٤٨٠ / ٢	إن أبا بكر رجل أسيف وإنه متى
٥٠ / ٣ ، ٤٦٩ / ٢		
إياي ونعم ابن عوف		يقوم
٥٠ / ٣ ، ٣٦٩ / ٢		
بأبي أنت وأمي	١١٨ ، ١١٦ / ٢	أنا أبو حسن القوم
١٨٦ ، ٨٨ / ٣		
بأبي شبيه بالنبي ليس شبيه	٣٦٣ / ٣	إنني أرى لورجعت هؤلاء على قارىء
٢٦٧ ، ١٦٩ / ٣		
بعلي		واحد لكان أمثل
٣٦٦ / ١		
بأدىء بدء	١٧١ / ١	إن بك زيد مأخوذ
٤٩ ، ٤٦٨ / ٣		
برد قطيفة	١٧١ / ١	إن بك مأخوذ أخواك
٢٧٢ / ١		
بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ	١٣٨ ، ١٣٦ / ٢	أنت أبا جهل
طلع علينا رجل	٣٧٢ ، ٣٧٠ / ٢	إن خيراً فخير
١٤٧ ، ٤٩ / ٣		
تأبط شراً	، ١٤٦ / ٣	إن زارك فزره وإلا فلا
٣٧٨ / ١		
تنضوع من أردانها طيباً	٢٤٤ / ٣	
١٧٩ / ١		
تجوع الحرّة ولا تأكل بثدييها	١٣٧ ، ١٣٥ / ٢	إن زيدا وأنتم ذاهبون
٣٣٣ / ١		
تركوا البلاد حيث بيت	٤٢٩ ، ١٠ / ٣	أنشدك الله ألا فعلت
١٥٧ ، ٧٣ / ٢		
تسمع بالمعيدي خير من أن تراه	٤٣١ / ١	انشطربه نحر جزورين
١٥٩ ، ٧٥ / ٢		
انطلقوا عبيدك	٣١١ ، ٢١٣ / ٣	
٣٢٧ / ١		
تصيب زيد عرقاً	٣٧٧ ، ٣٧٥ / ٢	إنني على علم الله علمنيه
٨٨ / ١		
تفرقوا بأيدي سبأ	٤٠٤ / ١	إن كان رسول الله ﷺ يبعثنا وما
٢٦٠ ، ١٦٢ / ٣		
تمود الثوب		لنا طعام إلا الكف من التمر
١٩٤ ، ٩٦ / ٣		
ثم أدخل يمينه في الإناء ثلاث	٤٠٤ / ١	إن كان رسول الله ﷺ يحب التيمن
مرار	٤٠٤ / ١	إن كان من أصدق هؤلاء
١٩٥ ، ٩٧ / ٣		
ثم صبّ على رأسه ثلاث غرف		إن كان هناك نار كان احتراق ، وإن
١٨٧ ، ٨٩ / ٣		
ثم مه قالت . ثم لم يلبث أن مات		كان هناك احتراق كان نار وإن كان
٤٣٨ / ١		
ثياب خز	١٣ / ٣ ، ٤٣٢ / ٢	الإنسان ناطقاً فالحمار ناهق
٣٩٦ / ١		
جاد مجد	٤٠٤ / ١	إن كنا فرغنا في هذه الساعة
١٥٣ / ١		
جاء البرد والطيالسة	٢٤٦ ، ١٤٨ / ٣	إنني لآتيه بالغدايا والعشايا
٢٩٨ ، ٢٩٦ / ٢		
جاء القوم جمّاً غفيراً	٦٣ / ٣ ، ٤٨٢ / ٢	إن يقم مقامك بيكي
٣٨٨ / ١		
جاء القوم على بكرة أبيهم	٤٦٢ / ١	أهلك الناس الدرهم البيض

٣٠٣، ٧٥/٢	رجع القهقري	٣٨٣، ٢٨٥/٣	جاءوا قضهم بقضيتهم
٣٠٥، ٧٧/٢		١٨١/١	الجدار الجدار
٣٨٨/١	رجل عدل	٤٢١/١	جرى في الدار
٣٠٠/١	رميت مرمى زيد	١٩٤، ٩٦/٣	جعلنا رأس بنت رسول الله ﷺ ثلاثة قرون
٤١، ٣٩/٢	رمية نشابة		
٣٦١، ٢٦٣/٣	زيد حسن الوجه	١٩/٣، ١٧/٢	جلس رسول الله ﷺ ولم يجلس عندي
٤٥٧/١	زيداً رأيت غلامه رجلاً صالحاً		
٤٧٤/١	سبحان الله		من يوم قيل في ما قيل
٢٣/٣، ٤٤٢/٢	سبح الرجل في الأرض	٤٢١/١	جهاد جاهد
٢٤١/١	سرت حتى أدخل المدينة	٤٢٢/١	جودك أجود من جوده
٨١/٣، ٥٠٠/٢	سرت حتى تغيب الشمس	١١٧، ١١٥/٢	حاتم الجود
١٧٧، ١٧٥/٢	سرتي زيد حيث الناس له	٤٣٨/١	حيات بر
٢٤٥/١	سقطوا بين بين	٣١١، ٢١٣/٣	حبة الحمقاء
٣٣٩، ٢٤١/٣	السمن منوان بدرهم	١٨٢، ١٨٠/٢	حسبك وأخاك درهم
٤٣١/١	سير عليه ترويحتين	٣١١، ٢١٣/٣	حضر أخواك
٣٣٣/١	شذر مذر	٣٨٧/١	الخال أحد الأبوين
٤٢٩/٢	شرُّ أهرْذا نابٍ	١٨٠/١	خذ اللص قبل يأخذك
١٠، ١٥٦/٣		١٤، ٤٣٣/٢	خرج الأمير معه صقر صائداً به غداً
٢٥٤			
٤٢١، ٣٩٦/١	شعر شاعر	٢٨٣/١	خلق الله الزرافة يديها أطول من رجليها ويداها
٢٣٠/٢			
٣٣٣/١	شعر يغر	٣٣/٣، ٤٥٢/٢	خلق الله الزمان
٣١١، ٤٥٣/١	صلاة الأولى	٣١١، ٢١٣/٣	دار الآخرة
٢٣٥، ٢٣٣		٢١٤/١	دخل رسول الله ﷺ وبرمة على النار
٣٧٥، ٣٧٣/٢	صلينا أكثر ما كنا قط وأمنة ركعتين	٣٦٥، ٢٦٣/٢	دعوت زيداً وبزيد
		١٨٧، ٨٩/٣	ديمة هطلاء
٢٨٨/١	صمنا من الشهور خمساً	٤٣٤/١	رأيت رسول الله ﷺ يصلي في ثوب واحد
١٨٢، ٨٤/٣	الصيف أحر من الشتاء		
٣٩٠/١	ضربي زيداً قائماً	٤٨٦/١	رأسك والجدار
٣٩/٣، ٤٥٨/٢	ضربي زيداً وعبد الله قائم	٣٦٤، ٢٦٦/٣	رب صائمة لن تصومه، ورب قائمة لن تقومه
٣٦١، ٢٦٣/٣	طيب به نفساً		

	عذاباً شديداً	٣٢٥ ، ٢٢٧/٣	طريق سائر
١٨٧ ، ٨٥/٢	فوالله ما أحب أن لي بكلمة رسول	٤٣٧/١	ظننته زيدا قائماً
	الله ﷺ أو ما يقابلها	٢٤٨ ، ٢٤٦/٢	عجب عجب
٣٦٥ ، ٢٦٧/٢	فيك زيد راغب فيك	٢٢٤/١	عرضت الناقة على الحوض
٣٣٨/١	قاتله الله	٢١٢ ، ١١٤/٣	عرض الحوض على الناقة
٤٠١ ، ٣٩٩/٢	... قال : بلى ها الله إذن	٤١٠ ، ٤٠٨/٢	العسل أحلى من الخل
٣٠٠/١	قتلت مقتل زيد	٣٨٠/١	عسيت صائماً
١٨٧ ، ٨٩/٣	قدمت المدينة ولأهلها ضجيج	٣٧٤/١	عظم زيد رجلاً
	بالبكاء	١٠٤ ، ٦/٣	علفتها تبناً وماءً بارداً
	لقد اصططح أهل اليمن على أن	٣٨٧/١	العلم أحد اللسانين
	يتوجه	٣٥٢ ، ٢٥٤/٣	علي بن أبو طالب ومعاوية
٢٠٣ ، ٢٠١/٢	قرأت إلّا يوم الجمعة		ابن أبو سفيان
٤٠٨/١	قرأت السورة	٣٦٥ ، ٢٦٧/٢	عليك زيد حريص عليك
٨٩ ، ٨٨ ، ٨٦/١	قضية ولا أبا حسن لها	٣٦٥ ، ٢٦٧/٢	عمرك الله
٢١٧ ، ١١٩/٣	قضية ولا أبا الحسن لها	٣٧٥/١	عن قيل وقال
٢٤٩ ، ١٥١/٣	قطع الله يد ورجل من قالها	٣٨٩/١	عهدي بالماء أمس هذه الساعة
٣٢/٣ ، ٤٥١/٢	قعدت قعوداً	٣٣٧/١	غفراً غفراً
٣٢/٣ ، ٤٥١/٢	قعدت القرفصاء	٦٥ ، ٦٣/٢	فأصبحوا يعلمونا كتاب الله
٣٦٥ ، ٣٦٣/٢	قعدك الله	١٨٣ ، ١٨١/٢	فحسبك والضحاك سيفه مهند
٢١٤ ، ١١٦/٣	قعد القرفصاء	٩٢/١	فجعل الرجل إذا لم يستطع أن
٣٧٤/١	قل ذا أربا		يخرج أرسل رسولا
٤١٧ ، ٤١٥/٢	القلم أحد اللسانين	١٨٩/١	فعما قريب يبدل الله العسر
٢٦٨/١	كاد قلبي أن يطير		باليسر
٤٠٤/١	كان ابن عمر يعطي عن الكبير	١٤٦ ، ٤٨/٣	فلان شرب الابل
	والصغير	٣٣٤/١	فلان يكلمني من وراء وراء
٣٧٧/١	كان ذلك والإسلام قليل ، وأما الآن	١٧٦/١	فلم أزل أحب الدباء من يومئذ
	فقد اتسع نطاق الإسلام	٨٣/٣	فلولا بنوها حولها لخطبتها
٢٨٦/١	كان صداقهُ لأزواجه ثنتي عشرة	٢٦٨/١	فما كدنا أن نصل إلى رحالتنا
٤٨٠/١	كانك بالشتاء مقبل وكانك	٢٠ ، ١٨/٢	فمطرنا من جمعة إلى جمعة
	بالفرج آت	١٠٥ ، ٧/٣	في النفس المؤمنة مائة إبل
٤٨٠/١	كانك بالشمس وقد طلعت	٢٣٩/١	فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني

٢٦١ ، ١٦٣/٣	ما آتاه للمعروف	٤٨٠/١	كأنني بك تخط إلى القبر وتنفظ
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما أحسنت إلى لثيم إلا أساء لي	٤٤/٣ ، ٤٦٣/٢	كل رجل وصنعتة
٢٧٤/٣	ما اخترت فيك رفيقاً	٣٤١/١	كلمته فاه إلى في
٣٧٢/٣		٩٥/٢ ، ١٨٦/١	كلمته فوه إلى في
٣٦٥ ، ٢٦٧/٣	ما أشعره قاتله الله	٣٩/٣ ، ٤٥٨/٢	
١٦٣/٣	ما أعطاه للدراهم	٣٠١/١	كنت أظن أن العقرب أشد لسعة
٢٦١/٢			من الزنبور، فإذا هو إياها
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما أنعمت على عمرو إلا شكر	١٥٠ ، ١٤٨/٢	كنت وجاري من الأنصار
١٦٣/٣	ما أولاه بالمعروف	٣٣٨/١	لا أبالك
٢٦١/٣		٢٥٢/٢	
٨/٣ ، ٤٢٧/٢	ما جاءني زيد إلا أكرمه	٢٤٨ ، ١٥٠/٣	
٤٧٢/١	ما رأيت كالיום رجلاً	٣٦٨ ، ٣٦٦/٢	لا أرينك هنا
١٨٠/٢	ما شأنك وعمرا	١١٢/١	لا أرينك هنا
١٨٢/٢		١١٤ ، ١٦/٣	لا تأكل السمك وتشرب اللبن
١٠٠/٣	ما في الدار أحد خيراً منك		لا تدن من الأسد يأكلك
١٩٨/٣		١٢٢/١	لا رجل في الدار
١٠٠/٣	ما كان أحد مثلك	٢٤٤ ، ٢٤٤/١	لا سيف إلا ذو الفقار
١٩٨/٣		٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا غلامي لك
٣٨٠/١	ما كدت آتيا	٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا غلامين لك
١٢٢ ، ٢٤/٣	ما كل سوداء تمر ولا بيضاء شحمة	٢٤٤ ، ٢٤٤/١	لا فتى إلا علي
٢٤٩ ، ١٥١		٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا مملعين لك
٤٧٠/٢	ما لك وزيدا	٣١٠ ، ٣٠٨/٢	لا ناقة لي في هذا ولا جمل
٤٧٢/٢		٢٥٢ ، ٢٥٠/٢	لا يدي لنا بمحاربة الله ورسوله
٢٥٠/٢	ما لي بهذا الأمر يد ولا يدان	٣٣١ ، ٢٣٣/٣	لقد رأيتني أنا ورسول الله ﷺ
٢٥٢/٢			تتوضأ من إناء واحد
٦٠/٣ ، ٤٧٩/٢	متى يراك الناس قد تخلفت وأنت	٢٤٥ ، ٢٤٣/٢	لقيته صباح مساء
	سيد أهل	٩٠/١	لكل فرعون موسى
٣٣٩ ، ٤١١/١	مثلاً بمثل	٣٤٥ ، ٤٧٤/١	لله درّه فارساً
١٣٤/٣	مثلك لا يبخل	٣٠٠ ، ٢٩٨/٢	ليت شعري
٢٣٢/٣		٤٤ ، ٤٢/٢	ليس الطيب إلا المسك
١٥٩/٣	مثل الأمير يحمل على الأدهم	٣٩٦/١	ليل لائل
٢٥٧/٣	والأشهب	١٧٥ ، ١٧٣/٢	لو ذات سوار لطمتني

مررت برجل أفضل الناس	١١١/٣	نفست المرأة غلاماً	٣٦٠ ، ٣١٩/١
مررت برجل أي رجل	٢٠٩/٣	هذا شأنه من شب إلى أدب	١٤٧ ، ٤٩/٣
مررت برجل حسن وجهه	٤٧٤/١	هذا يوم اثنين مباركاً فيه	٣٤٠ ، ٢٣٨/٢
مررت بزيد وعمر راكبين	٣٤٠ ، ٢٣٨/٣	هم أفضل الناس رجالاً	١٥٥ ، ١٥٣/٢
مررت بواد أثل كله	٤١٢/١	هو أسود من حنك الغراب	٦٦/٢ ، ٦٤/٢
مرض فلان حتى لا يرجونه	٤٢١ ، ٤١٩/٢	هو أصيم	٢٦٠ ، ١٦٢/٣
مسجد الجامع	٣٧ ، ٣٥/٢	هو أهل أن يفعل	٥١/٣ ، ٤٧٠/٢
ميت غلوة سهم	٤٥٣/١	هو جاري بيت بيت	٣٣٣/١
مشى الفقري	٣١١/٣	هو راكب متن السلامة	١٣١/٣ ، ٣٣/٣
ما ضرب أحد أحداً إلا زيد عمراً	٢٣٥ ، ٢٣٤	هو مني فرسخان	٣١١ ، ٣٠٩/٢
موت مائت	٤١/٢ ، ٣٩/٢	وأما الذين جمعوا بين الحج	٣٢٦ ، ٢٢٨/٣
الناس بزمانهم أشبه منهم بأباثهم	١١٦/٣	والعمرة طافوا	١٤٥/١
الناقص والأشج أعدلا بني مروان	٢١٤/٣	وامن حفر يثر زمزمه	١٣٣ ، ٣٥/٣
نتجت الناقة	٢٧٤/٣	وروي هذا الحديث ثقة عن ثقة	١٣٣ ، ٣٥/٣
نتج الفرس مهراً	٣٧٢/٣	وعدلاً عن عدل	١٣٣ ، ٣٥/٣
نصر الله من الألك وخذل من عاداك	٢٤٨ ، ٤٢١/١	وفي الرحمن للضعفاء كاف	١٩٠ ، ٩٢/٣
نظرت إلى القمر ملكه	٤٥٩/٢	وفرقنا اثنا عشر رجلاً	٣٤٦ ، ٢٤٨
نعم رجلاً الزيدون	٤٠/٣	وقدمتروا في المنبر بم عوده	١٣٨ ، ١٣٦/٢
نعم الرجل زيد وزيد نعم الرجل كان	١٨٦/٢	والبرمة بين الأثافي قد كادت	١٣٠/١
نعم الرجل من رجل لم يطلنا	١٨٨/٢	أن تنضج	٢٦٨/١
فراشاً ولم	٢٨٥ ، ٢٨٣	ولم يجلس عندي من يوم قيل في	١٧٦/١
نعم رجلين الزيدان	١٨٢/٣ ، ٨٤/٣	ما قيل	١٧٦/١
	١٩٨ ، ١٠٠	ونهر جار	٣٢٥ ، ٢٢٧/٣
	٣١٩ ، ٢٢١/٣	وويل أمه رجلاً	٤٧٤/١
	٣٦٠ ، ٢٦٢/٣	ويل أمه	٣٣٨/١
	١٧٤ ، ١٧٢/٢	يا أبا سعيد لولبيست مثل عباءتي	٤٠٠ ، ٣٩٨/٢
	٢٦٥ ، ١٦٧/٣	يا حرس اضربا عنقه	٢٥٢ ، ٢٥٠/٢
	١٥٥ ، ١٥٣/٢	يا رسول الله : والله أنا كنت أظلم منه	٩٣ ، ٩١/٢
	٢٥٩	يا سارق الليلة أهل الدار	١٨٨ ، ٩٠/٣
	٧٥/٣ ، ٤٩٤/٢	يداً بيد	٤١١/١
	١٥٥/٢	اليمين على المدعى عليه	٢٧/٣ ، ٤٤٦/٢

فهرس مصادر السيوطي

٢٢٥ ، ١٢٧/٣	الاقضاب لابن السيد	* حرف الهمزة
٤٣٠ / ١	ألفية ابن مالك	إبراز الحكم للشيخ تقي الدين
٤٢٥ ، ٤٢١/١	أمالي ابن الحاجب	السبكي
٢٦٢ ، ٢٣٦/٣		أجوبة المسائل للبطلبيوسي
٣٦٠ ، ٣٣٤/٣		الأذن في توجيه (لاها الله إذن)
٧٨ ، ٧٦/٢	أمالي ابن الشجري	الارتشاف لأبي حيان
٣٧٨ ، ٣٧٦/٣		
١١٦/١	أمالي الحافظ العراقي	
٣٧٩ ، ٣٧٧/٢	أمالي السهلي	
٢٤٢ ، ٨٤/١	أمالي الشيخ عز الدين	
٤٦٧	ابن عبد السلام	
٨٤ ، ٨٢/٢		
١٨٥ ، ١٣١		
٣٨٧		
١٦٥ ، ٦٧/٣		
٢٦٩ ، ٢٣٨/١	الانصاف	إصلاح الألفاظ للخطابي
٤٣٠/١	أوضح المسالك لابن هشام	أصلب الشيخ أيوب بن محمد
		النهري السبي
		الأصمعيات
		الأضداد للأنباري
		إعراب الحديث النبوي للعكبري
٥١/١	البارع	
٢٥٣ ، ١٥٥/٣		
٧٥ ، ٤٤/١	البحر المحيط لأبي حيان	
٣٥٨ ، ٨١		
٢٨٤ ، ٥٨ ، ٥٤		
٤٢ ، ٤٠/٢		
٤٧٦		
٥٧/٣		
٢٨٩/١		
١٢٨/٢		
٣٠٨ ، ٣٠٦/١		
٣٩٠ ، ٣٨٨/٢		
٢٤٠ ، ٤٥/١		
٢٩٠ ، ٢٨٨		
٣٦٥ ، ٣٤١		
٤٣٠		
٩٤ ، ٧٩ ، ٤٨/٢		
٣٠٣ ، ٢٧٤		
٤٢٣ ، ٣٤٧		
٢٢٣ ، ١٦٣/٣		
٣٢١ ، ٢٦١		
٢٩٧ ، ٢٩٥/٢		
٣٣٣/١		
٣٠ ، ٢٨/٢		
١١٥ ، ١٧/٣		
٢٨ ، ٢٤ ، ١٨/١		
٦٠ ، ٤٨ ، ٤٧		
٦٧		
١٤٧ ، ٤٩/٣		
١٦٦ ، ١٦٤/٢		
١٣ ، ١١/٢		
٣٠٠ ، ٢٩٨/٢		
٢٢٧ ، ١٢٩/٣		
		إعراب العمدة
		الإغفال لأبي علي الفارسي
		الإفصاح
		الأفعال

البدائع لابن القيم
البدیع لمحّب الدین الخزولي
البيسط

* حرف التاء

٢٩١/١	الترشيح	٤٠٩/١
٤٣٠، ٣٧١/١	التسهيل لابن مالك	٢٤٠/١
٩٠/٣، ٥٠٩/٢		٢٧٩، ٢٤١/١
٢١٥، ٢١٣/٢	تشقيق اللسان لابن مكي	٣٦٦، ٢٨٢
١٠٩، ٥٨/١	التعليقة وللشيخ بهاء	٤١٧
٢٠٠، ١١٠	الدين بن النحاس	٢٩٤، ٢٩٢/٢
٢٩٩، ٢٤٦		١٨١، ٨٣/٣
٢٤٨، ٣٠٦		
٤٠٥		
١٢، ١٠/٢		١٤٢، ١٤٠/٢
٤٦٩، ٤٥٦/٢		١٦٥، ٩٣/١
٥٠، ٣٧/٣		٣٣٨/١
٣٧٦، ٣٣٠		٤٠٧، ٤٠٥/٢
٢٧٨، ٢٣٢/٣		١٩٢، ٥٦/٣
٦، ٤/٢	التعليق على كتاب سيويه	٢٩٠، ١٥٤/٣
٥٢/١	للإمام جعفر الزبير	٧٣/١
١٢، ١٠/٢	تفسير ابن جرير	٢٨٤، ١٤٠/٢
٢٨، ٢٦/٢	تفسير المهدي	٢٨٦، ١٤٢
٢٧٣، ٥٢/١	التلقين	٣٣٣، ٢٣٥/٣
٤٥٦، ٢٩٢	التنقيح (للزركشي)	٤١٦/١
١١١، ٨٦/٢		٣٥٨، ٣٥٦/٢
٢٩٢، ٢٧٩		٥١/٣، ٤٧٠/٢
١١٣، ٨٨/٢		٩٤، ٥١٣/٢
٣٩٤، ٢٨١		١١١/١
٥٦، ٢٠٤/٣		١١، ١٩٦، ٩/٢
٣٠٢، ٢٤٠		١٩٨
٣٣٨، ١٥٤		٤٧٩، ٤٧٠/٢
١٦٤، ١٦٢/٢	تهذيب الآثار لابن جرير	٥٠٦
٤٢٠/١	تهذيب الأسماء واللغات	١٦٢، ١٥١/٣
١٤٧، ٤٩/٣	للنووي	٢٧٩، ٢٥٤
	التيمن لأبي البقاء	٨٧، ٦٠، ٥١/٣
		٢٦٠، ٢٤٩
		٣٧٧، ٣٥٢

تاريخ ابن عساكر
تاريخ قزوين للرافعي
التجريد
التحرير

تذكرة ابن الضائع

التذكرة للفارسي

تذكرة الإمام بدر الدين
التذكرة في الألفاظ لابن هشام

رسالة ابن هشام في إعراب حديث الغل	٦١/١	* حرف الجيم
رسالة الإمام أبي سعيد فرج بن قاسم بن لب الغرناطي	٦٢، ٦٠/١	جامع الترمذي
رسالة في إعراب الحديث:	٤٠٤	جامع المسانيد (لابن الجوزي)
(كلمتان خفيفتان على . .) للشيخ أكمل الدين بن الهمام	٨٣، ٨١/٢	كتاب المجلس للقاضي أبي الفرج النهرواني
رسالة السبكي (بين من أقسطوا ومن غلوا في حكم من يقول: لو)		* حرف الحاء
رسالة القسطلاني في إعراب حديث (كلمتان خفيفتان)	٢٥٩، ٢٥٧/٢	حاشية الشيخ بدر الدين الدماميني
رسالة (الوحدة في معنى وحده) للسبكي	٤٣٦/٢	حياة الأنبياء للبيهقي
رسالة لجمال الدين بن هشام	٥١٧/٣	حرف الخاء
رفع السنة في نصب الزنة	٥، ٣/٢	الخصائص
٤٣٦		* حرف الدال
رَبِّ الظَّمَانِ لأبي عبدالله محمد بن أبي الفضل المرسي	٢٢١، ٢٢٣/٢	الدرة الأدبية في نصرة العربية لسليمان بن خلف النحوي
* حرف السين	١٤٦، ١٤٨/٢	درة الغواص للحريري
سنن البيهقي	١٧٩، ٢٧٧/٣	
سنن الدارقطني		* حرف الذال
سيرة ابن هشام	٧٠، ٦٨/٢	«ذي القعدة» لابن جنبي
* حرف الشين		* حرف الراء
شرح سنن أبي داود، لولي الدين العراقي	٢٩/١	رسالة ابن جنبي (ذكاة الجنين ذكاة أمه)
رسالة ابن لب الغرناطي في مسألة الباء ودخولها على مفعول بدّل وأبدل	٤٨، ٢٩/١	رسالة ابن السيد البطليوسي في حديث (فيما سقت السماء والعيون والبعل العشر)
شرح ألفية ابن معط لابن قواس	٣٠/١	
شرح شواهد الإيضاح لابن يسعون		
شرح كتاب سيبويه للصفار		

٢٤٠، ١٠٦، ١٠٤، ١٠٢/٣	١٣٣/٣، ٣٥/٣	شرح الإيضاح لأبي الحسن بن أبي الربيع
٢٦١	٤٢٣، ٤٠٨/١	
٢٠٤، ٢٠٢، ٢٠٠، ٨٦، ٩/٣	٢٢٥، ١٧٤/٣	٢٧٢
٣٥٩، ٣٣٨		
٤٠٦، ٣٦٨، ١٩٨، ١٨٦/١	٣٢٩، ٣٢٧/٢	شعب الإيمان للبيهقي
	٥٢/١	شرح البخاري لابن حجر
٤٧٦، ٤٣١	٣٩٨، ١٦٤/٢	
١٢٢، ١٢٠/٢	٤٠٠، ١٦٦	
٣٦١، ٣٠٠، ٢٥٠/٣	١٧٠، ١٦٨/٢	شرح البخاري للتميمي
٢٦٣، ٢٠٢، ١٥٢/٣	٢١٠/١	شرح البخاري للكرواني
٢٤١/١	٢٢٤، ١٤٩/١	شرح الترمذي لزين الدين العراقي
٢٤، ٢٢/٢	٣٥٩	
١٧٨، ١٥/١	٢٠٥، ٢٠/٢	
١٠٧، ١٠٥/٣	٣٣٣، ٢٥٧	
٢٠٥، ٢٠٣/٣	٢٠٧، ٢٢/٢	
١٠٦، ١٠٤/٢	٣٣٥، ٢٥٩	
٦٩/١	٤٩١/٢	
	١٦٣/٣	
٣٥٢، ٢٥٤/٣	٢٦١، ٧٢/٣	
١٦٩، ١٦٧/٢	٣٩٨/١	شرح الترمذي للقاضي أبي بكر بن العربي
٤٢٨، ٤٥/١		شرح الترمذي لابن سيد الناس
٤١٦/١	٤٤٥/١	
٣٣٥، ٣٣٣/٢	٣٥٢، ٣٥٠/٢	
٣٨١، ٢٨٣/٣	١١٦، ١١٣/٣	
٢١٢، ١١٤/٣	٢١٤، ٢١١/٣	
		شرح التسهيل لابن مالك
٣٥٥، ٣٥١/٢	٨٨، ٧٣، ٦٩، ٥٩، ٤٥، ٤٤/١	
٣٥٧، ٣٥٣/٢	٢٤٢، ٢٢٨، ١٧٦، ١٢٧، ٩٥	
٣٥٢، ٢٥٤/٣	٤٢٠، ٣٧٦، ٣٢٤، ٢٦٦	
١٦٩، ١٦٧/٢	٤٥٨، ٤٣٠	
٨٨، ٨٦/١	٣٩٠، ٢٧٤، ٢٧٣، ٧٠/١	
١٤١، ٩٧	٣٩٢، ٢٧٦، ٢٧٥، ٧٢، ٤٢١	
٢١٦، ١٥٠	٥٠٥، ٤٢٨، ٤٢٣	

٢٧٠، ١١٢/١	شرح المصايح لزين العرب	٢٥١، ٢٢٢	
٤٨٦		٣١٧، ٢٨٣	
٢٤٢، ٢١٥/١	شرح المصايح للأشرفي	٣٥١، ٣٤٤	
٤٢٦، ٤٣١		٦٤، ٢٣/٢	
٤٣٠، ٧٦/١	شرح المصايح (للتوربشتي)	١٥٢، ١٥١	
٤٤، ٤٤/١	شرح المصايح للمظهري	١٩٥، ١٥٢	
٤٢٧، ١٤٠		٤٦٩، ٢٨٢	
٢٢٨، ١٧/٣		٦٦، ٢٥/٢	
٧٤/٣	شرح المغرب لابن عصفور	١٥٤، ١٥٣	
٤٧٦/١	شرح المفصل لأبي عبد الله محمد	٢٨٤، ١٩٧	
	ابن عمرو الحلس	٢٢٧	
٥٢، ٤٦، ٤٥/١	شرح المفصل لابن يعيش	٢٧٩، ١٨١/٣	
٩٦، ٨٥، ٧٤		٣٢٥	
١٣١، ١٢٢		٤٣٠/١	شرح الكتاب للصفار
٢٣٧، ١٥٧		٣٠١/١	شرح اللباب
٢٨٣، ٢٨١		١٨٨، ١٨٦/٢	
٣٧٥، ٣٣٢		٥٨، ٤٥/١	شرح المشارق لأكمل الدين.
٤٠٨، ٣٨٤		٢٤٩، ١٧٢	
٤٨٧، ٤٧٤		٣٤٣، ٣١٥	
٦٧، ٤٧/٢		٤٣٩، ٤٢٨	
١٥٦، ١٤١		٤٦٦، ٤٤٢	
٢٧١، ١٧١		٣٨، ٢٢/٢	
٣٩٤، ٣٥٣		١٢٣	
٣٩٦، ٣٥٥		٦٤، ٤٣/٣	
٢٧٩، ١٨٧/٣		٨٦	
٣٤٢، ١٠١/١	شرح المفصل للسخاوي	٤٥، ٤٤/١	شرح المشكاة للطبيي
٢١٢، ٦٨/٢		١١١، ٧٦	
٣٤٤/١	شرح المنهاج للشيخ جلال الدين	١٤٠، ١١٢	
٤١٦/١	شرح المهذب للنووي	٤٢٩، ٤١١	
٤٢٦/٢		٤٧٧، ٤٢٤/٢	
٢٥١/٣		٤٧، ١٦/٣	
٣٦٠/١	شرح الموطن للبايجي	١٦/٣	شرح المصايح للبيضاوي

١٧٦/٢		٧٠، ٥١/١	شرح مسلم (للقاضي عياض)
٦٧، ٦١/١	صحيح البخاري	٣٨٨/٢	
٣٧٤، ٢٢١		١١٣/٣	
٤٧٤، ٤٥٣		٢٨٦/١	شرح مسلم للقرطبي
٣٠١، ٦١/١	صحيح مسلم	١١٣، ١٥/٣	شرح مسلم للمازني
١٨٢، ١٤٧/٣		٢٦٨، ٩٧/٢	شرح مسلم للتوي
	* حرف الطاء	٢٨٥، ٥١/١	
		١٠٦، ٨٤، ١٧	
٦٨/١	طبقات أبو عاصم العبادي	٣٩٣	
	* حرف العين	٨٢، ١٥/٢	
		٣٩١، ١٠٤	
٣٧٧/٢	العياب	١٤/٣	
٤٥٠/١	عروس الأفراح للسبكي	٣٥٠/١	شوارد اللغات للصغاني
	* حرف الغين	٤٥/١	شواهد الإيضاح
		٤٧، ٢٨، ٢٤، ١٨/١	شواهد التوضيح
٢٣/٣	الغرة لابن الدهان	١٣٠، ١٢٣، ٦٧، ٦٠، ٤٨	
	* حرف الفاء	١٧٧، ١٧٠، ١٥٧، ١٣٨	
٢٠١، ١٦٧/١	الفائق للزمخشري	٢٢٤، ٢١٤، ٢١٣، ٢١٠	
٣٣٤، ٣٢٩		٤٤١، ٤٠٤، ٣٦٨، ٣٦٠	
٣٧١، ٣٤٧		٤٦٦، ٤٥٦، ٤٥٥	
٩٨، ٥٥/٢		١٤٨، ١٣٥، ٨٣، ٦٢/٢	
١٩٨، ١٢٦		٢٨٩، ٢٤٨، ١٦٨، ١٥٤	
٣٥٣، ٢٩٧		٣٦٧، ٣٦٠، ٣٢٢، ٣١٥	
٤٧٦، ٤٥٢		٥٠٢، ٤٧٩، ٣٩٠، ٣٧٤	
١٨٤، ١١٨/٣		١١٧، ٨٢، ٥٣، ٣٨، ١٤/٣	
٢٥٤، ٢٥٠		١٧١، ١٦٨، ١٥١، ١٤٠	
٣٤٥/١	الفتاوى للسيوطي	٢٠٥، ١٩٦، ١٧٨، ١٧٥	
٣٥٥، ٢٠١/١	فتح الباري	١١٢، ٢٧٣، ٢٦٤، ٢٣٣	
٢٦٧/٢		٢١٥، ١٨٠، ١٥١، ١٣٦	
٣١، ٥٠٢/٢		٢٣٠/٣	الشيرازيات لأبي علي الفارسي
٢٠٧			* حرف الصاد
٢٠٩/٣	فصيح ثعلب	٣٤٨، ٣٣٣/١	الصحاح للجوهري

٤٧٩/٢	المحتسب	* حرف القاف	
١٠٩/١	المحكم لابن سيده	١٩٩/٢	القاموس
١٨٤ ، ١٧٨/٢		٤٧٦/١	القيصريات للفارسي
٢١٠ ، ١٢٤/٣			
٢٣٨ ، ١٥٣/١	مسائل ابن السيد البطليوسي	* حرف الكاف	
١٣٥/٣		٨٥/١	الكافية الشافية
٢٥٣/٣	المستدرك للحاكم	٢٧ ، ٢٦/٢	كتاب العين
٦٨/١	مسند أبي حنيفة	٢٧١ ، ٢٤٦/٢	الكتاب لسبويه
٦٨ ، ٦٨/١	مسند أحمد	١٩٣ ، ٩٥/٣	الكتاب المتمم (ابن درستويه)
٣٦٥ ، ١٣٤		٥١ ، ٥٠ ، ٣٠/١	كراسة الأذن في توجيه (لاها)
٤٠٣ ، ٣٣٠			الله إذن
٤٤٢٦ ، ٢٣١/٢		٢٨٥ ، ٢٨٢ ، ١٩ ، ٧٦ ، ٥٥/١	الكشاف
١٥٥/٣		٤٥٧ ، ٤٤٥ ، ٣٠٠	
٦٨/١	مسند الشافعي	٢٠١ ، ١١٦ ، ٣٧ ، ١٠/٢	
٢٢٣/٢	مسند الفردوسي	٤٢١ ، ٤٠٨ ، ٢٦٢ ، ٢٠٤	
٥١٣/٢	مشارك الأنوار للشيخ أكمل الدين	٤٥٣ ، ٤٣٨ ، ٤٢٤ ، ٤٢٣	
٣٥٢/١	المشارك للقاضي عياض	٤٧٧	
٢٣٩ ، ١٣٩/١	مطالع الأنوار	٢١١ ، ١٦٥ ، ١٢٥ ، ١١٠/٣	
١٥٩/٢		٢٧٧ ، ٢٢٠	
١٢٧/٣		٨٢/٢	كلام أبي جعفر محمد بن إدريس
٣٦٣/١	المطول للشيخ سعد الدين		الجرجاني على كامل المبرد
	الفتازاني		
٥١ ، ٤٥/١	معالم السنن للخطابي	* حرف اللام	
٤٢٧		٤٧٨ ، ٢٥٧/٢	اللباب
١٨١ ، ٣٨٨/٢		٥٢/١	اللمع (ابن جني)
٤٣٥/١	معجم ابن الأعرابي	٣٩٢/٢	
٧٩/٣	المغرب		
٢٤٤ ، ٢٠٣/١	المغني لابن فلاح	* حرف الميم	
٣٥٧ ، ٣٣٨		٢٧٩/٣	متشابه القرآن للمبرد
٤٢٤ ، ٣٦٥		٤٦/٣	مجاميع الشيخ شمس الدين القماح
٦٨ ، ٤٠/٢		٢٠٥/٣	مجمع البحرين للصنعاني
٢٥٠ ، ١٢١		٣٩٥/١	مجمع الغرائب لعبد الغفار
٢٩٨ ، ٢٩٦			الفارسي

، ٢٢٧ ، ٢٢٠ ، ٢١٧ ، ٢١٦
، ٣٠٨ ، ٢٥٦ ، ٢٥٣ ، ٢٤٩
، ٣٦٦ ، ٣٦١ ، ٣٣٤ ، ٣٠٩
، ٣٨٧ ، ٣٨٣ ، ٣٧٠ ، ٣٧٠
، ٤٥٩ ، ٤٣١ ، ٤٢٨ ، ٤٢٥
، ٥٥ ، ١٣/٢ ، ٤٨٣ ، ٤٦٨
، ٢١٥ ، ٢٠٦ ، ١٩٨ ، ١٨٧
، ٢٦٧ ، ٢٦٥ ، ٢٣٩ ، ٢٢٧
، ٣٤٢ ، ٢٩٦ ، ٢٩٥ ، ٢٧٣
، ٤١٨ ، ٣٦٨ ، ٣٥٩ ، ٣٥٤
، ٥١١ ، ٥٠٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٢
، ١٤٣ ، ٦٣ ، ٥٣ ، ٢٩ ، ١٧/٣
، ١٦٠ ، ١٥٩ ، ١٥٥ ، ١٤٦
، ٢٥١ ، ١٩٣ ، ١٨٣ ، ١٨٠
، ٢٨٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨٢ ، ٢٦٢
٢٨٥

النهر الماد من البحر لأبي حيان ٧٦/٢
(نيل العلا في العطف بلا) للسبكي ٤٧٦/١

* حرف الواو

الوحدة في معنى (وحده) ٣٨٦/٢
للشيخ تقي الدين السبكي

، ٤٦٩ ، ٣٠٧
، ٢٠٩ ، ٢٠٥/٣
، ٢٣٢ ، ٢١٣
٢٨٢
، ٢٤١ ، ١٤٤/١
، ٣٢٥ ، ٢٧٤
، ٤٧١
، ٣١ ، ٨٣/٣
، ٢٦٨ ، ٢١٢
٥٢/١
١٦٣/٢
، ٧٤ ، ٤٤/١
، ٢١٨ ، ١٠٢
، ٢٧٥
، ١٥١ ، ١٤/٢
، ٢٢٧ ، ١٥٧
، ٣٣١ ، ٢٧١

المغني لابن هشام

المغني لأبي موسى المدني
المفتاح
المفصل للزمخشري

، ٢١٠ ، ٢٠٤/٣

٢٨٢

المفضليات

٣٦/٢

المفهم

٥١/١

٣٩١/٢

٤٩١/٢

٢٤٧/٣

المقرب

٢٧ ، ٢٦/٢

المنتقى للقاضي

١٤/١

المنهاج لأبي زكريا النووي

١٧٨ ، ٦٨/١

الموطأ

* حرف النون

٢٤/٢

النبات لأبي حنيفة

٣٥/٢

نتائج الفكر للسهيلى

، ١١٥ ، ٨٥ ، ٤٥ ، ٤٥/١ ، الأثير

، ٢٠٣ ، ١٥٤ ، ١٥١ ، ١٣٢

مصادر التحقيق

- الإتقان في علوم القرآن: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل، الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة ١٩٧٣.
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ابن عبد البر (يوسف عبدالله بن محمد عبد البر، ت ٤٦٣ هـ)، الطبعة الأولى، مكتبة الكليات الأزهرية - بذيل الإصابة.
- أسد الغابة: في معرفة الصحابة لابن الأثير (علي بن محمد الأثير، ت ٦٣٠ هـ)، دار الشعب - القاهرة.
- أسرار العربية: لأبي البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري، تحقيق: محمد بهجة البيطار، دمشق ١٩٥٧.
- الأشباه والنظائر في النحو: لجلال الدين السيوطي، حيدر آباد الدكن - الطبعة الثانية.
- الإصابة في تمييز الصحابة: ابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي) (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) - عيسى الحلبي.
- إعراب للحديث النبوي: لأبي البقاء العكبري (ت ٦١٦ هـ)، تحقيق عبد الإله نبهان، مطبعة زيد بن ثابت - دمشق ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م.
- الأعلام: لخير الدين الزركلي، بيروت ١٩٦٩ م.
- الأغاني: لأبي الفرج الأصفهاني (ت ٣٥٦ هـ)، مطبعة التقدم، وطبعة دار الكتب المصرية، وطبعة مكتبة الحياة - بيروت.
- الاقتراح في علم النحو: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: أحمد محمد قاسم، مطبعة السعادة - القاهرة ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م.
- الاقتضاب في شرح أدب الكتاب: لابن السيد البطليوسي، نشره عبدالله البستاني - بيروت ١٩٥٧ م.

- أمالي الزجاجي: لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي، تحقيق: عبد السلام هارون، القاهرة ١٣٨٢ هـ.
- أمالي ابن الشجري: لأبي السعادات هبة الله ابن الشجري (ت ٥٤٢ هـ)، طبعة حيدر آباد، سنة ١٣٤٩ هـ، وطبعة دار المعرفة - بيروت
- الإنصاف في مسائل الخلاف: لأبي البركات الأنباري (ت ٥٧٧ هـ)، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، المكتبة التجارية الكبرى - القاهرة.
- بدائع الزهور في وقائع الدهور: لمحمد بن أحمد بن إياس، تحقيق: محمد مصطفى - القاهرة ١٩٦٠ م.
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع: لمحمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ)، مطبعة السعادة، طبعة أولى ١٩٤٨ م.
- بغية الوعاة: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، طبع عيسى الحلبي - القاهرة ١٣٨٤ هـ/ ١٩٦٥ م.
- البيان في غريب القرآن: لأبي البركات الأنباري، تحقيق: د. طه عبد الحميد، نشر الهيئة العامة ودار الكتاب العربي - القاهرة، ١٣٨٩ هـ/ ١٩٦٩ م.
- تاريخ الأدب العربي: لكارل بروكلمان، ترجمة الدكتور عبد الحلیم النجار، دار المعارف - مصر.
- التبيان في إعراب القرآن: لأبي البقاء العكبري، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- التحدث بنعمة الله: للسيوطي (ت ٩١١ هـ)، تحقيق: اليزابيث ماري سارتين، جامعة كمبرج، نشر المطبعة العربية الحديثة - القاهرة ١٩٧٢ م.
- تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد: لابن مالك الجياني، تحقيق: محمد كامل بركات، نشر دار الكتاب العربي، القاهرة: ١٣٨٧ هـ/ ١٩٦٧ م.
- تفسير القرطبي: (الجامع لأحكام القرآن)، المصرية - القاهرة ١٩٤٦ م.
- تقريب التهذيب: لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني، (ت ٨٥٢ هـ)، ط/١، مصورة عن الطبعة الهندية بحيدر آباد سنة ١٣٦٥ هـ.

- تهذيب التهذيب: لابن حجر العسقلاني (أحمد بن علي)، (ت ٨٥٢ هـ)، ط/١، مصورة عن الطبعة الهندية بحيدر آباد، سنة ١٣٦٥ هـ.
- الجامع الصغير في النحو: لابن هشام الأنصاري، تحقيق: د. أحمد محمود الهرميل، نشر مكتبة الخانجي - القاهرة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.
- حاشية الدمنهوري على متن الكافي: مصطفى الحلبي - القاهرة ١٣٤٤ هـ.
- جلال الدين السيوطي (مجموعة بحوث أقيمت في الندوة التي أقامها المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية بالاشتراك مع الجمعية المصرية للدراسات التاريخية سنة ١٩٧٦م)، الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة ١٩٧٨ م.
- حروف المعاني: للزجاجي لأبي القاسم الزجاجي (ت ٣٤٠ هـ)، مؤسسة الرسالة ودار الأمل ١٩٨٤ م.
- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة: لجلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم - القاهرة ١٩٦٧ م.
- حماسة أبي تمام: للمرزوقي (شرح الحماسة)، تحقيق: أحمد أمين، وعبد السلام هارون، لجنة التأليف والترجمة بالقاهرة ١٩٥١ - ١٩٥٣ م.
- حماسة البحري: لأبي عبادة الوليد بن عبيد البحري، تحقيق: لويس شيخو - بيروت ١٩١٠ م.
- الحيوان: لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، تحقيق: عبد السلام هارون، ط/٢، مطبعة عيسى الحلبي بالقاهرة ١٩٦٥ - ١٩٦٩ م.
- خزنة الأدب: لعبد القادر بن عمر البغدادي (ت ١٠٩٣ هـ)، طبعة بولاق، والطبعة الحديثة بتحقيق الأستاذ عبد السلام هارون، دار الكتاب العربي - القاهرة.
- الخصائص لابن جني: تحقيق: محمد علي النجار، الطبعة الثانية، دار الهدى للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.
- خطط المقرئزي: كتاب المواعظ والاعتبار لثقي الدين أبي العباس أحمد بن علي - القاهرة: دار التحرير ١٩٦٧ - ١٩٦٨ م.
- الدرر اللوامع على همع الهوامع: لأحمد بن الأمين الشنقيطي، نشر الخانجي، المطبعة الجمالية - القاهرة.

- در السحابة فيمن دخل مصر من الصحابة: لجلال الدين السيوطي، ضمن كتابه: حسن المحاضرة، الجزء الأول: ٨١-١١٧.
- ديوان أبي تمام: شرح محي الدين الخياط - بيروت ١٣٢٣ هـ.
- ديوان أبي دهبيل الجمحي: تحقيق: عبد العظيم عبد المحسن، بغداد ١٩٧٢ م.
- ديوان أبي دؤاد الأيادي: نشره: جويستان جرونهام ضمن دراسات في الأدب العربي، ترجمة الدكتور: إحسان عباس - بيروت ١٩٥٩ م.
- ديوان امرئ القيس: تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الرابعة، دار المعارف - القاهرة.
- ديوان أوس بن حجر: تحقيق وشرح: د. محمد يوسف نجم، دار صادر - بيروت ١٩٦٠ م.
- ديوان جرير: بشرح محمد بن حبيب، تحقيق: الدكتور نعمان محمد أمين طه - دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م.
- ديوان حسان بن ثابت: دار صادر - بيروت ١٩٦٠ م.
- ديوان جرير: بشرح محمد بن حبيب، تحقيق: الدكتور نعمان محمد أمين طه، دار المعارف بمصر ١٩٦٩ م.
- ديوان حسان بن ثابت: دار صادر - بيروت ١٩٦١ م.
- ديوان حميد بن ثور: تحقيق: عبد العزيز الميمني، دار الكتب المصرية - القاهرة ١٩٥١ م.
- ديوان ذي الرمة: تصحيح وتنقيح: كارليل، كمبردج بلندن ١٩١٩ م.
- ديوان سلامة بن جندل: صنعة محمد بن الحسن الأحول، تحقيق: د. فخر الدين قباوة، الطبعة الثانية ١٩٨٧ م، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
- ديوان طرفة بن العبد: بعناية: مكس سلفسون شالون، ١٩٠٠ م.
- ديوان عدي بن زيد: جمعه وحققه: محمد جبار المعبيد، بغداد ١٩٦٥ م.
- ديوان الراعي النميري: جمعه وحققه: راينهرت فايرت، بيروت ١٤٠١ هـ / ١٩٨٠ م، المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت - لبنان.
- ديوان الطرماع: تحقيق: الدكتور عزة حسن، دمشق ١٩٦٨ م.

- ديوان العجاج : تحقيق : الدكتور عزة حسن ، دار الشروق - بيروت ١٩٧١ م .
- ديوان الفرزدق : دار صادر بيروت ، ١٩٦٦ م .
- ديوان المتنبي : المكتبة الثقافية ، بيروت - لبنان .
- ديوان المخبل السعدي : حياته وما تبقى من شعره : صنعه : حاتم الضامن ، مجلة المورد العراقية ، المجلد الثاني ، العدد الأول لسنة ١٩٧٣ م .
- ديوان المعاني : تأليف : أبي هلال العسكري ، تصحيح : كرنكو ، مطبعة القدسي بالقاهرة ١٣٤٢ هـ .
- ديوان النابغة الذبياني : تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف - مصر .
- ديوان الهذليين : (شرح أشعار الهذليين) ، صنعه : أبي سعيد السكري ، تحقيق : عبد الستار فراج ، مطبعة المدني - القاهرة ١٩٦٥ م .
- وديان الهذليين : نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ، الدار القومية - مصر ١٩٦٥ م .
- ديوان لييد : (شرح ديوان لييد بن ربيعة) ، تحقيق : الدكتور احسان عباس ، الكويت ١٩٦٢ م .
- ديوان مجنون ليلى : جمع وتحقيق : عبد الستار أحمد فراج ، دار مصر للطباعة .
- ديوان معن بن أوس : معن بن أوس : حياته وشعره وأخباره ، جمعه : كمال مصطفى ، ط ١ ، مكتبة النهضة بالقاهرة ١٩٢٧ م .
- ديوان ابن مقبل : تحقيق : الدكتور عزة حسن ، طبع دمشق ١٩٦٢ م .
- الرسالة المستطرفة : لمحمد بن جعفر الكتاني ، طبعة دمشق .
- سر صناعة الإعراب لابن جني : تحقيق : مصطفى السقا وآخرين ، طباعة ونشر مصطفى الحلبي ، ط ١ ، القاهرة ١٩٥٤ م .
- سنن أبي داود : (سليمان بن الأشعث السجستاني) (ت ٢٧٥ هـ) ، مطبعة مصطفى الحلبي - القاهرة ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .
- سنن الترمذي : (محمد بن عيسى بن سورة) (ت ٢٧٩ هـ) ، مطبعة الحلبي - القاهرة .
- سنن الدارمي : لأبي محمد عبدالله بن عبد الرحمن (ت ٢٥٥ هـ) ، طبع بعناية محمد أحمد دهمان ، نشر دار إحياء السنة النبوية - القاهرة .

- سنن ابن ماجه : ابن ماجه (عبدالله بن محمد بن يزيد القزويني) (ت ٢٧٣ هـ)، تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة عيسى الحلبي .
- سير أعلام النبلاء : لمحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ/١٣٧٤م)، حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه : شعيب الأرنؤوط وحسين الأسد، ط١، ١٩٨١م، مؤسسة الرسالة - بيروت .
- شرح أدب الكاتب : لأبي منصور موهوب بن أحمد الجواليقي ، مكتبة القدسي بالقاهرة ١٣٥٠ هـ .
- شرح ديوان جرير : لمحمد إسماعيل الصاوي ، دار الأندلس - بيروت .
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب : لابن هشام الأنصاري ، ومعه كتاب : منتهى الأدب بتحقيق شرح شذور الذهب ، تأليف : محمد محي الدين عبد الحميد - دار الفكر .
- شرح شواهد شرح شافية ابن الحاجب : لعبد القادر البغدادي ، تحقيق : محمد نور الحسن وآخرين ، مطبعة حجازي بالقاهرة ، بلا تاريخ .
- شرح شواهد المغني : لجلال الدين السيوطي ، المطبعة البهية بالقاهرة ١٣٢٢ هـ .
- شرح ابن عقيل ومعه كتاب منحة الجليل : بتحقيق شرح ابن عقيل ، تأليف : محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة - مصر .
- شرح الأشموني على الألفية : (منهج السالك إلى ألفية ابن مالك) لنور الدين أبي الحسن علي بن محمد (ت ٩٠٠ هـ) - عيسى البابي الحلبي .
- شرح التصريح على التوضيح : للشيخ خالد بن عبدالله الأزهرى ، وبهامشه حاشية الشيخ إياس بن زين الدين العلمي الحمصي ، دار إحياء الكتاب العربي ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .
- شرح الشواهد للعيني على شرح الأشموني : (عيسى البابي الحلبي - القاهرة) ، بلا تاريخ .
- شرح المعلقات السبع : للزوزني - السعادة ١٣٤٠ هـ .
- شرح المفصل : لابن يعيش ، عالم الكتب - بيروت .
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح : لجمال الدين محمد بن عبد الباقي ، مطبعة لجنة البيان العربي - نشر مكتبة العروبة ، القاهرة ١٣٧٦ هـ/١٩٥٧م .

- الصحابي: لابن فارس تحقيق: السيد أحمد صقر، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه - القاهرة.
- الصحاح: للجوهري، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، دار الكتاب العربي بمصر.
- صحيح البخاري: دار إحياء التراث العربي، وطبعة مطبعة دار الشعب - القاهرة.
- صحيح مسلم: للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية ١٩٧٢م، وطبعة المكتبة المصرية - القاهرة.
- طبقات خليفة بن خياط: (خليفة بن خياط العصفوري) (ت ٢٤٠ هـ)، مطبعة العاني، بغداد، ط ١، تحقيق أكرم العمري، ١٣٨٧ هـ.
- الطبقات الكبرى: لمحمد بن سعد (ت ٢٣٠ هـ)، دار صادر - بيروت، مطبعة دار التحرير بالقاهرة ١٣٨٨ هـ/١٩٦٨ م.
- عقود الزبرجد: على مسند الإمام أحمد لجلال الدين السيوطي (٩١١ هـ)، مخطوط في دار الكتب المصرية برقم ٩٣ حديث، وأخرى برقم (٢٤١٢٥)، وثالثة برقم ١٩٦٩٦ (ب)، ورابعة برقم (٨٥٧ حديث طلعت)، وخامسة في مكتبة أبيصوفيا برقم (٨٧٦)، وعنهما صورة بالميكروفيلم في معهد إحياء المخطوطات العربية برقم (٣٢٢ حديث).
- الفائق للزمخشري: تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، وعلي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.
- فتح الباري بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري: للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المكتبة السلفية.
- فقه اللغة وأسرار العربية لأبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي، المطبعة الأدبية بالقاهرة ١٣١٧ هـ.
- فهرس مؤلفات السيوطي: مخطوط بدار الكتب المصرية رقم (٣٢) مجاميع.
- قبر السيوطي وتحقيق موضعه: لأحمد تيمور، المطبعة السلفية، القاهرة ١٣٤٦ هـ.
- الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة: لمحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ)، دار النصر للطباعة، القاهرة ١٣٩٢ هـ/١٩٧٢ م.

- الكامل : لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد (ت ٢٨٥ هـ)، تحقيق : محمد أبي الفضل، والسيد شحاته، دار نهضة مصر - القاهرة.
- الكافية في النحو: لجمال الدين أبي عمرو عثمان بن الحاجب (٦٤٦ هـ) مطبوعة مع شرحها للاستراباذي - دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- الكامل في الضعفاء: ابن عدي (عبدالله بن عدي الجرجاني) (ت ٣٦٥ هـ)، مطبعة سلمان الأعظمي، بغداد.
- الكتاب: لسيبويه أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، عالم الكتب - بيروت.
- الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: لأبي محمد مكّي ابن أبي طالب القيسي، تحقيق: الدكتور محي الدين رمضان، طبعة دمشق.
- كشف الظنون عن أساس الكتب والفنون: لحاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ)، نسخة مصورة عن الطبعة الأولى لوكالة المعارف - القاهرة ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣ م.
- لسان العرب: لابن منظور. (ت ٧١١ هـ).
- مجالس ثعلب: تحقيق: الأستاذ عبد السلام هارون، طبعة ثانية، دار المعارف بمصر.
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، ط ٢، - بيروت، دار الكتاب العربي ١٩٦٧ م.
- المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها: لأبي الفتح ابن جني، تحقيق: علي النجدي ناصف وشلبي، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي - القاهرة ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م.
- المخصص: لأبي الحسن علي بن إسماعيل (ابن سيده المرسي)، (ت ٤٥٨ هـ)، المكتب التجاري - بيروت.
- المستدرک: للحاكم (أبو عبدالله محمد بن عبدالله) (ت ٤٠٥ هـ)، مكتبة النصر الحديثة - الرياض.
- مسند أحمد بن حنبل: وبهامشه منتخب كنز العمال للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر، ط ٢، بيروت.

- مسند الطيالسي : (أبو داود سليمان بن داود) (١٢٣ - ٢٠٤ هـ)، حيدرآباد، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية.
- مشكل إعراب القرآن: لمكي بن أبي طالب، طبعة دمشق.
- معاني الحروف للرماني: تحقيق: د. عبد الفتاح إسماعيل شلبي، القاهرة ١٩٧٣ م.
- معاني القرآن: لأبي زكريا يحيى بن زياد الفراء، تحقيق: أحمد يوسف نجاتي ومحمد علي النجار، ط٢، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٠ م.
- المعاني الكبير: لابن قتيبة، تصحيح: سالم الكرنكوي، حيدرآباد، الدكن ١٩٤٥ - ١٩٥٠ م.
- معجم شواهد العربية: تأليف: عبد السلام محمد هارون، الطبعة الأولى ١٩٧٢ م، مكتبة الخانجي - مصر.
- معجم شواهد النحو الشعرية: د. حنا حداد، ط١، دار العلوم للطباعة والنشر، الرياض - السعودية ١٩٨٤ م.
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي: مطبعة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٦٧ م.
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم: لمحمد فؤاد عبد الباقي، دار مطابع الشعب، القاهرة ١٣٦٤ هـ/ ١٩٤٥ م.
- معجم ما استعجم من أسماء البلدان والمواضع: البكري (عبدالله بن عبد العزيز)، (ت ٤٨٧ هـ)، ط١، دار التأليف والترجمة والنشر.
- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: الذهبي (محمد بن عبدالله بن أحمد)، (ت ٧٤٨)، ط١، دار الكتب الحديثة - مصر ١٩٦٩ م.
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب: لجمال الدين ابن هشام الأنصاري، تحقيق: د. مازن المبارك، د. محمد علي حمدالله، دار الفكر - بيروت، الطبعة الخامسة ١٩٧٩ م.
- المفصل في العربية: لأبي القاسم جارالله الزمخشري، مطبوع مع شرحه لابن يعيش، عالم الكتب - بيروت، ومكتبة المتنبى - القاهرة.

- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة: لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت ٩٠٢ هـ)، نشر مكتبة الخانجي بالقاهرة، ومكتبة المثنى في بغداد، دار الأدب العربي للطباعة - القاهرة ١٣٧٥ هـ/١٩٥٦ م.
- المقرب لابن عصفور: تحقيق: أحمد عبد الستار الجواري، وعبدالله الجبوري، مطبعة العاني - بغداد ١٩٧١ م.
- المقتضب: لأبي العباس محمد بن يزيد المبرد، تحقيق: محمد عبد الخالق عضية، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، القاهرة ١٣٩٩ هـ.
- مكتبة الجلال السيوطي: للشرقاوي إقبال، دار المغرب للتأليف والترجمة والنشر، ١٣٩٧ هـ/١٩٧٧ م.
- المنصف لابن جني: تحقيق الأستاذين: إبراهيم مصطفى، وعبدالله أمين، مطبعة عيسى الحلبي.
- الموضوعات: لابن الجوزي (أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي القرشي) (٥١٠ هـ - ٥٩٧ هـ)، المكتبة السلفية، ط ١، سنة ١٣٨٦ هـ/١٩٦٦ م.
- الموطأ: للإمام مالك، مطبعة عيسى الحلبي.
- النشر في القراءات العشر: لمحمد بن محمد الدمشقي (ابن الجرزي) (ت ٨٣٣ هـ)، تحقيق الشيخ محمد أحمد دهمان، مطبعة التوفيقية - دمشق ١٣٤٥ هـ.
- نهاية الأرب: للنويري، مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٢٨ م.
- النوادر في اللغة: لأبي زيد سعيد بن أوس بن ثابت (ت ٢١٥)، تصحيح سعيد الشرتوني، المطبعة اليسوعية، بيروت ١٨٩٤ م.
- همع الهوامع في شرح جمع الجوامع: للسيوطي، تحقيق د. عبد العال سالم مكرم، دار البحوث العلمية - الكويت ١٩٧٥ م.

فهرس

أصحاب المسانيد

* أصحاب الكنى

- ١- تابع مسند أبي هريرة (رضي الله عنه) ٣
٢ - مسند أبي واقد الليثي (رضي الله عنه) ١٤٢
* مسند رجال لم يسموا (رضي الله عنه) ١٤٣
* مسانيد النساء .

- ١ - مسند أسماء بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنها) ١٤٨
٢ - مسند أسماء بنت عميس (رضي الله عنها) ١٥٦
٣ - مسند حمنة بنت جحش (رضي الله عنها) ١٥٦
٤ - مسند خولة الأنصارية (رضي الله عنها) ١٥٧
٥ - مسند الربيع بنت معوذ بن عفراء (رضي الله عنها) ١٥٧
٦ - مسند عائشة (رضي الله عنها) ١٥٨
٧ - مسند ميمونة (رضي الله عنها) ٢٥٨

* صاحبات الكنى :

- ١ - مسند أم جندب الأزدية (رضي الله عنها) ٢٥٩
٢ - مسند أم حبيبة (رضي الله عنها) ٢٦٠
٣ - مسند أم سلمة (رضي الله عنها) ٢٦١

- ٢٧١ ٤ - مسند أم شريك (رضي الله عنها) .
- ٢٧٣ ٥ - مسند أم عطية (رضي الله عنها) .
- ٢٧٤ ٦ - مسند أم فروة (رضي الله عنها) .
- ٢٧٥ ٧ - مسند أم قيس بنت محصن الأسديّة (رضي الله عنها) .
- ٢٧٥ ٨ - مسند أم كلثوم القرشيّة (رضي الله عنها) .
- ٢٧٦ ٩ - مسند أم معبد (رضي الله عنها) .
- ٢٧٧ ١٠ - مسند أم هانئ (رضي الله عنها) .
- ٢٧٨ ١١ - مسند امرأة من غفار (رضي الله عنها) .
- ٢٧٨ * أحاديث مرسلّة لم يقف على صاحبها ولا على أسانيدها، وأثار .
- ٢٨٩ فهرس الفهارس
- ٢٩١ فهرس الآيات القرآنيّة
- ٣٠٨ فهرس القراءات القرآنيّة
- ٣١١ فهرس أطراف الحديث
- ٣٥٢ فهرس الشواهد الشعريّة
- ٣٥٩ فهرس الأرجاز
- ٣٦٢ فهرس أنصاف الآيات
- ٣٦٧ فهرس الأدوات
- ٣٧٣ فهرس المسائل النحويّة والصرفيّة والإعرابيّة
- ٣٧٩ فهرس الأعلام
- ٤٠٧ فهرس القبائل
- ٤٠٨ فهرس الأماكن
- ٤٠٩ فهرس المذاهب واللغات
- ٤١٢ فهرس الأقوال والأمثال
- ٤١٨ فهرس مصادر السيوطي
- ٤٢٦ فهرس مصادر التحقيق